

اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ بِاللَّيْلِ عَلٰى الْكَافُرِ الْعٰقِلِ

سلسلہ اشاعتہ اعوام

یادگار خطاب سلطان العلوم علامہ حضرت اب میر عثمان شاہ خاں بہادر خلد اللہ تعالیٰ عنہ ملکہ

اشاعتہ اسلام

المعرف بہ

دنیائے اسلام کی نوکر چھیل

بازارِ مستقیم

فخر امجد حضرت مولانا محمد حبیب الرحمن ضاناظم دارالعلوم دیوبند

بہارِ باہتمام

حضرت مولانا قاری محمد طیب و مولانا قاری محمد طاہر صاحبان ملکان مطبع قاری

مطبع قاری حنیف (آٹھواں نمبر)

دوسرا شمارہ میں سید سید یونس علی مدنی
مطبع قاری حنیف (آٹھواں نمبر) دارالعلوم دیوبند

فہرست مضامین اشاعت اسلام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	علیمہ اسیدی کا دعویٰ نبوت اور مسلمان ہونا	۱	اشاعت اسلام حصہ اول
	ابن بحرین کا مرتد ہونا اور مسلمانوں کی بی بی	۷	انامہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از بیت
۶۳	تائید کا عجیب واقعہ		مناہست
۶۶	مالک بن نویرہ کا مرتد ہو کر مسلمان ہونا	۱۷	حضرت عبداللہ بن سلام کا اسلام لانا
۷۳	نقشہ ارتداد کی خاموشی	۱۹	حضرت سید بن قادی کا اسلام لانا
	صحابہ کا اشاعت و تبلیغ اسلام میں	۲۳	دیس نہ منورہ میں منافقین
۷۵	مشغول ہونا	۲۵	صلح حدیبیہ
۷۹	دارین کا فتح ہونا اور سمندر کا خشک ہونا	۲۷	بادشاہان عالم کو دعوت اسلام کے خطوط
۸۲	حضرت خالد بن ولید کا ملک عراق میں داخل ہونا	۲۷	قیصر کے نام نامہ مبارک
۸۲	حیرہ کا فتح ہونا	۲۸	قیصر و ابوسفیان کا مکالمہ
۸۴	احباب دین کا عجیب واقعہ	۳۱	غجاشی کے نام نامہ مبارک
۸۵	میدان یرموک میں جرجہ کا مسلمان ہونا	۳۱	کسری کے نام نامہ مبارک
	بہرہ شہر اور مدائن کا فتح ہونا اور لشکر	۳۲	بادشاہ غستان کے نام نامہ مبارک
۸۷	اسلام کا دجلہ کو طغیانی کی حالت میں عبور	۳۳	عالم بحرین کے نام نامہ مبارک اور اس کا مسلمان ہونا
۹۵	جزیرہ مصر و اسیہ کی فتح اور مسلمانوں کا	۳۶	فتح مکہ اور اعلان معافی
	غرق آب ہونا	۴۳	سلسلہ الوفود
۹۶	روم کے بادشاہ کا خط	۵۳	جہ الوداع
	قیروان کی بنا ہزاروں یرموک مسلمان ہونا	۵۵	اشاعت اسلام حصہ دوم
	قیسردان میں مسجد جامع کی تعمیر و زیارت	۵۵	ارتداد قبائل
۱۰۲	قبیلہ کی غیبی تعیین	۵۸	سجاء بن جندبہ اور مسلمان ہونا

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۲۸	خسروہ ہوتے۔	۱۰۳	مارا خسر بنی جھوڑے کا چشمہ۔
۳۲۱	لنچ حکم مکرر۔	۱۰۳	یوم الابطار۔
۳۳۲	تینین میں حضرت خالد کی جاں نثاری	۱۰۷	محاصرہ محض۔
۳۳۲	غزوی کے گرانے کے لئے حضرت خالد کا نام لیا ہوتا۔	۱۲۰	سرداران فارس کا مدد لشکر عظیم
۳۳۳	حضرت خالد کا بی جزمیہ کے لئے بھیجا جاتا۔		بر غریت مسلمان ہونا۔
۳۳۶	ایک مشبہ کا جواب۔		رستم سپہ سالار اقصیٰ فارس کے بھلام
۳۳۶	حضرت خالد کا دوست ابجدل کی صرف جانا۔		دو مسلمانوں کے متعلق خیالات اور مسلمانوں
۳۳۹	فتنہ ارمہ اور میں حضرت خالد کی نمایاں خدمات۔		کی اختلافی و دماغی فتنتیں۔
۳۴۰	مالک بن نوید کا واقعہ۔	۱۸۶	ہرمزان کا جیل سے اسن حاصل کر کے مسلمان ہونا
۳۴۲	سیلہ گذاب کا واقعہ۔	۱۸۶	حضرت عمر کی شہادت اور ہرمزان کا قتل اور ائمہ قبلہ کے ہم تاج
۳۴۳	حضرت خالد کی پیش قدمی عراق کی جانب۔	۲۱۸	جبلہ ابن الایہم کا مرتد ہونا۔
۳۵۳	حضرت خالد کی پہلی معزولی۔	۲۳۰	سدارب یا سبیل عزم۔
۳۵۴	معزولی کے بعد کے واقعات۔	۲۶۷	خیر و شر کا تناسب و تعلق۔
۳۵۹	حضرت خالد کی دوسری مرتبہ معزولی		خالد بن الولید غزوہ اور ان کی زندگی کے تمام جنگ
۳۶۱	ایک لطیف و ہار یکہ نکتہ۔		مشہد و شرافت خاندانی مسلمانوں کے ساتھ معرکے
۳۶۲	تفصیل و تحقیق مسئلہ حریت۔	۳۱۳	جنگ احس و معرکہ غنیمہ میں حسانہ
۳۶۲	مسئلہ حریت اور اس کی توضیح۔		بن ہونید کے کارنامے۔
	حسانہ جھوٹے دویم۔	۳۲۵	حصہ دوم زمانہ اسلام توافقات
			ابو سہل اشتر علیہ السلام و ہسم۔
		۳۳۵	حضرت خالد بن ولید کا مسلمان ہونا
		۳۳۸	آمرانہ رسولی اشتر علیہ السلام و ہسم میں
			حضرت خالد و ہسم کے کارنامے۔

تقریر

جائین شیخ الہند حضرت مولانا حسین احمد صاحب

مہاجر مکی امت کے کاتھم ایسا و حدیث دارالعلوم دیوبند

مذہب اسلام کی صداقت اور اسکے اصول کی حقانیت کے پیش میں نہ جتنی کہ قذوب عالم اور اوقات عامہ انسانیت میں شل بند و صالح خود بخود مہذب ہو کر نہ پہنچتی، اس کی تعلیمات صحیحہ کی جتنی بدنی و بدہشی بھی کچھ ایسی کمزور نہ تھی کہ لغو و بطلان کی آنکھوں کو خیرہ اور چکا چوند نہ کر دیتی۔ ہاں ہاں اس کے سچے اصول اور مکمل فائدے نے صرفت حکم زمانہ کو ماعوں کو منور اور درخشندہ کیا، بلکہ اقوام عالم کے دور افتادہ اور گوشہ نشین عناصر کے عقول و ذہان کو بھی اپنی تیز روشنی شاعوں سے جلگا، اس کی روحانی تربیت اور اخلاقی اصلاحات نے بھی نہ فقط حلقہ بگوشان ادیان سابقہ کو اپنا گرویدہ بنایا، بلکہ رگت تانوں میں یاد یہ پیالی کرنے والوں اور پہاڑوں میں حبشہ زندگانی بسر کرنے والوں کو بھی اپنا رام کر دیا یہی وجہ ہے کہ نہایت ہمواری سی مدت میں ”بحرانِ ملنگ“ کے سوا مل سے لیکر ”بحرانِ سفک“ کے کتنا لڑل تک اور ”بحرانِ مندر شالی“ کے برستان سے لیکر صحرائِ کبیر افریقہ کی انتہائی اور گرم حدود تک ہزار ہا میل کی مسافت میں لا ایلہ الا اللہ کا ٹوٹکا بیٹے لگا اتوار الہ میں یہ توست کہاں ہے اور ہتھ مار بھی یہ تلکیرتہ کس طرح آسکتی ہے۔

کہاں ہیں مشیرِ چشمِ شاخص جتنی بدہشی سے بے بہرہ ہونے والے سچائی اور حقانیت سے بے باطن، مساندین اور مٹ دھرموں سے دھوکے کھاتے والے آئین اور دیدہ بصیرت کہو نہیں، تاریخ اسلام کے سنہرے اوراق کا مطالعہ کریں، دور اور ظلمت میں تمیز کریں، کہہ رہے اور کہہ سنے کو پرکھیں، اسلام کی دلربائی اور اس کی محبوبیت کا نظارہ کریں اور علمِ حقیقی اور واقعی بدہشی سے اپنے دل و دماغ کو منور کریں، زیادہ توفیق دے دیو تو حضرت مولانا الاستاذ العلامۃ الحق مولانا حبیب الرحمن صاحب مدظلہ العالی کے اس مضمون اور نیامیں سلام کیونکر پھیلے گا جو کہ مولانا امت کے کاتھم کے شیریں پیر تحقیق کا ایک قفرہ اور ان کی سچی تاریکی و اقیقت کا ایک نقطہ بن ہو رہا ہے کہ اس کا استقصیٰ پادریوں اور نادان و ہست دھرم آریوں کی دروغ گوئی، ابلہ فری کا پول کھینچے اور اسلام کی چھا لگیہ صداقت کا پتہ چلے، بجز انھم اللہ تعالیٰ فی الدنیا و الدنیا و الدنیا

کتبنا حقرا اطلبہ

حسین احمد غفرلہ

الذین ابوا فی الدنیا و الدنیا و الدنیا

دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا

الحمد للہ واللہ کہ فخر السند حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ عالم جامعہ قاسمیہ دارالعلوم دیوبند کا مشہور و معروف مضمون ”اشاعت الاسلام“ المعروف ”دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا“ زیور طبع سے آراستہ چمک آسمان اشاعت کا آفتاب بن گیا۔

اب مشتاق نظروں کی طرف نظر کر کہ دارالکونین کی اس خدمت کی کمال تک قد کرے جسے ایسے مستقبل حیات کو کامیاب بنانے کی سعی کر چکی۔

اس مبارک خدمت پر حضرت حکیم الامت مولانا الشاہ محمد شفیع صاحب امت برکاتہم نے جن جنرک خیالات کا اظہار فرمایا ہے حق تعالیٰ انکو درجہ کبریٰ سے نوازیں ہماری بڑی کامیابی بھی ہے کہ حضرات اکابرین کی خوشامد عاؤں کا شمول ہماری رہبری کر رہے ہیں۔

حضرت اقدس نے اس کتب پر جو ایک مضمون بصورت تقریظ ارسال فرمایا جس کو ”تقریظ ذہیر کا“ شائع کرتے ہوئے درگاہ و اہب العلیات میں دست بدعا ہیں کہ بارالہ اللہ فیسے ہی ہمارے قلوب میں ملاقا حیات پیدا فرمائے جس اور خوبی ہم کو ساحلِ اودک سے پہنچا دے۔ آمین“ دارالکونین دارالکونین دیوبند

تقریظ حکیم الامت محمد شفیع صاحب امت مولانا الشاہ محمد شفیع صاحب امت دارالعلوم دیوبند امت برکاتہم
موقع الحسام من اشاعت الاسلام
 یعنی

تقریظ بر رسالہ اشاعت الاسلام مؤلفہ مولانا حبیب الرحمن صاحب امت دارالعلوم دیوبند
 بعد الحمد و الصلوٰۃ الخالقین اسلام کے اس شبہ کا کہ اسلام پر دشمنی پھیلا گیا ہے اصولی جواب تو خود اسلام کے قانون سے
 ہمارے جس کے بعض ضروری نکات ہیں (۱) قتل میں عورت و بچہ اور شیخ فانی اور ائمہ کا قتل باوجود ان کے
 جہاد علی الکفر کے جائز نہیں اگر سیف الہ علی الاسلام کیلئے ہوتی تو ان کو قتل کی حالت پر کیسے چھوڑا جاتا ہے

(۲) جزیرہ شروع کیا گیا اگر سیف جزائر کفر ہوتی تو باوجود بقا علی المحرک کے جزیرہ کیلئے مشروع ہوتا ہی (۳) پھر جزیرہ بھی سب کفار پر نہیں چنانچہ عورت پر نہیں اپنا بیچ اور نابینا پر نہیں زبان نہیں اس کو معلوم ہوا کہ سیف کے جزیرہ حسب رائے کفر نہیں۔ ورنہ سب کفار کو عام ہوتا جب جزیرہ کہ سیف سے اخف ہی خزانے کفر نہیں تو سیف جو کہ شدید ہے کیسے جزائر کفر ہوگی (۴) اگر کسی وقت مسلمانوں کی مصالحت ہو تو کفار سے صلح جائز ہوتی ہے (۵) اگر حالات و قیام مقتضی ہوں تو خود مال دیکر بھی صلح جائز ہے ان اجزاء کی دونوں دفعات میں معلوم ہوا کہ جزیرہ جس طرح جزائر کفر نہیں جیسا دفعہ سے معلوم ہوا اسی طرح وہ مقصود بالذات بھی نہیں ورنہ صلح بلا مال یا یہ بادل مال جائز نہ ہوتی پس جب سیف یا جزیرہ جزائر کفر نہیں مقصود بالذات ورنہ دفعات مذکور مشروع نہ ہوتے تو ضرور اس کی کوئی ایسی علت ہو جائے دفعات کی ساتھ جمع ہو سکتی ہے اور وہ حسب تصریح حکمائے اہل سنت و کما فی السنیۃ وغیرہ سیف کی غرض لغزائین دفعہ فساد ہے اور جزیرہ کی غرض یہ کہ جب ہم ہر طرح ان کی حفاظت کرتے ہیں اور اس حفاظت میں اپنی جان و مال صرف کرتے ہیں تو اس کا صلہ یہ تھا کہ وہ بھی حاجت کی وقت ہمارے نصرت بالنفس ہی کرنے لگے مگر ہم نے ان کو قاتل و قاتل سے بھی سبکدوش کر دیا اسلئے کم از کم ان کو کچھ مختصر نفس ملے اور کرنا چاہئے تاکہ یہ نصرت بالمال اس نصرت بالنفس کا من و جہ بدل ہو جائے یا غرض میں سیف اور جزیرہ کے اور بھی وجہ ہے کہ جب اعدائے دین سے احتمال فساد کا نہیں ہوتا تو سیف مرتفع ہو جاتی ہے جسکے تحقق کی ایک صورت قبول حسب ذیل ہے کہ ایک صورت صلح ہے اور یہی وجہ ہے کہ جو لوگ نصرت بالنفس پر جو کہ انہیں عقلاً جب بھی قادر نہیں اُسے نصرت بالمال بھی معاف کر دی گئی ہے البتہ چونکہ احتمال فساد کا موثوق یا اتفاقاً وہ توقف ہو حکومت و سلطنت پر چنانچہ تمام ملک مسلمانوں کا گو وہ اہل مل بھی مسلم یا جماعی مسلم ہے اسلئے ایسی کسی صورت کو بحالت اختیار گزارا نہیں کیا گیا جس اسلام کی قوت و شوکت کو صدمہ پہنچے پس مختصر کفر پر سے اُصولی طور پر شبہ مذکور کا باطلہ قطع وقع ہوا جائے اور اس کا دوسرا بھی باقی نہیں رہتا کہ شمشیر شاعت اسلام کیلئے وضع کی گئی ہے الحمد للہ کہ اس اعتراض کا باطلہ مستیصال ہو گیا۔ رہا مرنے کا قتل اسلام کی طرف سے نہ کرنے کی حالت میں سوا اسکی حققت اکراہ علی قبول اسلام نہیں جو ملک اکراہ علی ابقار الاسلام بعد قبول ہے سو وہ ایک مستقل مسلمہ ہے جو مسند سچوتہ عنہ سے باطل مزار ہے اور اسکی بناء بھی وہی دفعہ فساد ہی جو اصل مسلمہ سیف کی بناء پر انانہ فوقہ کہ کفر قتل الاسلام کا شر اور ضرر اخف ہے

دلبریاست کہ با حسن خدا داد آمد

چونکہ میں شمس زیادہ دعا کو اپنا وظیفہ سمجھتا ہوں اسلئے سب جائے شمس کے اس دعا پر ختم کرنا ہوں کہ لے اللہ اس صلہ
کو نافع فرما اور شہادت کیلئے دافع فرما۔ آئندہ وقت غنم پر بھجکویا دیا گیا کہ انعام مور جدید کے کسی پرچہ پر مولانا انوار علی صاحب
مدرس مدرسہ موصوفہ نے ایک مضمون شروع کیا تھا جس کا عنوان ہو اسلام سے لوگوں کو کس کس طرح روکا گیا نہایت
تقابل کے سبب جسکی سلسلہ خاصیت ہو و فیصد استنبین الاشیاء اس مقام پر اس کا ذکر کرنے کو بھی دل چاہا اس کو
تلاش کر رہا تھا کہ انعام بابتہ رمضان المبارک ۱۳۵۷ھ میں یہ بھی ال گیا اور اسی دوران میں انعام فیقہہ ۱۳۵۷ھ میں
ایک اور مضمون مولانا ہی کا بعنوان اشاعت الاسلام کا تاریخی سلسلہ ملا جس میں مضمون بالامینی مانعیت عن الاسلام
کی تکمیل کا وعدہ اور ساتھ ہی دنیا میں اسلام کیونکر پھیلائی گئی انہم کا وعدہ ذکر فرمایا۔ اُس کے دیکھنے سے میرے سامنے
تین اور ترجہ ہو گئے یعنی مولانا المدوح سابق کا اصل مضمون مولانا المدوح لاحق کا مضمون اشاعتہ میں کمال
مضمون کا ترجمہ کرنا سب ہو مگر ان ہی مولانا کا مضمون مانعیت جس کو اصل مضمون کا ضمیر کرنا سب
ہے اور ہر فورے ایک سرور پیدا کر کے یہ شعر صادق کر دیا ہے

و نور فوق نور فوق نور

اور درحقیقت یہ مضمون مانفیت کا اصل مضمون کی شوکت و صولت کا جلی اور قوی کرنے والا ہے جس کی تعبیر یہ ہو کہ اسلام میں وہ دیکھتی ہو کہ باوجود مخالفین کے اس نے نہ رکا نہ دشا نہ کے اسکے اثر میں کمی نہیں ہوئی کہیں اصل مضمون ہی اسلام کی شان جمعی یعنی محبوبیت نمایاں ہو اور محبوب اتفاق ہو کہ وہ اسی شان کے منظر صحنی حبیب العلماء کے قلم سے شروع ہوا اور مضمون مانفیت کو اسلام کی شان اعزازی (یعنی عظمت) کہ اس نے غنی افین کو مغلوب کرتا رہا روشن ہو اور محبوب اتفاق ہو کہ وہ اسی شان کے منظر یعنی احوال انضام کے قلم سے شروع ہوا اگر یہ مضمون بھی مثل اصل مضمون کے ایک معتد بہ قدر میں مدون ہو جائے تو انشاء اللہ تعالیٰ اس موضوع میں کوئی حالت منقطرہ باقی نہ رہے گی اب مولانا المدد میں ایم فیضیہ کی بہت بڑی اور عمدہ کے ایضاً کی سفاقت اور اللہ تعالیٰ اس کی کھیل میں اعانت کی فکر کے لوہے کو جو کچھ کہنا چاہوں اسلام

بیتہ اشرف علی التہانوی، برزوقیہ ۱۳۲۵ھ

اشاعت اسلام

دنیا میں اسلام کی نوکری پھیلانا حصہ اول

مذہب اسلام نے جو دس قدم رکھے ہیں سرعت اور تیزی کے ساتھ عالم میں اپنی جگہ کا سکھ بٹھلایا اس کی نظیر دوسرا کوئی مذہب پیش نہیں کر سکتا۔ ہمارے سامنے دو سلیسے موجود ہیں۔ ایک ملکی فتوحات کا۔ دوسرا مذہب کی اشاعت کا۔ دونوں پر نظر ڈالتے ہیں تو حقانیت اسلام کے اعتراف کے سوا چارہ نہیں ہوتا۔ فتوحات ملکی نے چند ہی سالوں میں سیلاب عظیم کی طرح قدیم اور زبردست سلسلوں کو توہ بالا کر کے تہذیب تمدن کا نیا دور دنیا میں پھیلا دیا۔ مشیوع مذہب کو خیال کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ فوراً آفتاب کی طرح ایک دم اُس نے فتنہ عالم کو منور کر دیا۔ حقانیت اسلام کا اثر بکلی کی زد کی طرح سرایت کرنا چلا گیا۔ اور سخت سی سخت معاندوں سے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اول درجہ کا بغض رکھتے تھے یہ کمالات کہ ”دنیا میں کوئی شخص آپ سے زیادہ منور نہ تھا۔ مگر آپ سے زیادہ کوئی محبوب بھی نہیں ہی۔ بہت سے نادان قف یا متعصب معاندوں نے سلسلوں کی ایک سہمہ کر اشاعت اسلام کو فتوحات ملکی و محاربات کا نتیجہ قرار دیتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ اسلام دنیا میں بہرہ و شمشیر پھیلا دیا گیا ہے اُن کا دعویٰ ہے کہ اسلام نے اپنی جہیزوں اور ذی کھاسن سے نگوں کو برع نہیں کیا۔

بلکہ ایک جاہلانہ قوت نے جبر و اکراہ سنبھال لیا ہے اور اسی جبر و اکراہ نے امتداد و مائتہ کیساتھ رضا و رغبت کا لباس پہن لیا ہے۔

لیکن یہ دعویٰ سچائی اور مستبازی سے خالی، انصاف و حق پرستی سے بالکل بعید ہے اس دعوئے کے مدعیوں نے دیدہ و دانستہ واقعیت پر پروہ ڈالنا چاہا ہے۔

ہم جو کچھ لکھنا چاہتے ہیں اُس سے انشاء اللہ تعالیٰ اس خیال کا بالکل قطع قمع ہو جائیگا کہ ہر اسلامی جماعت کو جو اشاعت و حفاظت اسلام کی کوششوں میں سرگرم ہیں یہ بھی معلوم ہو جائیگا کہ اسلام کی خدمت و اعانت کرنے کے واسطے مسلمانوں کو کن اوصاف سے متصف ہونے کی ضرورت ہے۔

اس میں شک نہیں کہ مسلمانوں کو طویل حشر کہ آرائیوں سے سابقہ پڑے ہوئے یہ محاربات جنگِ خرماء ہوں یا دفاعی فتوحات ملکی کیلئے ہوں یا اعلا کلمۃ اللہ کیلئے، سب کا ہم کو اسکی تحقیق کرنا یہ نظر نہیں ہے موقع ہوا تو دوسرے وقت اسکی بھی تحقیق کر دے جائیگی اس وقت تک صرف یہ ثابت کرنا ہے کہ ان محاربات و فتوحات کا مقصد اور مصالح نہ تھا کہ کسی کو بزرگمان بنایا جائے۔

میں بہت زور کے ساتھ دعویٰ کرتا ہوں کہ اسلام نے محض اپنے ذاتی محاسن سے عالم میں سونخ و مقبولیت حاصل کی ہے۔ اور جس سرعت کیساتھ قلوب کو سحر کیا ہے اُس کی نظیر کسی مذہب میں نہیں مل سکتی میرے اس دعوئے کی تائید کلمۃ شریعت اسلام کے اصول و رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف و حالات، اخلاق و طریقہ تعلیم مسلمانوں کا طرز عمل اور اسلام کی حقیقی خوبیوں سے آراستہ ہونا کتب سابقہ کی پیشین گوئیاں، علمائے اہل کتاب کی تصدیقیں موجود ہیں۔

شریعت اسلام نے بزرگوں و متخلف کسی کو مسلمان بنانے کی سخت ممانعت کی ہے کلام اللہ میں صاف ارشاد ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (یعنی دین میں کسی پر حبر نہیں) ایک اور جگہ ارشاد ہے يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (اے محمد کیا تم لوگوں پر حبر کرتے ہو کہ وہ ایمان لائے آویں۔ بخوان کے عیسائی جب مدینہ منورہ میں حاضر ہوئے اور مصالحت کر کے جزیہ دینا قبول کیا تو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عہد نامہ لکھ کر ان کو دیا اُس میں مسلمانوں کی جانب سے یہ اقرار تھا کہ نصاریٰ انجیل کو کسی طرح تبدیل نہ کریں اور نہ ان سے عشر لیا جائیگا۔ عہد نامے کے یہ الفاظ تھے:

بِجَعَلِ لَهُمْ ذِمَّةً اللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَنْ لَا يَغْتَابُوْا عَنْ دِيْنِهِمْ وَلَا يَخْشَعُوْا۔

یہ ہے شریعت کا حکم اور یہ ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا طرز عمل کیا ان اُصول مقررہ و مسلمہ کے بعد بھی کسی مسلمان کو یہ گنجائش تھی کہ جب مسلمان بنائے گا تو کتب ہوتا اگر کوئی ایسا کرنا تو کیا اُس کا یہ فعل شریعت اسلام کے مطابق ہوتا۔ یا ایسا ہی سمجھا جائے جسے دوسرے احکام شریعت کی خلاف ورزی۔

ابیں کچھ تردید نہیں ہو کہ مسلمانوں نے اس حکم کی پوری پابندی کی۔ یہی وجہ ہے کہ گو اسلام نے سرزمین عرب کے باہر ترقی پزیر ہو چکا تھا مگر وہاں تک کہ وہاں کے لوگ اپنے مذہب کو چھوڑ کر دین اسلام قبول کر لیں۔ اسلام اور مسلمانین اسلام نے اس بارہ میں جس استغناء سے کام لیا ہو اُس کے ثبوت کیوہاں بھی کافی ہے کہ اشاعت اسلام کیلئے مشن قائم نہیں کئے گئے نہ مناد و داعی مقرر کئے گئے نہ سلطنت نے کبھی اس طرف توجہ نہیں کی۔ یہود و نصاریٰ اُسی آزادی کے ساتھ مذہبی رسوم ادا کرتے تھے۔ جیسے مسلمان۔ ان کو ممالک اسلامیہ میں وہی حقوق حاصل تھے جو خود مسلمانوں کو ان کی جان و مال کی وہی قدر و قیمت تھی جو مسلمانوں کی ایک معاہدہ و ذمی کے بدلے میں مسلمان کو قتل کر دینا اسلام کا خاص مسئلہ ہے۔

اس میں شبہ کرنے کی گنجائش نہیں ہے کہ اشاعت اسلام کیلئے اگر اس قسم کی تدبیریں کی جائیں جو عیسائیت کیلئے ہوئیں یا ہورہی ہیں تو بلاد اسلامیہ میں کسی غیر مذہب کا وجود بھی باقی نہ رہتا اسلام کی ذاتی خوبیوں اور سادہ تعلیم کے ساتھ اگر مسلمان رغبت بھی جمع کر دیا جاتا تو کیا ایک

مستفس بھی ایسا رہتا جو اسلام کو نہ قبول کر لیتا اور کیا جس طرح اُنڈس جیسا وسیع ملک جہاں کروڑوں مسلمان آباد تھے۔ جہاں سات آٹھ صدیوں تک اسلامی جھنڈا ہل رہا ایک دم اسلام کے نام لینے والوں سے خالی ہو گیا۔ روم و شام و مصر و عراق و ہند و سندھ وغیرہ اور خود اُنڈس کی ہی حال نہو تا کہ سولے اسلام کے دوسرے مذاہب کا نام و نشان مٹ چکا ہوتا لیکن ایسا ہرگز نہیں ہوا۔ اسلام نے مساوات اور آزادی کے وہ اصول قائم کئے جن کی وجہ سے سلطنت کے شباب اور زور کے زمانہ میں یہود۔ نصاریٰ۔ نجوس۔ ہیلوب۔ ہیلوبیتے اور بڑے بڑے عہدے حاصل کرنے میں مسلمانوں سے مزاحمت کرتے تھے۔

خلفاء عباسیہ کے زمانہ میں تیسری اور چوتھی صدی کے اندر ابراہیم بن ہلال صابی بہت بڑا دربار کا گدڑا رہا۔ ابراہیم پہلے خلیفہ کا میزبانی رہا۔ اُس کے بعد غزالدولہ ابن بویہ و ملی کا میزبانی ہوا اور پھر ترقی کر کے درجہ وزارت تک پہنچ گیا غزالدولہ کی جانچے جو خطوط اُس کے بھائی عضد الدولہ کے نام لکھا کرتا تھا اُن میں عضد الدولہ کی نسبت تمسک آمیز اور رنجیدہ الفاظ استعمال کرتا تھا غزالدولہ کے بعد جب عضد الدولہ بادشاہ ہوا تو اُس نے ابراہیم کو قید کر کے ارادہ قتل کیا مگر ابراہیم کے فضل و کمال کی قدر دانی اس درجہ تھی کہ عضد الدولہ جیسے زبردست اور بارعجب بادشاہ کے دربار میں بڑے بڑے درجہ کے مسلمان سفارشی کھڑے ہو گئے عضد الدولہ نے قصور معاف کر کے سلطنت ولیمہ کی تاریخ لکھنے کا عظیم الشان و متم بانشان کام اُس کے سپرد کیا۔ ابراہیم کا انتقال ہوا تو مقبرہ شوشتری میں مدفون ہوا اور شریف رضی جیسے شخص نے اُس کے مرثیہ میں پر زور قصیدہ لکھا جس کا پہلا شعر ہے

سأریت من حصول علی الاحواء	اس آیت ابن خباصنیاء النادی
تجکبیر بھی جو کہ لوگ بنائے پر کس کو اٹھائے دے تھیں	تجکبیرم بھی جو کہ تمہیں کی مدد تھی کہاں چھپ گئی
ابراہیم قرآن مجید کا حافظ تھا مسلمانوں کے ساتھ رمضان شریف کے روزے برابر رکھتا تھا	

مگر تھے ہم تک اپنے قدیم مذہب پر قائم رہا اور باوجود غرالدولہ بادشاہ کی رغبت و خواہش کے جو محض بے مددانہ تھی اسلام نہ لایا۔

ابراہیم کا پوتا ہلال بن محسن بھی بڑا فاضل عالم ادیب و کاتب تھا ابو علی فارسی جیسے اہم فن کا شاگرد تھا خطیب بغدادی جیسے حافظ و محدث نے اُس کی شاگردی کی تھی۔ ہلال کی بھی ساری عمر قدیم مذہب کی پابندی میں گزری کسی قسم کا دباؤ یا رغبت اُس کو اسلام لانے کا باعث نہ ہوئی البتہ آخر عمر میں توفیق الہی شال حاصل ہوئی تو خود بخود مسلمان ہو گیا۔

ابن تہلہ نصرانی جس درجہ کا عالم و فاضل تھا اُس کا اندازہ صرف اس ایک بات سے ہو سکتا ہے کہ عماد جہسانی جیسے بزرگ عالم اُس کو سلطان الحکما کے لقب سے یاد کر کے اپنی کتاب بدیع میں جن الفاظ سے اُسکی تعریف کرتے ہیں اُسکے اندازہ کیلئے ذیل کے فقرات ملاحظہ کر لئے جائیں۔

هو مقصد العالم في علم الطب بقراءه عصرة في العالدين من سادته وبعده عنده طمأنينة في الماكين من ملج حلا في الطب عمر طولا وعايش نبيا جليلا وراثة وهو شاعر بهل لمنظر حسن النواعد بل الصلي والحنفي لطيف الروح خلو في الشخص بعبد الله تعالى الرحمة ذكر الخاطوه صلب الفكر حازم الراي شاعر النصراني وقصدي سحر صا سحر ودر شير سحر۔

ترجمہ۔ وہ علم طب میں عالم کا مقصود ہے۔ اپنی زمانہ کا تبرا و جالینوس پر گزشتہ لوگوں میں بھی کوئی علم طب کے اندر اس درجہ کو نہیں پہنچا۔ بڑی عمر باقی اور جلالت و افتداری کیا تعجب ہے کہ میں اُسکو اس حالت میں دیکھ کر کہ وہ ایک بزرگ دانش ور والا تاناہ اور شیریں طبیعت و صورت والا بیٹھی گنگو والا درجہ اُسکی لطیف انداز میں اُس کا غریب ارادہ اور بہت بلند طبیعت ذکی فکر صائب رائے عمدہ تھی۔ نصرانی کا شیخ اور عالم تھا۔ اودان کا سردار اور افسر تھا۔

انصاف سے عماد جہسانی کے ان الفاظ کا ذکر کرنا چاہئے کہ ایک سلطان عالم کیسے کلمے دل سے ایک عیسائی کے فضل و کمال کا اعتراف کرتا ہو۔

ابن تہلہ مذکور بالا وجود دیکھ کر اوان خلافت میں داخل اور کمال رسوخ یافتہ تھا۔ خلیفہ عیسیٰ بنی ہاشم اور مناد مست کا فخر اُس کو حاصل تھا۔ مذہب داریوں کے عہدوں پر فائز تھا۔ مگر اپنے مذہب پر برابر

فہم رہا کوئی لبرسکو ترک مذہب کیلئے داعی نہوا۔ عباد اصہبائی فرماتے ہیں کہ مجھ کو ابن تلیذہ کمال دیکھ کر سخت تعجب ہوتا تھا کہ باوجود کمال علم و فہم کے اسلام جیسی دولت سے کیونکر محروم رہا ہدایت و ضلالت اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔

شریعت اسلام کے مقررہ اصول کیساتھ اہل اسلام اور سلاطین اسلام کا برتاؤ دوسرے مذاہب کے مشیعین سے یہ جو جس کا نمونہ ہم نے ان دو مثالوں میں دکھلایا ہے جس سے صاف ظاہر ہے کہ اسلام کی اشاعت میں جبر و زبردستی یا کسی قسم کی نادانم و مبتذل تدبیروں کو ہرگز دخل نہ تھا۔ پھر بایں ہمہ ایسی شریعت کیساتھ اسلام کا دنیا میں پھیل جانا اور بڑے بڑے منکروں کا اسلام کے حلقہ اطاعت میں داخل ہو جانا اس کی وجہ صرف یہی جو جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے کہ اسلام کے اصول فطرت اور عقل کی موافق۔ صداقت اور راستبازی کو ساتھ لئے ہوئے شرک فی العقیدہ والعمل سے بالکل پاک تھے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ذاتی اوصاف اخلاقی حمیدہ اور خالق و مخلوق کے ساتھ کمال ربطہ خالق کی صفا میں کامل معجز و نیاز کے ساتھ مخلوق کی جلتہا ہمدردی و ہمدردی۔ طریقہ تعلیم و اخلاقیات نہایت لغزب و موافقہ امور تھے کہ بسا اوقات انسانی تعلیم کی نوبت بھی نہ آتی تھی۔ آپ کے چہرہ مبارک پر نظر ڈالتے ہی اسلام کی حقانیت کا یقین ہو جاتا تھا مسلمانوں کا اسلامی اصول اور احکام پر مضبوطی سے قائم ہونا صدق یقین و اخلاص کے اعلیٰ مراتب پر فائز ہونا عبادات و معاملات میں بے انتہا صفائی کے ساتھ حسبت چالاک ہونا حق کے مقابلہ میں مخلوق کی پروا نہ کرنا یہ باتیں تھیں جو یہ سببیت مجموعی خود بخود ہدایت و ارشاد کا کام دیتی تھیں۔ قرون اولیٰ کے مسلمانوں اور ان کے شاہد روز کے طرز عمل کو دیکھ لینا کافی اور اشاعت اسلام کے دوسرے طریقوں سے مستغنی کر دیا تھا۔ اہل کتاب کے علماء کو پہلے سے طلوع آفتاب اسلام کا علم تھا اور وہ اس کے منتظر بیٹھے ہوئے تھے۔

مگر ہم اپنے دعویٰ کو دلائل مذکورہ سے ثابت کرنے پر قناعت کرنا نہیں چاہتے بلکہ اسکو ہتھ اور حالات کی زبردست شہادت سے مضبوط اور نشین کرنا چاہتے ہیں۔ ہم اسلامی تیرہ صدی تک

واقعات میں سے چند منتخب حالات کا بیان کر دینا ضروری سمجھتے ہیں جس سے ہمارا یہ دعویٰ اس طرح
دلنشین ہو جائے کہ کسی کو گنجائش انکار باقی نہیں ہے۔

ہم اسلام کی تیرہ صدیوں کو چار حصوں میں تقسیم کر کے ہر ایک حصے کے متعلق سیر تواریخ
کے ہزار باب حالات میں سے چند ایک کو بیان کرتے ہیں جن سے ثابت ہو جائے کہ اشاعت اسلام
کیسے ہوئی جو کثرت اسباب پیدا کئے گئے ہیں وہ واقعت سے بالکل دور پہٹا ہر جی تعصب اور
عناد کا نتیجہ ہیں پہلا حصہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل از ہجرت : دوسرا زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بعد از ہجرت : تیسرا حصہ قرن صحابہ رضی اللہ عنہم چوتھا حصہ زمانہ مابعد صحابہ رضی اللہ عنہم۔

زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از بعثت تا ہجرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحی نازل ہونے کے بعد تیرہ سال مکہ معظمہ میں مقیم رہے اس زمانہ
میں آپ کو کسی سے جھگڑنے سے باز رکھنے کی قطعاً اجازت نہ تھی بلکہ صبر کرنے اور تکالیف جھیلنے
کا حکم تھا۔ کفار مکہ طرح طرح کی اذیت پہنچاتے تھے کوئی دقیقہ تکلیف بھی کا اٹھانا نہ رکھتے تھے۔ مگر آپ کی
طرف سے بجز صبر و تحمل یا دعا کے ہدایت کچھ جواب نہ ہوتا تھا۔

یہ وہ زمانہ تھا کہ کوئی شخص اسلام لائے کی جرأت نہ کر سکتا تھا اور جو چند آدمی مسلمان ہو گئے
تھے تو ظاہر نہ ہو سکتے تھے اور اگر ظاہر ہوئے تو ان پر وہ عذاب اور صیبتیں نازل ہوتی تھیں جن کو
جھیلنا تو درکنار دیکھنا بھی دشوار تھا۔ لیکن اس سخت اندیشہ اور صیبت کی وقت بھی اسلام کی جلوہ افروزی
بڑھتی جاتی تھی۔ اسلام اندر ہی اندر ترقی کر رہا تھا۔ اس کی جڑیں مضبوط ہو رہی تھیں۔ تھوڑے سے
غور و تامل سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کی ترقی اور اشاعت کی بنیاد ایسے وقت سے مستحکم ہوئی
جبکہ مسلمانوں پر طرح طرح سے جو رستم کے جاتے تھے اور ان کو دین سے ہٹا دینے کی کوئی ممکن
تدبیر بھی اٹھائی نہ جاتی تھی۔ اسلام اپنے پتے اور سادہ اصول کا سکہ بٹھلا رہا تھا اور قریش کے
بڑے بڑے گروں میں اسلام کی شغائیں پہنچ رہی تھیں۔ اسلام کی قوت و شوکت کا جن پر زیادہ
دار ہے اور جو لوگ خلافت راشدہ کے درجہ پر پہنچے جن کے علم و عمل سے اسلام کو رونق ہوئی

وہ اسی سخت خوف و رعب و وحشت کے زمانہ میں مسلمان ہوئے۔

حضرت عمرؓ کے مسلمان ہونے کا واقعہ کتب سیر و تاریخ میں مذکور ہے۔ گھر سے تلوار لیکر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کا ارادہ کر کے چلے تھے راستہ میں ایک شخص نے پوچھا کہ اس طرح تلوار لے ہوئے کہاں جاتے ہو۔ کہا اُس شخص کے قتل کیلئے جاتا ہوں جس نے قریش میں تفرقہ ڈال دیا۔ اُن کے دین کی علی الاعلان مذمت کی۔ اُس شخص نے کہا کہ اپنے گھر کی تو خبر لو۔ تم مارے ہو بنو امیہ اور بنو نوفل مسلمان ہو چکے ہیں۔ یہ سن کر غصہ میں بھرے بہن کے گھر پہنچے۔ دروازہ بند تھا اور حضرت خبابؓ دو دنوں کو کلام الہی کی تعلیم دے رہے تھے حضرت عمرؓ نے خبابؓ کی آواز سن لی دروازہ کھلوایا اور پوچھا کہ تم دو دنوں کیا پڑھتے تھے۔ دونوں نے انکار کیا کہ کچھ نہیں۔ کہا نہیں میں نے سنا ہے کہ تم مسلمان ہو گئے ہو۔ یہ کہہ کر بنو امیہ کو مارنے کھڑے ہو گئے بہن نے چھڑا ناچا ہاتھ اُن کو بھی زخمی کر دیا بہن نے کہا بیشک ہم مسلمان ہو چکے ہیں۔ تم جیسا ہو کہو حضرت عمرؓ بن کو خون آلودہ دیکھ کر نرم ہوئے اور کہا کہ یہ کاغذ جو تم پڑھتے تھے مجھے فوہ اُنہوں نے کہا کہ تم مشرک نہیں ہو اور کلام الہی کو بخشنے ہاتھ نہیں لگا سکتا حضرت عمرؓ نے غسل کیا اور سورۃ طہ کو چائس میں لکھی ہوئی تھی پڑھ کر کہا کہ یہ کیسا اچھا کلام ہے۔ خبابؓ جو اندر چھپے ہوئے بیٹھے تھے حضرت عمرؓ سے یہ الفاظ سن کر مابہر نکلی اور کہا کہ مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا تمہارے بارے میں قبول فرمائی آپ کے کل دعا کی کبھی کہ ”اے دین اسلام کو وہ شخصوں میں سے ایک کے مسلمان ہونے سے تقویت پہنچا۔ ابو جہلؓ بن ہشامؓ یا عمرؓ بن خطابؓ میں سے ایک مسلمان ہو جائے۔“ حضرت عمرؓ نے خبابؓ سے کہا کہ مجھے آپ کی خدمت میں لے چلو کہ مسلمان ہو جاؤں وہاں حاضر ہوئے اور مسلمان ہو گئے۔

جو لوگ مسلمان ہو گئے تھے کفار کی تکلیف دہی سے جب بالکل تنگ آ گئے اور کوئی صورت یہاں نہ رہنے۔ زندگی بسر کرنے۔ اسکان اسلام ادا کرنے کی نہ رہی۔ تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو اجازت دی کہ مکہ سے ہجرت کر کے حبشہ چلے جائیں۔ اور نجاشی بادشاہ کی

امن و حفاظت میں رہیں۔ نجاشی نصرانی تھا اور وہاں کے باشندوں کا مذہب عیسائی تھا۔ نجاشی کو غائبانہ بیٹھ ہوئے آپ کے حالات سن کر اور مہاجرین کے طریق و انداز سے اسلام کی سچائی کا یقین ہو گیا۔

قریش مکہ یہ دیکھ کر کہ مسلمان تو حبشہ میں جا کر طمن ہو گئے اور آزادی سے ارکان اسلام ادا کرنے لگے۔ نجاشی نے انکی بہت مدارات کی۔ بہت گھبرائے اور مشورہ کر کے عربوں انہیں اور عبداللہ بن ابی امیہ کو نجاشی اور اس کے درباری لوگوں کے واسطے قیمتی ہدایا دیکر بھیجا حبشہ کے بڑے بڑے سرداروں سے ملکر کہا کہ ہمارے یہاں کے چند نادان قدیمی مذہب کو چھوڑ کر ایک جدید مذہب کے تابع ہو گئے ہیں۔ ہم اس لئے آئے ہیں کہ بادشاہ سے کمران کو ہمارے سپرد کر دو بادشاہ کو ان سے بلا واسطہ گفتگو کرنے کی نوبت نہ آئے ورنہ ہمارے سپرد نہ کئے جاتیں گے۔ سرداروں نے وعدہ کر لیا کہ ہم اس بارہ میں پوری تائید کریں گے اس لوگوں سے نجاشی سے ملکر اپنا دعویٰ بیان کیا۔ ایمان دہانے اس کی تائید کی کہ بیشک ان لوگوں کو ان کے سپرد کر دینا چاہئے۔ نجاشی نے غصہ ہو کر کہا کہ جو میری اس جہل کر رہے ہیں بہرگز ان کو سپرد نہ کر دینا۔ تاہم گفتگو نہ کر لوں۔ نجاشی نے مسلمانوں کو دہا میں طلب کیا۔

مسلمانوں کو اندیشہ تھا کہ آخر نجاشی عیسائی ہے۔ اگر ہم نے اسلام کے عقائد کو حیدر و غیرہ کو صاف بیان کیا تو وہ بھی برہم ہو گا۔ مگر مشورے کے بعد یہ سب بات سچی اور صاف کہیں گے کسی کو بری معلوم ہو یا بھلی۔

یہ تھا کمال ایمانی کہ جان بچانے کی واسطے وطن کو چھوڑ کر یہاں آئے تھے مگر اسکی پروا نہ کی کہ نجاشی ممکنہ یہاں پہنچ دیکھتا ان لوگوں کو جو لینے آئے ہیں سپرد کر دے گا اور سچ اور صاف کہنے پر آمادہ ہو گئے سب میں سے حضرت جعفر گفتگو کرنے کیلئے منتخب ہوئے۔ نجاشی نے پوچھا کہ وہ دین کو نساہت کی جو قسم تم نے لہنے آہانی مذہب کو ترک کر دیا اور ہمارے مذہب (عیسائیت) میں بھی داخل ہوئے اور نہ کسی اور مذہب میں۔ حضرت جعفر نے بیان کرنا شروع کیا کہ ہم بت پرست

لوگ تھے اور ہر قسم کی برائیوں کے قریب جوتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ہم پر فضل فرمایا ہماری طرف
ایک رسول کو بھیجا جن کے نسب و منصب صدق و دیانت امانت و پاکدامنی کو ہم خوب جانتے
ہیں۔ انہوں نے ہم کو توحید کی تعلیم دی شرک سے بچایا۔ بتوں کی عبادت کو چھوڑا یا سچ بولنے۔
ادا لے امانت۔ صلہ رحمی ہماریوں کے ساتھ سلوک۔ حرام باتوں سے بچنے۔ لوگوں کی جان کی حفاظت
اور بدکاری کے ترک کا حکم دیا۔ نادر و رونے کی تعلیم دی۔ اسی طرح جملہ احکام اسلام بیان کر دیے
ہم اُس رسول پر ایمان لائے۔ اُن کا اتباع کیا۔ ہماری قوم نے ہم کو طرح طرح کے عذاب دے کر
یہ چاہا کہ ہم کو اس دین سے چھین دیں جب ہم بڑے انتہا ظلم ہوئے تو ہم مجبور ہو کر بادشاہ کی پناہ
میں آئے اور بادشاہ کی ہمسائیگی کو سب پر ترجیح دی اور یہ امید کر کے آئے کہ یہاں ہم پر ظلم ہو گا۔
بنجاشی نے کہا کہ تم کو اُس کلام میں سے کچھ یاد ہے جو تمہارے نبی اللہ نے ہیں حضرت جعفر
نے سورۃ مریم کی چند آیتیں پڑھیں جنکو سن کر بنجاشی اور سب اہل دیار رونے لگے بنجاشی نے کہا کہ یہ
کلام اور جس کو حضرت عیسیٰ لائے تھے ایک ہی جگہ سے نازل ہوئے ہیں اور قریش سے کہا کہ تم جاؤ
میں ہرگز مسلمانوں کو تمہارے سپرد نہ کرو نکاح و دیانے نکل کر عرب و بن العاص نے کہا کہ میں کل کو ایسی
بات بنجاشی سے کہو گا جس سے وہ ان کو بالکل نیست نابود کر دیگا۔ اگلے دن عرب و بن العاص نے بنجاشی
سے کہا کہ یہ لوگ یعنی سلمان حضرت عیسیٰ کے بارے میں سخت بات کہتے ہیں بنجاشی نے مسلمانوں کے
پوچھا حضرت جعفر نے کہا کہ ہم دی کہتے ہیں جو ہمارے نبی نے فرمایا ہے۔ حضرت عیسیٰ اللہ کے بندے اور
اسکی روح اور کل ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم کی طرف والا ہے بنجاشی نے سن کر کہا حضرت عیسیٰ نے
بھی یہی کہا ہے جو تم کہتے ہو یہ سن کر دیاری لوگوں نے ناک بھوں پڑھائی اور کچھ بڑبڑاتے بنجاشی نے
کہا کہ اگرچہ تم کو ناگوار ہو گریات یہ ہے اور مسلمانوں سے کہا کہ تم من سے ہو میں ایک سونے کے پیاز
کی عوض میں بھی تم میں سے کسی ایک کو سنا پسند نہیں کرتا۔ قریش کے دایا واپس کر دیے اور کہا کہ اللہ
تعالیٰ نے مجھ کو یہ ملک بغیر رشوت کے دیا ہے میں تم سے رشوت لیکر کس طرح ان لوگوں کو کمال دوں۔
بنجاشی کا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ ملک مجھ کو بغیر رشوت کے دیا ہے ایک خاص واقعہ کی

طرف اشارہ ہے جس کا ذکر ہم اس جگہ مناسب سمجھتے ہیں نجاشی اپنے باپ کا تنہا ایک ہی بیٹا تھا کوئی بھائی نہ تھا۔ اور اُس کے چچا کے بارہ بیٹے تھے۔ اہل حبشہ سے مشورہ کیا کہ نجاشی کے باپ کو قتل کر کے اُس کے بھائی کو بادشاہ بنانا چاہئے کیونکہ اُسکی اولاد بہت ہے چنانچہ اُس کو قتل کر کے اُس کے بھائی یعنی نجاشی کے چچا کو بادشاہ بنا دیا۔ نجاشی اپنے چچا کی تربیت میں آگیا۔ چونکہ عامل اور مدبر تھا۔ چچا کے یہاں اُسکی بات بہت برآمد ہوئی۔

اہل حبشہ کو خوف ہوا کہ اگر نجاشی کا یہی اقتدار رہا تو ہم سے اپنے باپ کا بدلہ ضرور لے لیا اُنہوں نے مشورہ کر کے بادشاہ سے کہا کہ نجاشی کو قتل کر دو یا جلا وطن۔ بادشاہ نے مجبوراً جلا وطن کر لیا۔ منظور کیا۔ یہ لوگ نجاشی کو بازار میں لے گئے اور ایک تاجر کے ہاتھ چھ سو درہم کے بدلے فروخت کر دیا۔ تاجر نجاشی کو لیکر کشتی میں سوار ہو گیا رات کو بادشاہ پہنچ گیا گری اور وہ مر گیا۔ اولاد میں کوئی کسی قابل نہ تھا اُس وقت لوگوں کی یہ رائے ہوئی کہ اگر ملک کی بھلائی منظور ہے تو نجاشی کو لا کر تخت پر بٹھلاؤ لوگ گئے اور نجاشی کو تاجر کے پاس سے واپس لا کر تخت نشین کیا۔

نجاشی نے اس قصہ کی طرف اشارہ کیا ہے کہ خدا تعالیٰ نے محض اپنے فضل سے مجھ کو تخت سلطنت عطا فرمایا و کیا میں شوت لیکر ناحق کا ارتکاب کروں۔

الحاصل کفار قریش نے نبیل مہم واپس ہوئے مسلمان نہایت آرام کے ساتھ حبشہ میں رہے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لے آئے اُس وقت یہ لوگ بھی حبشہ سے مدینہ واپس آئے۔ آخر کار نجاشی بھی مسلمان ہو گیا۔ یہ اسلام کی پرزور تاثیر تھی اُس وقت جبکہ مسلمانوں کو دنیا میں امن سے رہنا بھی دشوار تھا۔ چچا کی کسی سے مقابلہ کرتے۔

اسلام کی ترقی اور اشاعت شہوت و قوت کا اصلی زمانہ ہجرت کے بعد کا ہے انصار مدینہ نے اپنے جان و مال آپ پر فدا کئے۔ ہمارے گھروں میں ٹھہرایا۔ اپنی جائدادیں گھر باریں انکو حصہ دیا۔ اسلام کیلئے اپنی جانیں قربان کر دیں اور جو کچھ ہوتا رہا ان کے حالات سے بھری پڑی ہیں۔ لیکن انصار میں اسلام کب اور کیونکر شائع ہوا یہ بھی اُسی وقت جبکہ اسلام کا لفظ زبان پر

آنا اول درجہ کا جرم تھا۔ اُن کے جان مال مباح سمجھے جاتے تھے۔

موسم حج میں آپ کی عادت شریفہ تھی کہ جو قبائل حج کو آتے تھے اُن سے مل کر اسلام کی حقیقت اور اُس کی خوبیاں بیان فرماتے تھے۔ ایک سال مدینہ کے چند لوگوں کو دعوتِ اسلام دی۔ یہ لوگ یہود سے سنا کرتے تھے کہ عنقریب ایک نئی عرب میں مبعوث ہونے والے ہیں۔ انہوں نے سُن کر آپس میں کہا کہ یہی نئی مبعوث ہیں۔ مدینہ لوٹ کر گئے اور وہاں جا کر ذکر کیا تو گوگھر آپ کا ذکر پھیل گیا۔ اگلے سال بارہ آدمی مدینے سے اور آئے اور عقیدہ پر آپ سے ملے اور اسلام لے آئے۔ آپ نے حضرت مصعب بن عمیر کو اُن کے ساتھ کیا کہ اُن کو تعلیم قرآن دیں دین کے احکام سکھائیں۔

مصعب بن عمیر مدینے میں پہنچا اسعد بن حضارہ کے یہاں ٹھہرے۔ وہاں مسلمان اُن کے پاس جمع ہو گئے۔ سعد بن معاذ اور اُسید بن حضیر دونوں سردار تھے اُن کو خبر ہوئی تو سعد نے اُسید سے کہا کہ تم جا کر اُن لوگوں کو روکو۔ اُسید گئے اور غصہ سے حضرت مصعب کو خطاب کر کے کہا کہ تم کیوں ہمارے نوجوانوں کو یہ کائناتے آئے ہو یہاں سے چلے جاؤ مصعب نے کہا کہ یا ایسا ہو کہ آپ بیٹے کو ہماری بات سُن لیں۔ اگر پسند ہو تو آپ بھی قبول کر لیں۔ اُسید نے کہا۔ اچھا مصعب نے اسلام کے احکام بیان کئے۔ اُسید نے سُن کر کہا کہ تو بہت ہی اچھی بات ہوا اور اسی وقت مسلمان ہو گئے اور کہا کہ ایک شخص اور ہیں (یعنی سعد بن معاذ) اگر وہ مسلمان ہو گئے تو پھر کوئی باقی نہ رہیگا۔ یہ کہنا اُسید لوٹے سعد نے دور سے دیکھ کر کہا کہ اُسید اس حال پر نہیں آئے جس پر گئے تھے یعنی مسلمان ہو گئے ہیں اُسید نے اگر کہا کہ اُن کی بات میں تو کچھ حرج نہیں ہے۔ سعد خود وہاں گئے اُن کو بھی یہی پیش آیا کہ مصعب نے اُن کے سامنے احکام اسلام بیان کئے اور وہ بھی مسلمان ہو گئے۔

سعد مسلمان ہو کر لوٹے تو اُسید کو اپنے ہمراہ لیکر اپنی قوم کے پاس گئے اور کہا کہ تم جھکو کیسا سمجھتے ہو؟ سب نے کہا کہ تم ہمارے سردار اور سب سے افضل ہو۔ سعد نے کہا کہ تو پھر پُر اُس وقت تک تمہارے سردار اور عورت سے گفتگو کرنا حرام ہے جب تک کہ تم سب مسلمان نہ ہو جاؤ۔ شام تک سعد کی

قوم یعنی نبی عبد اللہ ﷺ میں ایک بھی باقی نہ رہا جو کہ مسلمان نہ ہو گیا ہو۔ اس کے بعد صعیب رضی اللہ عنہ
اسلام میں مصروف رہا اور انصار کے اکثر قبائل میں اسلام پھیل گیا۔

دوسرے سال مدینے سے ستر مسلمان کفار کے ساتھ ملے چلے ہوئے آئے اور اپنے
ارادے کو مخفی رکھا۔ مکہ میں اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عقیقہ میں ملاقات کی اور سب
لئے آپ کے ہاتھ پر بڑیں مضمون بیعت کی کہ ہم آپ کی ایسی حفاظت کریں گے جیسی اپنے بچوں اور
عورتوں کی کرتے ہیں۔ یہ بیعت ذی الحجہ میں ہوئی اس کے دو ماہ بعد رجب الاول میں آپ نے
مدینے کو ہجرت فرمائی۔

کفار مکہ کو جب یہ خبر ہوئی کہ مدینے کے لوگ مسلمان ہو گئے اور آپ ہاں جا نیا لے ہیں
تو انہوں نے مسلمانوں پر بہت ہی سختی شروع کر دی آپ نے لوگوں کو حکم دیا کہ مدینے کو ہجرت
کریں۔ چنانچہ مسلمان رفتہ رفتہ ہجرت کرنے لگے۔

یہ صورت ہے انصار کے مسلمان ہونے اور مدینے میں اسلام پھیلنے کی۔ انصار ہی
کے اسلام لانے سے اسلام کی ترقی و اشاعت۔ شوکت و شہمت کا دور شروع ہوا ہے۔

یہ چند واقعات اسلام کی اشاعت کے ہجرت سے پہلے کے ہیں جس وقت
جبر و اکراہ تو بچائے خود راقتل و قتال لڑائی جھگڑنے تک کی اجازت نہ تھی۔ لیکن اسلام اصولی
طور پر پوپست حکم ہو چکا تھا۔

ایک معمولی سچو کا آدمی بھی سچے سچا ہے کہ اُس زمانہ میں اسلام لانے کا نہ جان بچا نیکی وجہ سے
تھا نہ طمع جاہ و مال کی وجہ سے۔ بلکہ اسلام لاکر اپنے آپ کو خطرہ میں ڈالنا تھا۔ ان ہی خطرات اور
مصائب کے مقابلے کی وجہ سے ہاجرین فضیلت میں اوّل درجے پر ہیں۔ انصار بھی اسی
درجہ میں ہوتے لیکن اس وجہ سے کہ انصار کو وہ نکالیف پھیلنی نہیں پڑیں جو ہاجرین کو پڑی
تھیں اس لئے دوسرے درجے میں آ گئے۔ ورنہ اسلام لانے کی شان دونوں کی مساوی ہے
اور پھر اسلام کی حقیقی ترقی اور استحکام اُسی وقت ہوا۔ اور اُس کے تمام آئندہ عروج کی بنیاد

اسی وقت پڑی تو عارفِ نتیجہ مکتا ہے کہ اسلام کے ذاتی محاسن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تسخیرِ اخلاق مسلمانوں کا طرزِ عمل اسلام کی اصل اشاعت کے اسبابہ میں۔

ہجرت سے اسلام کی اصلی شوکت و عظمت کا زمانہ سمجھا جاتا ہے اور حقیقت میں اسلام کی برقی کا زمانہ اسی وقت سے شروع ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلامی تاریخ کی ابتداء ہجرت سے کی گئی لیکن ہمارے سابق بیان سے معلوم ہو چکا ہے کہ ہجرت سے پہلے ہی اسلام اصولاً مستحکم و مضبوطا ہو چکا تھا۔ مگر غلطی کے سبب بڑے بڑے خاندانوں میں باوجود سخت سے سخت مزاحمتوں کے اسلام اپنا رنگ جما چکا تھا۔ یہاں تک کہ مکہ معظمہ سے متجاوز ہو کر حبشہ تک اور ادھر مدینہ منورہ تک اسلام کا اثر پہنچ گیا تھا۔ مدینہ کے قبیلہ اوس و خزرج کے لوگ دو بعد میں انصاری کے مغز اور قابلِ فخر خطاب کے لقب ہوئے اس وقت مسلمان ہوئے۔ جبکہ اہل مکہ کے نزدیک اسلام سے بڑھ کر کوئی جرم نہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اعلان کے ساتھ کسی کو ملحقین نہ فرما سکتے تھے۔ اہل مدینہ نے عقبہ پر بیعت ضرور کی لیکن اس طرح اخفا اور رازداری کے ساتھ کہ نہ اہل مکہ کو خبر ہوئی اور نہ ان کے رفقاء کو جو مدینہ سے مقصد حج ان کے ساتھ مکہ میں آئے تھے۔ مدینہ کے دونوں قبیلے جو صدیوں سے باہمی جنگ و جدل میں مبتلا تھے اب کی زبانِ مبارک سے اسلام کے احکام اور محاسن بشکل اس فریفتگی کے ساتھ مسلمان ہوئے کہ قبل از ہجرت ہی گویا عملاً تمام مدینہ مسلمان ہو چکا تھا۔ مدینہ کے چند ہی لوگوں نے جلالِ مبارک کی زیارت کی تھی اور ان میں بھی کسی کو اپنی خدمت میں رہنے اور فیضِ صحبت اٹھانے کی نوبت نہ آئی تھی لیکن وہ کیسا قوی اور درپا اثر تھا کہ چند منٹ میں ایسے رنگے گئے کہ سارے مدینہ کو اُسی رنگ میں رنگ دیا۔ مدینہ کے گھر گھر میں اسلام پھیل گیا اور وہاں کے مرد و عورت بچے بوڑھے اسلام پر فریقہٴ محبتِ خدا و رسول میں سرشار ہو گئے اور نہایت اشتیاق کے ساتھ آپ کی تشریف آوری کے دن گنے لگے اور جس وقت مدینہ میں یہ اطلاع پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ معظمہ سے مقصد مدینہ روانہ ہو چکے ہیں تو مدینہ میں عجب طرح کی خوشی پھیلی ہوئی تھی۔ روزِ مقررہ انصاری مدینہ آپ کے استقبال کیلئے حراۃ تک نکلے تھے

اور جب ٹھیک دوپہر ہو جانا تھا لوٹ آتے تھے جس روز آپ مدینہ منورہ تشریف فرما ہوئے اُس روز بھی ایسا ہی ہوا کہ انصار صبح سے دوپہر تک منتظر بیٹھے رہے اور جب ٹھیک دوپہر ہو گیا وہیں ہو گئے ربیع اقل ایک یہودی نے آپ کو دیکھا اور انصار کو باوازن بند پکار کر اطلاع دی۔ انصار آگے ہٹتے ہی نکلے اور مکہ کی خدمت میں حاضر ہوئے حضرت برار رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اہل مدینہ کبھی کسی چیز سے اس قدر خوش ہوئے جس قدر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے خوش ہوئے حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جس روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ میں داخل ہوئے اُس کی ہر چیز روشن ہو گئی۔ پردہ نشین عورتیں کنواری لڑکیاں خوشی کی وجہ سے جمال مبارک کی زیارت کیلئے چھتوں پر چڑھ گئیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جس روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ منورہ میں داخل ہوئے عورتیں اور بچے یہ شعر پڑھتے تھے ۛ

طَلَعَ الْبَدْرُ عَلَيْنَا مِنْ شَدَائِدِ الْوَدَاعِ

چودھویں رات کے چاند نے

وَجَبَّ الشُّكْرُ عَلَيْنَا مَا آتَى اللَّهُ دَاعِ

ہم پر شکر واجب ہے

أَهْلًا الْمَبْعُوثُ فَلَيْتَا

اے ہم میں بھیجے گئے نبی

جِئْتُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

انصار کے قبیلہ بنی نجار کی چند لڑکیاں یہ شعر گاتی تھیں

يَا حَبِيبَنَا مُحَمَّدًا مِنْ جَكْرِ

اے ہم چند لڑکیاں ہیں بنی نجار کی

مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْسَ لِحَبِيبٍ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان لڑکیوں سے فرمایا کہ اللہ جاننا ہے کہ میرے

لئے غنیمت الوداع مدینہ منورہ کے حرم مبارک گھاتی کو کہتے ہیں۔ جہاں تک اہل مدینہ مسافروں کو رخصت کرنے جاتے ہیں ۛ

دل میں بھی تمہاری محبت ہو۔

اہل مدینہ میں یہ جوش۔ یہ ولولہ۔ یہ محبت۔ یہ عقیدت۔ یہ فریفتگی۔ یہ شہینگی۔ یہ جان نثاری۔ یہ غمخواری۔ کب اور کیونکر پیدا ہوئی۔ یہ باتیں اُس وقت پیدا ہو چکی تھیں۔ جبکہ کسی پر جبیر و اکراہ تو کیا مکہ معظمہ میں مسلمانوں کو اپنی جان بچانی بھی بھاری ہو رہی تھی۔ اہل مدینہ کا مکہ معظمہ میں جانا اور مسلمان ہونا نہ کسی دباؤ کی وجہ سے ہوا اور نہ کسی دنیاوی غرض اور فائدے کے لئے بلکہ اسلام قبول کر کے تمام دنیا کو اپنا مقابل و مخالف بنا لیا اور اپنی جان مل و عزت و آبرو کو خطرہ و ہلاکی میں ڈالا۔

دوسری مرتبہ بیعت عقبہ کیلئے جب انصار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں جمع ہوئے تو عباس بن نضلہ انصاری نے سخت کرنے کی غرض سے انصار کو خطاب کر کے کہا کہ اے جماعت انصار دیکھ تو لو تم کس بات پر اس شخص (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کے ہاتھ پر بیعت کرتے ہو۔ تم دنیا کی مخالفت اور اسود و احمر کے مقابلے کے لئے بیعت کرتے ہو۔ اگر تمہارا یہ خیال ہے کہ جب تمہارے اشرف قتل ہو جائیں تمہارے مال ہلاک ہو جائیں تو تم ان کو در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کفار مکہ کے سپرد کر دو گے تو ابھی سے اس قصے کو چھوڑ بیٹھو کیونکہ اس صورت میں دنیا و آخرت کی رسوائی ہے۔ اور اگر تم نے یہ ارادہ کر لیا ہے کہ پوری طرح وفاداری کرو گے تو اس میں شک نہیں کہ یہ دنیا و آخرت کی بھلائی ہے۔ سب سے کم کہ ہم اسی بات پر بیعت کرتے ہیں کہ مال ہلاک ہو جائیں، ہمارے سردار قتل ہو جائیں مگر ہم آپ کے ساتھ رہیں گے۔

مدینہ منورہ میں اسلام کا جنا گویا تمام عالم میں اسلام کے پھیلنے کا پیش خیمہ تھا جس کی بنیاد مکہ معظمہ میں عقبہ اولیٰ و ثانیہ کی بیعت سے پڑی اور ہجرت سے اسکی عملی کارروائی شروع ہوئی۔ اس وقت اگرچہ کفار کی ایذا رسانی حد سے گزر جانے اور مسلمانوں کی مظلومیت ناقابلِ برداشت درجہ پر پہنچ جانے کی وجہ سے آپ کو محاربات کی اجازت مل چکی تھی اور یہ آیت جس سے اجازت محاربات کی ابتدا ہوئی ہے نازل ہو چکی تھی۔

اِذْنِ الَّذِيْنَ يَفْقَهُوْنَ بِاَهْلِهِمْ طَلُفًا۔

دلالتی کی اجازت دی گئی اُن لوگوں کو جن سے کفار جنگ کرتے ہیں اس وجہ سے کہ وہ مظلوم ہیں۔

اور ہجرت کے بعد اہل اسلام اور کفار میں متعدد مقابلے بھی ہوئے جن میں سے بہت سی جگہ آپ کو بنفس نفیس تشریف لجانا ہوا۔ مگر جن واقعات کو ہم یہاں بیان کرنا چاہتے ہیں اُن سے بخوبی ثابت ہو گا کہ اسلام کی اشاعت کی چال اب بھی ویسی ہی تھی جو قبل از ہجرت نہایت مطلوبی اور بے بسی کے زمانے میں تھی۔ اسلام جس قدر پھیلا اپنی خوبیوں اور آپ کے حسن اخلاق اور برگزیدہ تعلیم کی وجہ سے پھیلا جس نے اسلام قبول کیا بطوع و رغبت قبول کیا غالباً کوئی مخالف بھی کسی ایک تاریخی صبح واقعہ کے حوالہ سے ثابت نہ کر سکا کہ کسی ایک شخص کو بھی بزرگ سلطان بنایا گیا۔

حضرت عبداللہ بن سلام کا سلطان ہونا [تاریخ شاہد ہے اور غالباً کسی کو بھی اس میں انکار نہ ہو گا کہ جس عداوت اور دشمنی کا انہار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ یہود کی طرف سے ہوا مشرکین کے بعد کسی قوم کی طرف سے نہیں ہوا۔ کلام اللہ میں بھی صاف لفظوں میں یہ ارشاد ہے لَقَدْ جَاءَنَا اَشْدُّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوا الْيَهُودُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا كُفَرًا] مسلمانوں کا سب سے زیادہ دشمن تم یہودیوں اور مشرکوں کو پاؤ گے)

یہود کو یقینی طور پر آپ کی نبوت و رسالت کا علم تھا اور وہ آپ کے منتظر تھے قبیلہ اوس و خزرج کو اسی بنا پر دم کا یا کونے سے کہ بنی آخر الزمان مبعوث ہونے والے ہیں۔ اُس وقت ہم اُن کے ساتھ جو کرم کو قتل کر رہے تھے۔ مگر جب ریاست و عناد اُن کو ایمان لانے اور اجتماع کرنے سے مانع آئے۔ ہمیں سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جاہل سمجھانے کے بعد اور بہت پر آ جاتے ہیں مگر جان بوجھ کر خلاف کرنے والوں سے کہی تو قہ نہیں ہو سکتی۔

عبداللہ بن سلام بھی انہیں یہود مدینہ میں سے تھے اور تورات کے بڑے عالم تھے عبداللہ بن سلام اُسی وقت مسلمان ہو گئے تھے جبکہ آپ تب میں فروکش ہوئے ہیں اور خاص مدینہ میں ابھی تک داخل بھی نہیں ہوئے تھے۔ انہوں نے خود اپنے اسلام لانے کا قصہ اس طرح بیان

کیا ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام اور صفت سے واقف تھا اور اُس
 زمانے کو بھی جانتا تھا جس میں آپ کے ظہور کا انتظار کیا جاتا تھا جبے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم قبائلیں فروکش ہوئے تو میں ایک کھجور کے درخت پر چڑھا ہوا کچھ کام کر رہا تھا۔ ایک شخص نے
 آپ کے تشریف لسنے کی خبر دی میں نے سن کر درخت کے اوپر ہی سے مائے خوشی کے
 زور سے اللہ اکبر کہا میری بھوپنی نیچے بیٹھی تھیں۔ انہوں نے کہا کہ خدا تمہیں کھجور دے تو
 اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تشریف لسنے کی خبر بھی سُنتا تو اس سے زیادہ اظہارِ مسرت
 نہ کرتا میں نے کہا اے بھوپنی خدا کی قسم یہ موسیٰ علیہ السلام کے بھائی ہیں اور وہی طریقہ لائے
 ہیں۔ بھوپنی نے کہا کیا یہ وہی نبی ہیں جن کے مبعوث ہونے کی خبر تم کو دی گئی تھی انہوں نے
 سن کر کہا کہ تو خیر عبد اللہ بن سلام فرماتے ہیں کہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی خدمت میں حاضر ہوا اور مسلمان ہو گیا۔ سب گھروالوں کو اطلاع کی وہ بھی مسلمان ہو گئے
 لیکن میں نے اپنے اسلام کو مخفی رکھا اور ایک روز آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا
 کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہود ہستان لگانے والی قوم ہے میں چاہتا ہوں کہ مجھ کو
 کسی مکان میں ٹھکانا قبول اس کے کہ میرے اسلام لانے کا اُن کو علم ہو یہود سے میرا حال دریافت
 فرمایا لیجئے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ یہود آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے مجھ کو علیحدہ مکان
 میں ٹھکانا اُن سے دریافت فرمایا کہ حصین بن سلام (اصل نام حصین تھا بعد میں حبشہ ہو گیا)
 تم میں کیسا شخص ہے۔ سب نے کہا کہ ہمارا سردار اور سردار کا بیٹا بڑا عالم اور دانا ہے جب
 وہ کہہ چکے تو میں نے باہر نکل کر کہا کہ اسے جماعتِ یہود تم جانتے ہو کہ آپ رسول اللہ ہیں۔
 تمہارے یہاں قورات میں آپ کا نام اور صفت منج ہے خدا سے ڈرو اور ایمان لے آؤ۔
 میں تو شہادت دیتا ہوں اور آپ پر ایمان لاتا ہوں۔ یہود یہ سننے ہی بدل گئے اور مجھ پر ہتان
 لگانے لگے اور میری عیب جوئی شروع کر دی۔ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ میں اول ہی کہتا تھا
 کہ یہود جھوٹے اور کذاب ہیں اس لئے میں نے اپنے اسلام کا اظہار کیا۔ میری بھوپنی بھی

ابھی اور کئی مسلمان ہو گئیں۔

حضرت سلمان فارسی کا مسلمان ہونا عبداللہ بن سلام کے اسلام سے زیادہ دلچسپ واقعہ حضرت
سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے اسلام کا ہے۔ حضرت سلمانؓ فارس کے ایک شہر راہرہ کے
رہنے والے تھے۔ بادشاہان فارس کی اولاد میں سے تھے۔ اصل نام اُن کا اسلام سے
پہلے مایہ تھا۔ باپ کا نام بودنشاں تھا۔ باپ اپنی عجب کاچودھری سزار اور زمیندار تھا۔
حضرت سلمانؓ کی عمر بہت زیادہ ہوئی ہے۔ بعض کا قول ہے کہ اُنہوں نے حضرت علیؓ کی
کو دیکھا اور بعض کا قول ہے کہ حضرت علیؓ علیہ السلام کے کسی وصی کو دیکھا ہے۔ بعض کے
نزدیک اُن کی عمر ساڑھے تین سو برس کی ہوئی ہے۔ لیکن اس پر تو گویا اتفاق اور اجماع ہے
کہ دو سو پچاس برس کی عمر ہوئی۔ مذہباً مجوس تھے اور یہ اور اُن کا باپ آتش کدہ کے محافظ
اور خدزن تھے۔ لیکن مسلمان ہوئے کی شرافت اور بزرگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کے فیض صحبت سے مستفیض اور جلال مبارک کی زیارت سے شرف ہوئی سعادۃ
فیاض ازل نے اُنکی قسمت میں کبھی بھی رشیت ازلی نے غلامی کی ذلت میں پھنسا کر لازوال
سلطنت تک پہنچا دیا۔ دس سے اوپر مالکوں کی غلامی میں رہنے کے بعد دینے کے ایک بیٹوی
کی غلامی میں پہنچے اور وہاں اُس شقی انلی۔ اسلام اور مسلمانوں کے سخت دشمن کے گھر اور زیر اثر
رہ کر اسلام کی دولت سے مالا مال ہوئے۔

حضرت سلمانؓ نے اپنے مسلمان ہونے کا حال اس طرح بیان فرمایا ہے کہ میرا باپ اپنے
شہر کا سردار تھا میں سب سے زیادہ اُس کو محبوب تھا۔ مجھ کو باہر نہ جانے دیتا تھا۔ لڑکیوں کی
طرح پسری حفاظت کرتا تھا میں ہمیشہ آتش کدہ میں رہتا تھا اور مذہب مجوس کو خوب کوشش
کر کے حاصل کیا تھا۔ اتفاق سے میرا باپ ایک مکان بنوانے میں مصروف ہو گیا مجھ سے کہا کہ تو
جا کر زمین کو دیکھ آ مجھ کو فرصت نہیں گردیر نہ کرنا اور نہ تیری جدائی کا فکر سب کامیں بڑھا جائیگا
میں گھر سے نکل کر راستہ میں نصاریٰ کے کنیسہ پر گدراؤہ لوگ نماز پڑھ رہے تھے میں بھی وہاں

چلا گیا اور مھکواؤن کی حالت نہایت پسند آئی جس نے اپنے دل میں کہا کہ یہ دین ہمارے دین سے بہتر ہے۔ شام تک انہیں کے پاس رہا۔ نہ زمین تک گیا نہ گھر لوٹا۔ دیر ہو گئی تو باپ نے تلاش میں آدمی بھیجے میں نے نصاریٰ سے پوچھا کہ اس دین نصاریٰ کی اصل کہاں ہے ان لوگوں نے جواب دیا کہ ملک شام میں آخر کار رات ہونے پر گھر لوٹا۔ باپ سخت انتظار میں تھا میں نے باپ کے کنبہ میں جانبیکہ قصہ بیان کر کے کہا کہ ان کا دین بہتر ہے پھر باپ نے کہا بیٹے! تیرا اور تیرے باپ دادا کا دین بہتر ہے میں نے کہا ہرگز نہیں۔ باپ نے مھکواؤن قید میں ڈال دیا۔ بیڑیاں پیڑیں میں ڈال دیں۔ میں نے نصاریٰ سے کہا کہ یہ جا کر جب کوئی قافلہ شام کو جائے تو مھکواؤن کو نکال کر لے آؤ۔ انہوں نے مجھے مطلع کیا میں نے بیڑیاں پیڑوں سے نکال کر پھینک دیں اور قافلے کے ساتھ ملک شام میں پہنچا۔ وہاں جا کر ان لوگوں سے پوچھا کہ بڑا عالم کون ہے۔ انہوں نے بڑے پادری کا نام بتلایا میں نے اُسکے پاس جا کر کہا کہ میں تمہارے پاس رہنا خدمت کرنا اور تمہارے ساتھ عبادت کرنا چاہتا ہوں۔ اُس نے کہا بہتر ہے۔ میں اُس کے پاس رہا۔ مگر وہ بڑا بدین آدمی تھا۔ لوگوں کو صدقے کے واسطے حکم کرتا تھا اور صدقے لیکر خود جمع کر لیتا تھا۔ یہاں تک کہ سونے چاندی کے سات ملے اُس کے پاس جمع ہو گئے تھے۔ وہ مر گیا تو نصاریٰ سے میں نے اُسکے حال کی اطلاع کی ان لوگوں نے بوجہ حسن عقیدت مھکواؤن جھڑک دیا میں نے ان کو وہ مشکہ دکھلائے تب تو انہوں نے اُسکی لاش کو دفن بھی نہ کیا۔ بلکہ لٹکا کر سنگسار کر دیا۔ اُس کی جگہ ایک نہایت اچھا عالم فاضل زادہ بٹھلایا گیا مھکواؤن اُس سے بہت محبت ہو گئی۔ جب اُسکی وفات کا وقت آیا تو میں نے کہا کہ مجھ کو کچھ وصیت کرو کہاموصل میں ایک شخص ہے تم وہاں چلے جاؤ میں وہاں گیا اور اُن کی خدمت میں رہا۔ یہ بھی ایسے ہی عالم زادہ صالح تھے۔ اُن کی وفات کا وقت آیا تو میں نے کہا کہ مجھے کچھ وصیت کیجئے۔ کہا کہ اس طریقہ پر اب کوئی شخص نہیں ہو البتہ عمو دیہ میں ایک

شخص ہے وہاں چلے جاؤ میں نے وہاں جا کر اپنا سب حال بیا کئی اٹھنوں نے مجھ کو ٹھیکہ کر
 حکم دیا میرے پاس وہاں کچھ بکریاں اور گائیں جمع ہو گئیں جب ان کی وفات کا وقت آیا۔ تو
 میں نے عرض کیا کہ اب کس کے پاس جاؤں۔ فرمایا کہ اب دنیا میں کوئی شخص اس پر گریہ
 طریقے پر معلوم نہیں ہوتا۔ البتہ ایک نبی کا زمانہ قریب آ گیا ہے جو دین ابراہیمی لے کر
 آئیں گے وہ ایسی جگہ ہجرت کر کے جائیں گے جہاں کھجور کے درخت ہیں۔ اُن کی خاص
 علامتیں ہیں۔ موندھوں کے درمیان میں خاتم نبوت ہے۔ صدقے کی چیز کھائیں گے۔ پتہ
 کو قبول کریں گے۔ اگر تم سے ممکن ہو تو اُن کے پاس چلے جانا۔ اتفاق سے عرب کا ایک قافلہ
 وہاں کو گزرا میں نے اُن لوگوں سے کہا کہ مجھ کو اپنے ساتھ لے چلو۔ میں اپنی بکریاں اور گائیں نکو
 دیدوں گا۔ وہ وادی القریٰ تک مجھ کو لے گئے۔ مگر وہاں ایک یہودی کے ہاتھ بیچ ڈالا۔
 وہاں میں کھجور کے درخت دیکھ کر سمجھا کہ یہی وہ جگہ ہے۔ میرے مالک کے یہاں بنی قریظہ
 کا ایک یہودی همان ہوا وہ مجھ کو خرید کر اپنے ساتھ مدینے میں لے آیا میں نے دیکھتے ہی
 پہچان لیا کہ یہ وہی جگہ ہے۔ میں اپنے مالک کے یہاں درختوں کا کام کرتا رہا اور میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کے قصے کو بھول گیا۔ اسی اثنا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم مدینہ منورہ میں تشریف لاکر قبائیں قیام پذیر ہوئے میں ایک روز اپنے مالک کے درختوں میں
 کام کر رہا تھا کہ اُس کے چچا کے بیٹے نے آکر کہا کہ خدا تعالیٰ بنی قیظہ (یعنی انصار) کو قتل کرے
 ایک شخص کے گرد جمع ہو رہے ہیں جو کہ سے آیا ہے اور کہتا ہے کہ میں نبی ہوں۔ یہ سنتے ہی
 میرے بدن میں لرزہ پیدا ہو گیا قریب تھا کہ درخت پر سے گر پڑوں جلدی سے اُتر آیا اور پوچھا
 کیا بات ہے؟ قافلے زور سے ایک مکالمہ اور کہا تو اپنا کام کر تجھ کو اس قصے سے کیا تعلق مجبور میں
 نے اپنا کام شروع کر دیا۔ لیکن شام کو کچھ کھانسی چیز اپنے ساتھ لیکر ان کی خدمت میں حاضر ہوا اور
 عرض کیا کہ یہ صدقہ ہے آپ کی خدمت میں پیش کرتا ہوں آپ نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا۔ اور ساتھیوں
 سے فرمایا کہ تم کھاؤ میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ اُن علامتوں میں سے ایک ہے۔ دوسرے

روز پھر کچھ لے گیا اور عرض کیا یہ ہدیہ ہے۔ آپ نے خود بھی اس میں سے کچھ کھایا۔ میں نے کہا یہ دوسری علامت ہے۔ ایک روز خدمت میں حاضر ہوا تو آپ جنازے کے ساتھ تشریف لے جاتے تھے۔ میں نے سلام کیا اور آپ کے پیچھے اس غرض سے ہولیا کہ خاتم نبوت کو دیکھوں آپ کو میرے اس قصد کی اطلاع ہو گئی۔ آپ نے چادر مبارک کو مونڈھوں سے نیچے گرا دیا۔ میں نے خاتم نبوت کو دیکھا اُس پر بوسہ دیا اور روپڑا آپ نے مجھ کو اپنے سامنے بٹھلایا۔ اپنا سارا قصہ ابتداء سے بیان کیا۔ مگر وجہ خدمت آقا آپ کے ساتھ کسی غزوہ میں شریک نہ ہونے کا آپ نے فرمایا تم اپنے آقا سے کتابت کرو۔ میں نے اصرار کر کے آقا سے اس بات پر کتابت کر لی کہ تین سو پودے کھجور کے لگا دوں جن پر پھل آجائے اور چالیس اوقیہ سونا داکر دوں آپ نے لوگوں کو ترغیب دی کہ سب نے دو دو چار چار پودے جمع کر دیے۔ اور آپ نے دست مبارک سے انکو لگا دیا جو اسی سال پھل لے آئے۔ اور اسی طرح مالی کتابت آپ نے ادا کر دیا اور میں آزاد ہو کر غزوہ خندق و احزاب میں شریک ہوا۔

غزوہ خندق و احزاب اُس واقعہ کا نام ہے جس میں کفار مکہ سرداری ابوسفیان دس ہزار لشکر کے ساتھ اور تین ہزار دوسرے قبائل کے لوگوں کے ساتھ مدینہ منورہ پر چڑھ کر آئے تھے اور مدینہ کا محاصرہ کیا تھا۔ اُس وقت حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے مدینہ کے گرد اگر خندق کھودنے کی رائے دی تھی۔ حضرت سلمان بہت قوت و جفاکشی سے خندق کھودنے میں شریک ہوئے تھے۔ انکی مستعدی جفاکشی اور اخلاص کو دیکھ کر ماجرین انصار میں جھگڑا ہوا ماجرین کہتے تھے سلمان ہم میں سے ہیں۔ انصار کہتے تھے ہم میں سے ہیں و نون کا فرمانا بجائے خود صحیح تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اختلاف کو سن کر فرمایا کہ سلمان

۱۵ کتابت اُس کو کہتے ہیں کہ غلام اپنے آقا سے ٹھہرے لکھ اس قدر معاف و خدا اور اکر دوں تو آزاد ہو جاؤں گا ۱۶
۱۷ کیونکہ ہجرت کر کے اور اپنا وطن چھوڑ کر آئے تھے اور عرصہ دراز سے مدینہ منورہ میں قیام تھا۔ جہاں کے مسلمان انصار کہلاتے ہیں۔

اہل بیت میں سے ہیں۔ اس لئے سلطان مومنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کلمائے جالبے ہیں۔ حضرت سلمانؓ کو سلمان الخیر بھی کہتے ہیں۔ اور وہ خود اپنے آپ کو سلمان ابن الاسلام فرمایا کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن سلام اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہما جس طرح مسلمان ہوئے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں کو دعوت اسلام دینے کی نوبت بھی نہیں آئی بلکہ یہ پہلے ہی سے منتظر تھے۔ خبر سننے ہی آکر مسلمان ہو گئے۔ حضرت عبداللہؓ خود عالم تھے۔ کتب سابقہ کے دیکھنے سے ان کو ذاتی طور پر علم تھا۔ اور حضرت سلمانؓ کو بڑے مقدس اور عالم نصرانی نے ہدایت کی تھی۔

مدینہ منورہ میں منافق | مدینہ منورہ کے دو قبیلہ اوس و خزرج اگرچہ اکثر مسلمان ہو گئے تھے مگر انہیں ایک جماعت منافقین کی بھی تھی جو ظاہر میں اسلام قبول کر چکے تھے مسلمانوں کے ساتھ ارکان اسلام ادا کرنے میں شریک ہوتے تھے۔ مگر فی الحقیقت اسلام اور مسلمانوں کے سخت دشمن تھے۔ یہ جماعت مسلمانوں کے ساتھ لڑائیوں میں بھی شریک ہوتی تھی۔ لیکن ہر ممکن طریقے سے مسلمانوں کو ستانے اور تکلیف پہنچانے میں لگدزن کرتی تھی مسلمانوں کی عیب جوئی، ہر بات پر اعتراض مسلمانوں میں تفریق ڈالنا، ان کا کام تھا۔ یہاں تک کہ مسلمانوں کی اذامہی اور دشمن اسلام کے ٹھہرنے اور چھپانے کے واسطے ایک مسجد بھی بنائی تھی جس کا ذکر کلام اللہ میں مسجد عزار کے نام سے کیا گیا ہے۔ ایسے نام ستین اور چھپے دشمن سے جیسے نقصانات پہنچتے ہیں اُس سے غالباً دنیا کا کوئی مدبر اور ذی عقل بخیر نہیں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بذریعہ وحی نام بنام ان کا علم تھا۔ مسلمان خود بھی ان کو خوب جانتے تھے خصوصاً انصار کیونکہ یہ لوگ انہیں کی قوم میں سے تھے۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے بارہ میں جائز تشدد اور سختی کو بھی اختیار نہیں فرمایا۔ بلکہ اسلام کی اشاعت کو اُس کی حقانیت اور صداقت کے سپرد کر کے منافقین کو ان کے حال پر چھوڑ دیا۔ اور جس قدر نرمی

درگذر ملاطفت ممکن تھی کی گئی۔

ایک دفعہ سفر میں وہ شخصوں کے درمیان جن میں ایک مہاجرین کے ساتھ تھا۔ دوسرا انصار کے ساتھ۔ کسی بات پر جھگڑا ہو گیا۔ پہلے شخص نے مہاجرین کو دوسرے نے انصار کو اپنی اعانت کے لئے پکارا۔ منافقوں کا سردار عبداللہ بن ابی اپنی قوم کی ایک جماعت میں بیٹھا ہوا تھا۔ اُس نے یہ آواز سن کر کہا کہ کیا یہاں تک نوبت آگئی۔ مہاجرین ایسا کرنے لگے۔ اب کی دفعہ مدینے لوٹ کر جا دیں گے تو ہم میں جو عزت والا ہے ذیلیوں کو نکال دے گا۔ اور جو لوگ اُس کے پاس بیٹھے تھے اُن سے کہا یہ تم نے اپنے ہاتھ سے ایسا کیا ہے۔ اگر تم لوگ اب بھی اُن کی امداد نہ کرو تو یہ لوگ مدینے کو چھوڑ کر کہیں اور چلے جاویں۔ زید بن ارقم نے یہ گفتگو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کر دی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، آپ عباد بن بشر کو حکم دیجئے وہ اس منافق کو قتل کر دیں گے ارشاد فرمایا۔ یہ کسی طرح مناسب نہیں۔ لوگ کہیں گے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو اپنے ساتھیوں کو قتل کرتے ہیں لیکن آپ نے اس قصہ کو فرو کرنے کے لئے اُسی وقت قافلے کو کوچ کا حکم دیدیا۔ اسید بن حضیر نے جو سرداران انصار میں سے تھے حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آج بے وقت کوچ کا حکم کیوں دیا گیا۔ ارشاد فرمایا کیسا تم نے عبداللہ بن ابی کا مقولہ نہیں سنا وہ کہتا ہے کہ مدینے پہنچ کر عزت والے ذیلیوں کو نکال دیں گے۔ اسید بن حضیر نے عرض کیا کہ بس تو یا رسول اللہ آپ اُن کو نکال دیں گے۔ عبداللہ بن ابی کو معلوم ہوا کہ یہ قصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پہنچ گیا تو اُس نے آکر چھوٹی طعنیں کھائیں کہ میں نے ہرگز نہیں کہا۔ حاضرین نے بھی کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زید بن ارقم کے ہیں۔ شاید اُن سے غلطی ہو گئی ہو۔ لیکن اُس کے بعد ہی سورۃ منافقون نازل ہو گئی اور آپ نے زید بن ارقم کے کان کو پکڑ کر فرمایا کہ یہ وہ شخص ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کے کان کی تصدیق فرمائی ہے۔

عبداللہ بن ابی کے بیٹے جن کا نام بھی عبداللہ تھا۔ سچے مسلمان تھے اُن کو یہ سارا واقعہ معلوم ہوا تو حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ کا قصد میرے باپ کو قتل کرنا ہے اگر ایسا ہے تو آپ مجھے اجازت دیجئے میں خود اُس کا سرانگہ حاضر خدمت کر دوں گا۔ فرمایا نہیں ہم اُس کے ساتھ نرمی کریں گے۔ اور جب تک وہ ہمارے ساتھ رہے گا۔ حق صحبت ادا کریں گے۔ اس قصہ کے بعد یہ حال ہو گیا کہ جب عبداللہ بن ابی کوئی ایسا ویسا کلمہ زبان سے نکالتا تھا۔ خود اُس کی قوم کے لوگ اُس کو ڈانٹ دیتے اور دھمکا دیتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسلام کی صداقت اور دنیا کے نام نہاں پر غالب آجائے اور دنیا کے اس کو نہ سے اُس کو نہ تک پھیل جانے کا کال لھین اور خداوند جل و علا پر اس قدر بھروسہ تھا کہ ان سخت مخالفتوں اور اندرونی دشمنوں کی عداوت کو جو ہر وقت مسلمانوں کو نیست نابود کرنے کی فکریں لگے رہتے تھے سزاوارتہ سمجھا اور ایسے مجاہدین کے ساتھ نرمی کا معاملہ فرمایا جن کیساتھ نرمی کرنا کسی سلطنت دنیوی کا قانون بھی اجازت نہیں دیتا۔ لیکن انجام وہی ہوا۔ اسلام پوری قوت کیساتھ پھیلا اور مدینہ منورہ منافقوں کے وجود سے خود بخود پاک صاف ہو گیا۔

صلح حبیہ | ہجرت سے تیسرے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا قصد فرمایا ایک ہزار چار سو مسلمان ہر کا ہر تھے۔ راستہ میں چلتے چلتے آپ کی ناقہ جس کا نام قصوا تھا بیٹھ گئی۔ لوگوں نے کہا کہ قصوا تھک گئی۔ آپ نے فرمایا کہ تھکی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے رُکی ہے۔ اور پھر فرمایا کہ اہل مکہ جو بات مجھ سے ایسی طلب کریں گے جس میں بیت اللہ کی حرمت ثابت ہوتی ہو قبول کروں گا۔ پھر ناقہ کو اشارہ فرمایا وہ کھڑی ہو کر چلنے لگی اور آپ مکہ معظمہ کے قریب حدیبیہ میں مقیم ہوئے۔ کفار مکہ نے آپ کو مکہ میں داخل ہونے سے روکا۔ اس میں نامہ و پیام شروع ہوا۔ کفار نے سخت سے سخت شرطیں پیش کیں آپ نے سب کو مانا اور نہایت

دب کر مصالحت کرنی گئی۔ عہد نامہ میں یہ شرط تھیں۔ دس سال تک باہم فریقین میں کوئی لڑائی نہ ہو۔ جو شخص آپ کے پاس مسلمان ہو کر بغیر اجازت اپنے وارثوں کے آئے آپ اس کو واپس کر دیں۔ جو شخص مسلمانوں میں سے قریش کے پاس آئیگا اُس کو نہ لوٹائیں گے اس سال آپ اسی طرح بغیر عہدہ کئے واپس جائیں۔ سال آئندہ اگر عمرہ کریں۔ صرف تین دن مکہ میں ٹھہریں۔ بہتاریاں میں بندھے ہوئے ہوں۔ عہد نامہ مرتب ہونیکے بعد آپ نے قریانیوں کو وہیں ذبح کر کے احرام کھول دیئے مسلمان بننا اس خواب کے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تھا اس توقع میں تھے کہ فتح عظیم نصیب ہوگی مگر معاملہ برعکس ظاہر ہوا تو اُنکے صدمہ کی انتہا باقی نہ رہی۔ قریب تھا کہ رنج و کوفت کی وجہ سے ہلاک ہو جائے حضرت عمرؓ نے انتہا صدمہ میں قابو سے باہر تھے مضطرب پھرتے تھے۔ آپ کی خدمت میں آکر عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم حق پر ہیں تو کیوں اس ذلت کو گوارا کریں۔ مگر جواب ملا کہ اے عمر میں اللہ کا رسول ہوں وہ کبھی مجھے صنائع اور ذلیل نہ کریگا۔ اسی اضطراب میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس گئے۔ وہاں سے بھی یہی جواب ملا تو خاموش ہو کر بیٹھ گئے۔ حدیبیہ سے واپس ہو کر راستہ میں سورہ فتح نازل ہوئی جس میں ارشاد ہے۔

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جنے تم کو کھلی ہوئی فتح عطا فرمائی)

اس طرح دب کر صلح کر لینے کو فتح مبین سمجھ لینا انسانی عقل سے بالاتر بات تھی صحابہؓ بہت ہی زیادہ متعجب ہوئے کہ یہ فتح کیسی ہے۔ حضرت عمرؓ نے اس آیت شریفہ کو زبان مبارک سے سن کر عرض کیا اَوْفَتْهُمُ ظُهُوْرًا (یا رسول اللہ کیا یہ فتح ہے) فرمایا کہ ہاں مستح ہے۔

درحقیقت یہ بڑی فتح تھی۔ اس سے قبل اسلام میں ایسی بڑی فتح نہیں ہوئی تھی۔ قبائل عرب کے لوگ لڑائی سے سامون و وطن ہو کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صرف دوس برس کے عرصہ میں اس قدر مسلمان ہوئے جتنے کہ ابتدائے اسلام سے سولہ برس کے عرصہ میں ہوئے تھے۔ قبائل عرب میں اسلام کا چرچا ہو گیا۔

صلح حدیبیہ کے واقع سے معلوم ہوتا ہے کہ لڑنا اچھا گونا تو درکنار اپنے خیال سے زیادہ اپنی بات کو نیچا کرنا قبول فرمایا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اس حالت میں اسلام کی عظمت و شوکت کو قیاس و گمان سے بڑھ کر ترقی عطا فرمائی۔ یہ تھا اسلام کی صداقت کا سکہ جس نے عالم کو اپنا سفر بنایا۔ کوئی بڑا ہی نادان اس بات کے کہنے کی جرأت کر سکتا ہے کہ اسلام کی اشاعت میں کسی قسم کے زور و جبر کو دخل تھا۔

بادشاہانِ عالم کو تیسرے ہی سال آپ نے دنیا کے بڑے اور چھوٹے بادشاہوں کو اپنے دھت اسلام کے خطوط قاصدوں کے ہاتھ اسلام کی دعوت دی۔ یہ وقت تھا کہ اسلام کی قوت خاص قباہل عرب میں بھی مستحکم ہوئی تھی۔ اندرونی اور بیرونی دشمن چھپے گئے ہوئے تھے۔ قریش مکہ برسرِ مقابلہ تھے۔ یہود پہلو میں اور منافق گھر کے اندر موجود تھے۔ اسلام میں یہ قوت نہ تھی کہ ان پر بھی اس کا کچھ اثر پڑتا۔ ایسی حالت میں زبردست بادشاہوں پر کیا اثر پڑ سکتا تھا۔ تو سنا عقل کا دشمن ہے جو یہ کہے کہ آپ نے بادشاہانِ دنیا سے قوت اور شوکت کی بنا پر راسلت کی تھی۔ یا آپ کے پاس ایسا ظاہری ساز و سامان تھا جس کو دیکھ کر کسی بادشاہ پر عجب پڑتا۔ نہیں بلکہ آپ کو حکم تھا کہ حق کا پیام سب کو پہنچا دو۔ آپ نے اس حکم کی تعمیل کی۔ اور سب کے پاس قریب قریب ایک ہی مضمون کے خط بھیج دیے خطوط کا مضمون گو بالکل سادہ اور نہایت مختصر تھا۔ مگر اس کے اندر ایسی روحانی قوت مضمر تھی جس کی وجہ سے وہ قلوب جن کو حق ناحق کی تمیز اور صادق و کاذب کے ادراک کا مادہ تھا بغیرِ عجب و متاثر ہوئے نہ رہ سکتے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ جن سلاطین پر اس مشرق قوت کا اثر پہنچا انہوں نے گردن جھکا دی۔ اور جنہوں نے ظاہری قوت و شوکت کو صدق و کذب کا معیار ٹھہرایا تو رد و مقابلے سے پیش آئے خطوط اور قاصد و نوں کی نوین پر آمادہ ہو گئے۔

قیصر کے نام نامہ مبارک | قیصرِ روم کے نام کا خط حضرت حبیبِ کلبی رضی اللہ عنہ لیکر گئے تھے قیصر نے نامہ مبارک کی بہت تعظیم کی اور ایک شخص سے جو کتب سابقہ کا علم رکھتا تھا۔ اس خط کا

حال کہ کہ اصل حقیقت کو دریافت کیا۔ اُس نے جواب دیا کہ یہ نبی پیغمبر ہیں۔ ہم سب اُن کے منتظر تھے۔ تم ضرور اتباع کرو۔ قیصر نے سرداروں کو جمع کیا۔ اور خود بالا خانے میں بیٹھ کر نامہ مبارک کا حال بیان کیا اور کہا یہ نبی ہی ہیں جن کا ذکر ہماری کتابوں میں ہے اور ہم سب ان کا اتباع کریں۔ ہماری دین و دنیا درست ہو جائیں گے۔ سب اُن کو دشنام اُٹا دیا اور دوازے کی طرف بھاگے۔ دروازے بند تھے قیصر نے کہا میں تم کو آزمانا تھا کہ تم اپنے دین پر کس قدر مضبوط ہو۔ سو میں بہت خوش ہوا کہ تم میں خانی نہیں ہے۔ ان لوگوں کو رخصت کرنے کے بعد حضرت وحیدؒ سے کہا بیشک یہ نبی پیغمبر ہیں۔ مگر میں ان لوگوں سے ڈرتا ہوں اگر خوف نہوتا تو ضرور مسلمان ہو جاتا۔ لیکن تم روم کے اسقف اعظم (بڑے پادری) کے پاس جن کا نام صفاطرس ہے جاؤ اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا حال انکو سناؤ۔ حضرت وحید تشریف لے گئے اور اسقف اعظم سے سب حال بیان کیا۔ اُس نے سُن کر کہا مستم اللہ کی شخص نبی ہیں۔ ہم اپنی کتابوں میں اُن کا حال اور صفت لکھی ہوئی دیکھتے ہیں۔ اور یہ کہہ کر اپنی لائٹھی بات میں لے کر گر جا میں گیا۔ اور لوگوں سے کہا ہمارے پاس احمد صلی اللہ علیہ وسلم کا خط آیا ہے۔ اور وہ ہم کو اسلام کی طرف بلاتے ہیں۔ میں تو کلمہ پڑھتا ہوں اِنِّیْ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ عِیْسٰی بَنُوْنَ مَرْیَمَ سَیِّدِیْ فَوْرَاۤنُ کو قتل کر دیا۔ حضرت وحیدؒ نے یہ سارا حال اگر قیصر سے بیان کیا قیصر نے کہا جھکو بھی ان لوگوں سے یہی اندیشہ ہے۔

قیصر اور ابوسفیان کا مکالمہ اسکے بعد قیصر نے ابوسفیان کو جو ایک قافلے کے ساتھ بغرض تجارت آئے ہوئے تھے بلایا۔ وہم قریش کے چند لوگوں کے حاضر ہوئے قیصر نے اُن کو عزت کیساتھ اپنے سامنے اور ساتھیوں کو اُن کے پیچھے بٹھلا کر کہا کہ میں ابوسفیان سے چند باتیں دریافت کرونگا اگر یہ جھوٹ ہوئیں تو تم سب ان کو جھٹلا دینا۔ عرب میں جھوٹ بولنا بہت مذموم سمجھا جاتا تھا ابوسفیان کہتے ہیں کہ اگر مجھ کو اس کا اندیشہ نہ تھا کہ میں جھوٹا مشہور ہو جاؤں گا۔

تو اس موقع پر خسرو جھوٹ بولتا۔ مگر اتنا تو ضرور ہوا کہ قیصر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال پوچھا تو میں نے بہت گھٹا کر بیان کیا۔ لیکن قیصر نے اُس کی طرف التفات نہیں کیا۔ قیصر اور ابوسفیان کے سوال و جواب کا خلاصہ یہ ہے۔

قیصر۔ اس شخص کا نسب تمہارے درمیان کیسا ہے۔

ابوسفیان۔ نسب کے اعتبار سے اعلیٰ درجہ کے ہیں۔

قیصر۔ اُن کے خاندان میں اُن سے پہلے بھی کوئی شخص ایسا گذرا ہے جس نے نبوت کا دعویٰ کیا ہو۔

ابوسفیان۔ کوئی نہیں۔

قیصر۔ کیا اُنکے خاندان میں کوئی ریاست یا بادشاہت تھی جس کو تم لوگوں نے چھین لیا ہو۔

ابوسفیان۔ نہیں تھی۔

قیصر۔ اُن کا اتباع کون لوگ کرتے ہیں۔

ابوسفیان۔ ضعیف اور سکیں اور نوعمر لوگ اتباع کرتے ہیں۔

قیصر۔ جو لوگ اتباع کرتے ہیں وہ اُن سے محبت رکھتے ہیں یا اُن سے بغض رکھتے ہیں اور جدا ہو جاتے ہیں۔

ابوسفیان۔ اس وقت تک کوئی ایک شخص بھی اتباع کر کے اُن سے علیحدہ نہیں ہوا۔

قیصر۔ تمہارے اور اُن کے درمیان جو لڑائیاں ہوتی ہیں اُس میں کبھی کس کو ہوتی ہے۔

ابوسفیان۔ کبھی اُن کو کبھی ہم کو فتح ہوتی ہے۔

قیصر۔ وہ کبھی غدر اور خلاف عہد کرتے ہیں۔

ابوسفیان۔ غدر کبھی نہیں کیا مگر آج کل ہمارے اُن کے درمیان معاہدہ ہو رہا ہے آپس ہم مامون نہیں ہیں کہ وہ کیا کریں گے۔

ابوسفیان کہتے ہیں کہ مجھے کسی سوال کے جواب میں جھوٹ بولنے کا موقع نہ ملا۔

اس سوال کے جواب میں ذرا موقع ملا اس لئے میں نے یہی بات کہی۔

قیصر نے سب جوابات سن کر کہا کہ میرے سوالوں کے جو جواب تم نے دیئے ان سے معلوم ہوتا ہے کہ بیشک یہ نبی ہیں۔ انبیا ہمیشہ اعلیٰ و اشرف خاندان کے ہوتے ہیں اگر کسی نے پہلے ان کے خاندان میں نبوت کا دعویٰ کیا ہوتا تو میں سمجھتا کہ انہوں نے بھی خاندانی بات کا اتباع کر کے دعویٰ کر دیا اگر ان کا خاندانی ملک چھینا گیا ہوتا تو میں سمجھتا کہ اپنا ملک واپس لینے کے واسطے دعویٰ کیا ہے۔ انبیا کے پیرو ہمیشہ ضعیف و مساکین ہوتے ہیں۔ جس شخص کے دلیں حلاوت ایمان اثر کر جاتی تھے کبھی برگشتہ نہیں ہوتا۔ انبیا کبھی غدار اور خلاف عہد نہیں کرتے۔

آخر میں یوسفیان کو خطاب کر کے کہا اگر تم نے یہ باتیں سچ کہی ہیں تو ان کے ملک دین کا غلبہ اس جگہ تک جاں میں بیٹھا ہوں ضرور ہو جائیگا۔ کیا اچھا ہوتا کہ میں ان کے پاس ہوتا اور ان کے قدم دھو کر بیٹا۔ قیصر روم جیسے عظیم الشان بادشاہ سے جو سلاطین دنیا میں اول درجہ اور ایشیا و یورپ کا حکمران تھا۔ یوسفیان یہ گفتگو سن کر حیران رہ گئے اور وہاں سے انیسویں قصبے ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر مارتے اور یہ کہتے ہوئے نکلے۔ اسے لوگوں ابن ابی کثیر (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کا کام تو نہایت مضبوط اور مستحکم ہو گیا۔

ایک تھوڑی سی فصل والا بھی سمجھ سکتا ہے کہ قیصر کو نامہ مبارک و اندیشہ ناک اور خوفزدہ ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد حضرت وحید کوئی جبار لشکر ساتھ لیکر آئے تھے نہ آپ کا ملک وسیع تھا۔ نہ آپ کے پاس لشکر اور ساز و سامان موجود تھا جس سے بادشاہین دنیا مغلوب ہوتے اور اگر ہوتا بھی تو بادشاہ کب بغیر زور آزمائی کسی کے سامنے گردن جھکاتے ہیں نہ نامہ مبارک میں فوج کشی کی حکمت تھی نہ نامہ مبارک کے نہایت سادہ الفاظ جن میں فوج کشی کا اشارہ تک نہ تھا یہ تھے۔

میں محمد بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عظیم الوقیع السلام علی من اتبع الهدی اسلمہ تسلیماً
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت پہلے ابو کثیر قبیلہ غزام کا ایک شخص تھا جو زمین کو بت پرستی کو مٹانے کے لئے
 سرور عالم کو بت پرستی سے روکتے تھے اسی علاقہ ہی آج کو کیت کا دینا کہ دیا یا اسلئے کہنا کہ آپ کے ناما صاحب ابو کثیر مشہور ہوئے۔ م

م ایک نامہ آخر ہو کہ نہ کہ آگیا۔ خلاصہ سغندر کے مشورہ کو جو ابو کثیر کہتے تھے اسی رضاقت کے علاقہ ہی آج کو کیت کا دینا کہ دیا۔

يُؤْتِيكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ - فَإِنْ لَوَّيْتُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَادِرٌ عَلَيْكُمْ - ترجمہ - یہ خط محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے ہرقل بادشاہ روم کی طرف سے جو شخص ہدایت کا ابتلع کرے اُس پر سلام - اسلام لے آؤ سلامت رہیگا۔ اور تم جھکو خدا تعالیٰ دو چند اجر دے گا۔ اپنے اسلام لانے اور رعیت کے مسلمان ہونے کا، اور اگر تم نے اعراض کیا اور رعیت کا گناہ بھی تمہارے اوپر ہے۔

پھر کیا وجہ تھی کہ قیصر روم دل سے متبع ہو گیا۔ صرف یہی کہ قیصر کو کنب سابقہ سے آپ کی بعثت کا علم تھا۔ اور جو علامتیں کتابوں میں لکھی ہوئی تھیں وہ سب آپ پر منطبق ہوتی تھیں نامہ مبارک کے سادہ الفاظ نے دلیر ایسا گہرا اثر ڈالا کہ اس کو تصدیق میں تامل نہ رہا۔ مگر افسوس سلطنت کی طمع اور جان کے خوف نے اتباع کی دولت سے محروم رکھا۔

نخاشی کے نام نامہ مبارک جہشہ کے بادشاہ نخاشی کے نام جس وقت نامہ مبارک پہنچا چڑھ کر حضرت جعفر بن ابی طالب کے ہاتھ پر ایمان لے گئے اور اپنے بیٹے کو اہل جہشہ کے ساتھ آپ کی خدمت میں بھیج دیا۔ لیکن یہ سب لوگ دریا میں ڈوب گئے اور آپ کی خدمت میں نہ پہنچ سکے۔

کسریٰ بادشاہ فارس دنیا میں ڈوبی زبردست بادشاہ تھے قیصر اور کسریٰ۔ قیصر کا کے نام نامہ مبارک حال ہم بیان کر چکے ہیں۔ کسریٰ کی سلطنت بہت وسیع تھی۔ خود ملک عرب کے اکثر حصے کسریٰ کے زیرِ نگیں تھے یمن وغیرہ بڑے بڑے صوبوں میں کسریٰ کے گورنر تھے اس اعتبار سے تقریباً اکل عرب پر کسریٰ کی حکومت تھی حضرت عبدال بن حنظلہ نامہ مبارک کسریٰ کے پاس لیکو گئے نامہ مبارک کا مضمون تقریباً اسی قسم کا تھا جو قیصر کے خط کا تھا۔ البتہ الفاظ کچھ کم و بیش تھے کسریٰ نے خط کو پھاڑ ڈالا اور کہا۔

يَكْتُبُ إِلَيَّ هَذَا وَهُوَ عَبْدِي -

(مجھ کو وہ ایسا خط لکھتے ہیں حالانکہ وہ میرے زیرِ اثر اور محکوم ہیں۔)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ اطلاع ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ کسریٰ کا ملک
 ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ کسریٰ نے گورنر بن کو جس کا نام باذان تھا لکھا کہ دو مضبوط اور بہادر
 آدمیوں کو اس شخص (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے پاس بھیج دو کہ وہ انکو میرے
 پاس بچھڑائیں۔ باذان نے دو شخصوں کو جن میں سے ایک کا نام نابودہ اور دوسرے کا نام فرقدہ
 تھا آپ کی خدمت میں بھیجا اور لکھا کہ آپ کسریٰ کے یہاں تشریف لے جائیں۔ اور نابودہ سے یہ
 کہہ دیا کہ صحیح خبریں اور حالات لیکر آئیں۔ قریش کو جب یہ معلوم ہوا کہ کسریٰ نے باذان کو ایسا
 حکم بھیجا ہے تو ان کے یہاں عید آگئی۔ خوش ہو کر کہتے تھے بوجہ انہوں نے مبارک ہو بادشاہ
 کا بادشاہ کسریٰ مسلمانوں کو تباہ کرنے کیلئے آمادہ ہو گیا ہے جس کا مقابلہ وہ کسی طرح
 نہیں کر سکتے۔ اب اس قصے کا بالکل خاتمہ ہو جائیگا۔ ہم لوگ اس چین میں ہو جائیں گے۔
 باذان کے بھیجے ہوئے دونوں شخص خدمت مبارک میں حاضر ہوئے اور پیغام پہنچا کر
 عرض کیا کہ اگر آپ تعیل حکم کریں گے تو باذان آپ کی سفارش کسریٰ کو لکھے گا اور اگر آپ تعیل نہ کریں
 تو کسریٰ آپ کو اور آپ کی قوم کو ہلاک کر دیگا۔ آپ نے فرمایا کہ کل کو جواب دیا جائیگا۔ آپ کو
 بذریعہ وحی اطلاع دی گئی کہ کسریٰ کو اُس کے بیٹے شروین نے قتل کر دیا۔ اگلے روز یہ دونوں
 شخص حاضر خدمت ہوئے تو آپ نے کسریٰ کے مقتول ہونے کی خبر دے کر فرمایا کہ میرا دین
 اور ملک کسریٰ کے ملک تک پہنچ جائیگا۔ دونوں نے واپس ہو کر باذان سے سب حال
 بیان کیا باذان نے کہا کہ یہ گفتگو بادشاہوں کی ہی نہیں ہے وہ یقیناً نبی ہیں۔ ہم انتظار کریں
 گے۔ اگر یہ خبر صحیح ہے تو ان کے نبی مرسل ہونے میں شک نہیں۔ چند ہی روز کے بعد کسریٰ کے
 قتل کی خبر باذان کو باضابطہ پہنچ گئی۔ باذان خود مع سردارانِ فارس کے بصدق دل ایمان لے
 آیا۔

غسان کے بادشاہ کے نام نامہ مبارک حارث ابن ابی شمر غسانی کے پاس نامہ مبارک پہنچا تو اُس
 نے دیکھ کر کہا۔ ہم خود دینے پر چڑھائی کریں گے۔ آپ نے اُس کے کلمات کو سن کر ارشاد فرمایا

کہ اُس کا ملک تباہ و برباد ہوا۔

بھڑین کے حاکم کے نام نامہ مبارک۔ بھڑین کا حاکم منذر بن سادی تھا حضرت عمرو بن اُمیہ اور اُس کا مسلمان ہونا۔ ضمیمہ ہی نامہ مبارک نے کہ اس کے پاس پہنچے تو وہ اور بھڑین کے سب عرب بلاتامل مسلمان ہو گئے۔

باغی اور عادی مجرموں کا منہ دینا تمام دنیا کے قانون میں عین انصاف ہے بلکہ بسا اوقات ایسے لوگوں سے درگزر کرنا جو بوجہ عداوت و کینہ توڑی یا خباثتِ نفس قتل و غارت و نقص عہد اور اسی قسم کے جرائم کا ارتکاب کر چکے ہوں درگزر کرنا دوراندیشی اور مصلحِ ملکی کے خلاف سمجھا جاتا ہے لیکن ہم چند واقعات کے ذریعے سے یہ بھی دکھانا چاہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے زیادہ دنیا میں کوئی شخص حلیم و کریم بُردبار و خوش خلق نرم خو و سخت سے سخت جرم سے درگزر کرنے والا اور خونریزی سے بچنے والا نہ تھا آپ نے اُن لوگوں سے درگزر فرمایا جن کی ساری عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایذا دی۔ آبروریزی۔ اسلام کی بربادی مسلمانوں کی تباہی میں کوشش کرتے گزری جن کے طفیل مسلمانوں کو ہزار ہا جانوں کا نقصان اٹھانا پڑا۔ اگرچہ بقاعدہ سلطنت و مصلحتِ ملکی ایسے لوگوں کو امن دیکر ماند آستین پانا جن کیلئے عداوت و بغضِ طبیعت ثانیہ کے بن گئی تھی جن کا نشوونما بچپن سے آپ کی عداوت پر ہوا تھا کسی قوم دوراندیشی و بصیرت معلوم ہوتا ہے۔ مگر آپ کو اسلام کی صداقت اور روحانی قوت اور تمام عالم پر پھیل جانے کا اس قدر کامل یقین اور خداوند تعالیٰ کے وعدوں پر ایسا بھروسہ تھا کہ ہرگز ان احتمالات سے اندیشہ ناک نہیں ہوتے تھے۔

فتح مکہ اور مدینہ کا اعلان مکہ معظمہ بوجہ بیت اللہ کے اسلام کا اصلی مینہ اور سرچشمہ اور مرکز تھا اور کفار قریش کا متوطن اور دار سلطنت بھی وہی تھا۔ یہ وہی جگہ تھی جہاں مسلمانوں کو قریش کے ہاتھ سے قومِ قسم کی تکلیفیں پہنچی تھیں ہر حیثیت سے مکہ معظمہ کل فتح ہو نا خدا تعالیٰ کی بڑی نعمت اور مسلمانوں کے لئے انہما سے زیادہ خوشی اور فرحت و تہنیت کا موقع تھا۔ کفار مکہ کی دولت

وقت کے خاتمے اور مسلمانوں کے عرب پر انتہائی عروج کا یہی وقت تھا۔ فتح مکہ نے اسلام اور مسلمانوں کی حالت میں انقلاب عظیم پیدا کر دیا۔ مسلمانوں کے تعلقات فتح مکہ سے پہلے بہت ہی محدود تھے۔ اہل عرب قریش کے انجام کو دیکھتے تھے کہ قبائل توقف و تردد کی حالت میں تھے۔ مکہ معظمہ فتح ہونے اور قریش کے مسلمان ہو جانے کے بعد کینجخت قبائل عرب مسلمان ہو گئے۔

اس حالت کے بدلنے سے مسلمانوں کی ایک دوسری حالت میں بھی انقلاب ہو گیا۔ ایمان لائے راہ خدا میں خرچ کر نیکا اجر و ثواب جو فتح مکہ سے پہلے تھا بعد میں کم ہو گیا۔ لَآ یَسْلَوُیْ مِنْکُمْ مَعْنٰی اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَکَاثِلٍ اُولَئِکَ اَعْظَمُ مِنْ حَاجَۃٍ مِّنَ الَّذِیْنَ اَنْفَقُوْا مِنْۢ بَعْدِ (تسبیح) ہم سے جن لوگوں نے فتح مکہ سے پہلے مال خرچ کیا اور خدا کی راہ میں جاد کیا یہ وہ اور خرچ کے بعد خرچ کر نیوالے اور کوشش کر نیوالے برابر نہیں بلکہ فتح مکہ سے پہلے خرچ کر نیوالے بہت بڑا درجہ رکھتے ہیں نسبت پہلے خرچ کرنے اور کوشش کرنے والوں سے۔

مکہ ابتدائی آفرینش سے اس وقت تک مامون محفوظ رکھا گیا تھا کسی کو اہل مکہ کی ٹرائی اور حرم محترم پر چڑھائی کی کسی حال میں اجازت نہ تھی اور نہ سلاطین دنیا میں سے کسی کا یہ حوصلہ ہوا تھا عرب جیسے جنگ جو ملک میں جہاں قافلے گزرتے تھے۔ راستے غیر محفوظ تھے اور شخص سچا خود خائف اور غیر مطمئن رہتا تھا۔ حرم مکہ معظمہ ایسی جگہ تھی جہاں اگر سب محفوظ ہو جاتے تھے اور وہ قبائل جو ایک دوسرے کے خون کے پیاسے تھے حج کے ایام میں جمع ہو کر شکر و شکر بن جاتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دادا عبد المطلب کے زمانہ میں البتہ بادشاہ حبشہ کا نائب ابو ہریرہ میں سے لشکر لیکر مع بہت سے ہاتھیوں کے اس غرض سے چڑھ کر آیا تھا کہ بیت اللہ کو گرا دے۔ قریش مکہ میں یہ طاقت کہاں تھی کہ مقابلہ کرتے۔ اس ہلے نے اول ایک سردار جس کا نام اسود بن مقصود تھا مکہ معظمہ کو بھیجا وہ سب اہل مکہ کے اونٹ بکریاں پکڑ لایا۔ ان میں دو سو اونٹ عبد المطلب کے بھی تھے۔ اس کے بعد ابو ہریرہ نے دوسرے سردار کو بھیجا اور کہا کہ سردار قریش سے ملکر کہہ دینا کہ ہم کو تم سے زمانہ مقصود نہیں صرف بیت اللہ کا گرا نا ہی

اگر تم نے مقابلہ نہ کیا تو ہم بھی تم سے نہ لڑیں گے +

اُس وقت عبد المطلب تمام قریش کے سردار مانے جاتے تھے اُس شخص نے یہ پیام اُن کو پہنچا دیا۔ عبد المطلب نے سن کر کہا کہ ہم بھی ابرہہ سے لڑنا نہیں چاہتے یہ اللہ کا گھر ہے اور ابراہیم خلیل اللہ کا بنا یا ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے وہ اپنے گھر کی حفاظت کرے گا۔ اگر وہ اپنے گھر کی حفاظت نہ کرے گا تو ہم میں طاقت مقابلہ نہیں عبد المطلب اُس سردار کے ساتھ ابرہہ کے پاس گئے چونکہ عبد المطلب نہایت شاعر اور خوبصورت و با وقف شخص تھے ابرہہ اُن کو دیکھتے ہی تخت سے نیچے اُتر کر فرش پر اُن کی برابر بیٹھ گیا عبد المطلب نے کہا میرے دو سوانح لو ٹائیے جاؤں۔ ابرہہ نے کہا میں تم کو بڑے درجے کا شخص سمجھتا تھا مگر تم نے مجھ سے اونٹوں کے بائے میں سوال کیا اور بیت اللہ کی نسبت جو تمہارا اور تمہارے اجداد کا قبلہ ہے کچھ نہ کہا۔ عبد المطلب نے کہا میں اونٹوں کا مالک ہوں اُنٹوں میں نے اُنکے بائے میں کہا ہے اور بیت اللہ کا مالک اللہ ہے وہ اُس کی حفاظت خود کرے گا۔ عبد المطلب نے ابرہہ کے پاس سے واپس آکر قریش سے سب حال بیان کیا اور تمام قبائل مکہ کو لیکر ہاتھوں میں جا چھپے اور چلتے وقت بیت اللہ کے دروازے کا حلقہ پکڑ کر اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور یہ شعر پڑھے

يَا هَيْتَ قَاتِلُ مَنَّهُمْ حِمَا

اے بے اُن کی اپنے حرم کو محفوظ رکھ

مَنْعَهُمْ اَنْ يَخْرُجُوا فَاَنَا

انکے بازو کو اس بات کی تیرے گھر کو لڑ

يَا هَيْتَ لَا اَسْرُجُوْكَ هُمْ سِوَاكَ

اے تیرے سوا کسی کا طلبہ کرنے کیسے نہیں کہتا

اِنَّ عَدُوَّ النَّبِيِّ عِنْدَ اَكَا

تھیں بیت اللہ کے دشمن ہیں جیسے دشمن ہیں

ابرہہ نے میدان خالی دیکھ کر مکہ میں داخل ہرنا چاہا۔ اور بیت اللہ کو جس کا نام محمود تھا اُنکے بڑے پایا۔ مگر وہ زمین پر گر گیا اور ایک قدم بھی آگے نہ بڑھایا۔ ادھر اللہ تعالیٰ نے لشکر طیار ابا بیل کو مسلح فرمایا جس سے تقریباً سب ہلاک ہوئے۔ اور جو بچے وہ بھاگ گئے۔ خود ابرہہ کا

یہ حال ہوا کہ اُس کے بدن کا ایک ایک عضو گل کر گر گیا اور وہ مثل کیوتر کے بچے کے مضغہ گوشت رہ گیا۔ اسی طرح اُسکو اٹھا کر صنعا بیگنے دیاں جا کر وہ بھی مر گیا۔ اس واقعہ نے عرب کے دلوں میں حرم محترم کی عظمت و محنت و عقیدت و راوت اور بھی انصاف و ضاعف بڑھادی۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خصوصیت تھی کہ آپ کو مکہ معظمہ پر لشکر کشی اور قتل و قتال کی تھوڑی دیر کیلئے اجازت مل گئی تھی۔ آپ نے خود ارشاد فرمایا۔ اٹھا لے تھل لے اٹھا۔ منقبض و لا بعدی و انما احلت لہما احتما من النہام کہ مگر انجک کسی کیلئے حلال نہیں ہوا نہ پہلے پہلے نہ میرے بعد۔ صرف میرے لئے کچھ دیر کیلئے حلال ہوا ہے۔

لیکن بایں ہر آپ غم مصمم فرما کر روانہ ہوئے تھے کہ جہانک ہو گا اہل مکہ کو معافی دی جاوے گی۔ اُن کے جان و مال عزت و آبرو کی حفاظت کی جاوے گی۔ حرمت بیت اللہ کو ملحوظ رکھا جائیگا اور اپنی طرف سے لڑائی میں پیش قدمی نہ کی جائے گی۔ فتح مکہ کے متعلق خود وعدہ بیان کر دینا چاہتے ہیں جن سے ہر ذی عقل کو عیناً ہمارے تمام دعویٰ کی تصدیق ہو جائے۔ ہم صلح حدیبیہ کا ذکر کر چکے ہیں کہ قریش سے دس سال کیلئے صلح ہو چکی تھی۔ اس صلح کے بعد مسلمانوں کی طرف سے ایک فعل بھی ایسا نہیں ہوا جو عہد نامہ کی خلاف سمجھا جاتا۔ مگر اس عہد نامہ کو تو یہی ابتدا قریش کی طرف سے ہوئی اس بنا پر آپ نے فتح مکہ کا قصد فرمایا اور اور یہ دعا کی کہ الہی کسی ذریعہ سے بھی اُن کو ہمارے ارادے اور روانگی کی اطلاع نہ ہو۔ حق تعالیٰ نے یہ دعا قبول فرمائی اور آپ مکہ کے قریب پہنچ گئے۔ مگر اہل مکہ بالکل غافل تھے۔ اس دعا کا شمار بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ کہ اگر اُن کو اول ہی اطلاع ہو جاتی۔ تو وہ ضرور پورے سامان کے ساتھ مقابلہ کے لئے آمادہ ہوتے اور پھر خواہ مخواہ خونریزی ہوتی جس سے آپ بالکل بچنا چاہتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا حضرت عباسؓ ہجرت کر کے مدینہ منورہ کو جاتے تھے۔ راستہ میں آپ سے ملاقات ہوئی۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم ہاجرین میں سب سے آخر ہو۔ اور میں

انبیا میں سب سے آخر ہوں اور یہ حکم دیا کہ سامان کو مدینہ منورہ بھیج دو اور تم ہلکے ساتھ رہو۔

آپ کے چچا حارث بن عبد المطلب کے بیٹے ابوسفیانؓ اُن لوگوں میں تھے جنہوں نے اسلام کی سخت مخالفت کی تھی مسلمانوں کی ایذا دہی میں کوئی کسر نہ رکھی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مذمت اور ہجو کرنا ان کا روزہ کا کام تھا۔ بارہا مقابلے پر آپ کے تھے ابوسفیان بھی مع اپنی بیوی کے راستہ میں ملے اور خدمت مبارک میں حاضر ہونا چاہا حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے بھی سفارش فرمائی مگر اجازت نہ ملی۔ ابوسفیان نے کہا اگر ہم کو اجازت حاضری نہ ملی تو بیوی بچوں کو لیکر کہیں نکل جاؤں گا۔ اور بھوکا پیاسا مر جاؤں گا یہ سن کر دریائے حمت جوش میں آیا۔ حاضری کی اجازت مل گئی اور وہ مسلمان ہو گئے۔ گزشتہ جیسے آپ کے سامنے گردن نہ اٹھا سکتے تھے۔ اپنے سابق جرائم اور نالامہ حرم حرکات کی معذرت میں یہ اشعار پڑھتے تھے۔

لَتَغْلِبَ حَبِیلُ الْمُحَمَّدِ

يَعْمُرُكَ اَبُو حَبِیلٍ سَلَامٌ

قَهْلًا اَوْ اَذِیْمًا اَهْلًا وَ اَهْلًا

لَكَ اَلْمَدِیْنَةُ الْخَبِرَانِ اَطْلَعْنَا لَیْلًا

جسٹ اٹھانا تھا کلات کا شکر محمد صلی اللہ

تو جس ماہِ قمر چھیری جا کی حرم کہیں شمس سے

نوسیری مثالی اُس شخص کی تھی جو رات کے

علیہ وآلہ وسلم کے لشکر پر غائب آجائے

اب وہ وقت آیا کہ میں بدیت کی جان واپس پائوں

اندھیرے میں حیران بھٹکتا پھرنا ہو

ابوسفیان مسلمان ہو گئے اور نہایت پختہ مسلمان جنہیں کی لڑائی میں کفار کے چانک

حملے سے طلقاً مکہ کے دم اکھڑ گئے تو ابوسفیان اُن جان نثار لوگوں میں تھے جو برابر آپ کیساتھ دم جمائے رہے۔

ابوسفیان ابن حرب کو جس قدر عداوت اور بغض اسلام اور مسلمانوں اور ذات مقدس

میں حضرت معاویہ کے والد و سر مصائبی ہیں چنانچہ ان کے شرفِ اسلام ہونیکا حال عنقریب بیان ہو گا۔

مکہ طلقاً وہ نو مسلم جن کو فتح مکہ کے دن معافی دیکر آزادی دی گئی۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بھی ظاہر ہے۔ کفار مکہ کے افسر علیؓ ان کے حل عقد کے مالک ہی تھے۔ اکثر لڑائیاں جو قریش نے مسلمانوں سے کیں اُنکے باعث و محرک ہی ہوتے تھے۔ جنگ اُحد میں قریش کی کمان انہیں کے ہاتھ میں تھی۔ انہوں ہی نے جنگ اُحد میں قریش مکہ کے عازمی غلبہ اور مسلمانوں کے قدم اکھڑ جانے کو فتح سمجھ کر یا واز بلند کیا تھا اُٹھل مٹھل (لے بہل اور سندرہ) اور بوم بوم بدیا کھکھول کو تسلی دی تھی اور پندرہ سولہ ہزار کی جمعیت سے مدینہ منورہ پر چڑھ کر آئے تھے اور عرصہ تک مدینہ کا محاصرہ کر رکھا تھا۔ اُس وقت مدینہ منورہ کے گرد خندق کھودی گئی تھی اور یہ لڑائی غزوہ خندق وغزوہ احزاب کے نام سے موسوم ہوئی تھی۔

لیکن ان تمام حالات کے بعد جس سہولت سے بلا کسی سرزنش کے معافی دی گئی اور اُن کا اسلام قبول کر لیا گیا۔ اُس کا اندازہ اس واقعے سے ہو سکتا ہے۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں مسلمانوں کے لشکر اور اُن کی حالت کو دیکھ کر سمجھ گیا تھا کہ اگر آپؐ نے لڑائی کے ساتھ مکہ کو فتح کیا تو قریش کی خیر نہیں۔ اگر کسی ذریعے سے اہل مکہ کو اطلاع ہو جائے اور وہ اگر امن میں داخل ہو جائیں تو اچھا ہے۔ اسی فکر میں نکلا تھا کہ چند آدمیوں کی آواز سنی جن میں سے ابوسفیان کو پہچانا۔ یہ لوگ بفرض تجس نکلتے تھے ابوسفیان نے مجھ سے لشکر کا حال پوچھا میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دہلیز مسلمانوں کے ساتھ تشریف لائے ہیں۔ کہا پھر مجھے کیا کرنا چاہئے۔ میں نے کہا حاضر و ہاضر مبارک ہو کر امن حاصل کرو میں اُن کو اپنی سواری پر بٹھا کرے چلا۔ راستے میں حضرت عمرؓ مل گئے۔ انہوں نے دیکھتے ہی کہا الحمد للہ آج ابوسفیان بلا کسی معاہدے کے قابو میں آئے۔ گو میں نے بہت جلدی کے ساتھ اُن کو خدمت اقدس میں پہنچایا۔ پیچھے پیچھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ پہنچے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اجازت دیجئے ابوسفیان کی گردن ماروں مگر آپؐ نے اُن کو امن عطا فرمایا۔ دوسرے روز وہ پھر حاضر

لے بہل ایک شہرت کا نام ہے ۱۱۔ یعنی جیسے بدیں مسلمانوں کو غلبہ ہوا تھا آج ہم لوگوں کو غلبہ ہے ۱۲۔

ہوئے اور مسلمان ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسلام قبول فرمانے ہی پر کفایت نہیں فرمایا بلکہ اس ارشاد سے اُنکی عزت افزائی بھی فرمائی **مَنْ دَخَلَ دَارَ ابْنِ سَعْدٍ كَانَ فَهْوًا مِّنْ** دوح شخص ابوسعد کے گھر میں داخل ہو جائے وہ اس میں آگیا۔

مسلمانوں کے دل میں مسرت کی انگلیں بھری ہوئی تھیں یہ اس دن کے منتظر بیٹھے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن جنادہ انصاری کو حبشہ اعمارت فرما کر حکم دیا کہ گدی کی جانب سے لشکر کو لیکر داخل مکہ ہوں تو وہ خوشی کے ساتھ یہ شعر پڑھتے ہوئے آگے بڑھے۔

اليوم يوم الملاحه اليوم تسفل الحرمه
آج کا دن لڑائی کا دن ہے آج میرا شہر کی حرمت اٹھا دی جائیگی

مگر آپ کو ان کلمات کی اطلاع پہنچی تو اُسی وقت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بھیجا کہ حبشہ اُن سے واپس لے لیا اور فرمایا کہ سعد رف غلط کہتے ہیں۔ **الْيَوْمَ يَوْمَ الْمَرْحَمَةِ** (آج کا دن رحمت اور معافی کا دن ہے)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے لشکر کے سرداروں کو ارشاد فرمایا تھا کہ سوا اُس شخص کے جو اُن پر حملہ کرے کسی کو قتل نہ کریں۔ اسی وجہ سے مسلمان بلا کسی لڑائی کے داخل مکہ ہو گئے۔ البتہ خالد بن ولید جس جانب سے لشکر کو لیکر داخل ہوتے تھے وہاں کرم بن ابی جہل اور اُن کے ہمراہیوں نے مقابلہ کیا اور خفیف سی لڑائی ہوئی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اور لشکر اسلام کے داخل ہونے سے پہلے مکہ میں اعلان معافی کی منادی کرا دی تھی اور اس حامل کر نیکی اسی مختلف اور سہل صورت میں تجویز فرمادی تھیں جن سے کوئی بھی محروم نہ ہوے۔ اعلان معافی کے الفاظ یہ تھے **مَنْ كَفَّرَ يَدَا** **وَأَعْلَقَ بِأَبَائِهِمْ فَهُوَ آمِنٌ** **مَنْ دَخَلَ دَارَ ابْنِ سَعْدٍ فَهُوَ آمِنٌ** **مَنْ دَخَلَ مَسْجِدَ فَهُوَ آمِنٌ** **مَنْ أَعْلَقَ بِأَبَائِهِمْ فَهُوَ آمِنٌ** **مَنْ دَخَلَ دَارَ جَدِّهِمْ فَهُوَ آمِنٌ**

مَنْ دَخَلَ حَتَّى لَوَاعِإِي رَوْحِهِ فَهُوَ آمِنٌ (ترجمہ) جو شخص مقابلے سے ہاتھ روکے اور اپنا گھر بند کر لے امن میں ہو۔ جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائے امن میں ہو۔ جو شخص مسجد حرام میں داخل ہو جائے امن میں ہے۔ جو شخص تیمار و اللہ سے امن میں ہو۔ جو شخص گھر میں گھس کر دوازدہ بند کر لے امن میں ہے۔ جو شخص حکم بن حزام کے گھر میں داخل ہو جائے امن میں ہو۔ جو شخص ابوروحہ کے جھنڈے کے نیچے آجائے امن میں ہو۔

امن حاصل کرنے کی یہ اتنی صورتیں تھیں کہ کوئی بھی یہ قمت ہو گا جو ان سے نفع نہ اٹھا سکے۔ اپنے اہل مکہ کی اصل حالت اور قلبی لوگوں اور مسلمانوں سے نفرت اور علیحدگی یا بخیر یا نادانی کو خیال فرما کر امن دینے کی انتہائی صورتیں ظاہر فرما دیں یعنی اگر کوئی نادانی و بخیر ہی کی وجہ سے سامنے ہی آجائے تو ہتھیار ڈال دینے سے امن میں داخل ہو جائیگا۔ مسلمان کئی سمت سے داخل مکہ مغلطہ ہو چکے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے داخلے کا وقت آیا۔ لیکن تھا کہ اس عظیم الشان فتح کے وقت شکرِ حق تعالیٰ کے ساتھ سرست اور نشاط کے آثار چہرہ مبارک پر ظاہر ہوئے اور یہ امر بقاعدہ اکھا بنعمۃ سر بیک فیکٹ محمود اور پسندیدہ ہوتا۔ مگر نہیں حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا سامان آپ کے پیش نظر تھا۔ ہیبت و جلال خداوندی سے قلب مبارک معمور تھا۔ حق تعالیٰ کے شکر کے ساتھ اعلیٰ درجہ کی تواضع و انکسار کے آثار نمایاں تھے آپ اُس وقت مجسم تواضع بنے ہوئے تھے۔ داخل مکہ ہونے کی وقت ناقہ پر سوار تھے اور تواضع کی وجہ سے گردن مبارک اس قدر جھکی ہوئی تھی کہ ریش مبارک کجاوہ کی لکڑی سے مس کرتی تھی۔

ایک دہ وقت تھا کہ عمرہ القضاء میں جبکہ قریش مکہ کا یہ خیال تھا کہ مسلمان مدینہ منورہ کی آب و ہوا۔ تنگی و مفلسی کی وجہ سے بہت ضعیف و ناتوان ہو گئے ہیں آپ نے حکم دیا تھا کہ قریش کو اپنی بہادری اور قوت و چستی دکھلاؤ۔ چنانچہ طواف کی حالت میں مسلمانوں کا رمل داکڑ کر چلنا دیکھ کر قریش کو اپنے خیال کی غلطی معلوم ہو گئی۔ اور ایک ساج کا دن ہو کہ مسلمانوں کو غلامت نرمی و تواضع کا حکم ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہر حال میں خدا تعالیٰ کی رضا اور اسلام کے برکات و محاسن کا اظہار ریش نظر رہتا تھا۔

آپ مسلمانوں کی کثرت مشوکست اور عزت کو دیکھ کر خوش ہوئے تھے مگر ساتھ ہی یہ بھی فرماتے جاتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ لَا عِشَاءَ لَآلِ عِشَاءِ (اَلْاُخْرٰی) (اے اللہ عیش و آرام تو آخرت ہی کا کارآمد ہے) عام اہل مکہ کو معافی دیدی گئی۔ البتہ آٹھ مرد اور چار عورتیں اس معافی سے مستثنیٰ رکھے گئے۔

اُنکے بارے میں حکم تھا کہ جس جگہ مل جائیں قتل کر دیے جائیں۔ مگر اُن میں سوائے چند کے بالآخر سبکو معافی مل گئی اور وہ بھی مسلمان ہو گئے۔ منجملہ آٹھ مردوں کے ابو جہل کے بیٹے عکرمہ بھی تھے عکرمہ ذات مقدس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ عداوت رکھنے تکلیف پہنچانے میں اپنے باپ ابو جہل کے مشابہ تھے اُس وقت بھی وہ مقابلہ پر آئے تھے اسی وجہ سے ردپوش ہو کر بھاگ گئے۔ مگر اُن کی بیوی ام حکیم مسلمان ہو گئیں اور اپنے خاوند کیلئے امن حاصل کر کے انکی تلاش میں نکلیں اور ایسے وقت جا کر ملیں کہ وہ جہان میں سوار ہونے کو تھے۔ ام حکیم نے اُن سے کہا۔

جَلَّتْ مِنْ عِنْدِ اَخْلَیْمَ النَّاسِ وَ اَوْصَلَهُمْ وَاَكْرَمَهُمْ دین ایسے شخص کے پاس سے آئی ہوں جو دنیا بھر سے زیادہ حلیم اور کریم اور صلہ رحمی کرنے والے ہیں۔ اور انہوں نے تم کو امن دیا ہے، عکرمہ حاضر خدمت ہونے اور اسلام لے آئے۔ آپ بھی اُن کے اسلام سے نہایت مسرور ہوئے۔

انہیں میں صفوان ابن اُمیہ تھے۔ یہ بھی بہت سخت دشمن ذات مقدس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھے۔ فتح مکہ کی وقت خوف کی وجہ سے جدہ بھاگ گئے۔ عمیر بن دہرج نے اُنکے بارے میں عرض کیا اپنے اُنکو امن عطا فرمایا اور علامت امن کیلئے وہ عمامہ مبارک جو فتح مکہ کے روز آپ باندھے ہوئے تھے۔ عمیر رضی اللہ عنہ کو عطا فرمایا۔ عمیر نے جدہ جا کر صفوان سے امن دینے جانکی اطلاع دی اور کہا۔ اَقَدْ اَخْلَصْنَا النَّاسَ وَ اَوْصَلَهُمْ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دنیا بھر سے زیادہ حلیم اور صلہ رحمی کرنے والے ہیں) صفوان خدمت مبارک میں حاضر ہوئے۔ اور عرض کیا کہ آپ مجھے دو مہینے کا اختیار عطا فرمائے۔ میں اپنے بارے میں غور کروں۔ ارشاد فرمایا۔ تم کو چار ماہ تک اختیار ہے وہ اپنی اسی حالت کفر میں آپ کیساتھ جنین و مخالف کے غزوات میں موجود رہے۔ بالآخر مسلمان ہوئے اور بہت پیچھے مسلمان ہوئے۔

جس کے ولین انصاف اور سب سے عقل ہے ایک ہی واقعہ کو دیکھ کر سمجھ سکتا ہے کہ کشت
 اسلام میں کس قدر نرمی اور درگزر اختیار کیا گیا ہو۔ ایک ایسا شخص جس کی ساری عمر اسلام کی
 مخالفت میں گزری جس کا شعار یہ تھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات اقدس پر
 حملہ کرے اس شار کے ذریعے سے آپ کی مذمت پھیلائے اور انہیں عادات و افعال شنیعہ
 کی وجہ سے اعلان معافی کی رحمت عامہ سے محروم رکھ دیا جب القتل ہو چکا ہو ایسے شخص کے لئے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کی علامت کی واسطے اپنا خاص عمار بھیجتے ہیں اور
 حاضر خدمت ہو کر غور و فکر کیلئے دو ماہ کی ہملت مانگتا ہے اور آپ بجائے دو ماہ کے چار ماہ
 کی ہملت عطا فرماتے ہیں اور اس ہملت عطا فرمانے کا یہ مطلب تھا کہ چار ماہ بعد ایمان نہ
 لایا تو قتل کر دیا جائیگا بلکہ اس کو اس کیساتھ جس جگہ سے آیا تھا وہاں جانیکی اجازت دی
 جائیگی ایسے گھٹے اور روشن واقعات کے بعد بھی یہ الزام لگانا کہ اشاعت اسلام کے بارے میں
 کسی قسم کے جبر کو دخل دیا گیا ہے کسی ذی عقل اور سمجھ دار کا کام نہیں ہے ہاں تعصب اور
 ہٹ دھرمی نے جس کو سلوب الحواس بنا دیا ہو۔ نیک مبدی تیز اس کو باقی نہ رہی ہو اب
 جو چاہے کہے۔ اسی واقعے سے یہ بھی بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ اسلام کی سچی تعلیم میں عصب
 میثاق کا پورا کرنا ایسا لازمی اور ضروری ہے کہ کسی وقت اس کو نہیں چھوڑ سکتے۔
 جو لوگ معافی سے مستثنیٰ تھے انہیں میں عبداللہ بن ابی سرح بھی تھے جن کا جرم کسی طرح
 قابل معافی نہ تھا۔ اسلام لائے آپ کی خدمت میں حاضر ہے۔ کتابت وحی کی خدمت سپرد بھی کر دیا
 نقص سے الفاظ میں تغیر و تبدل کر دیتے تھے۔ پھر مرتد ہو گئے اور کفار مکہ سے کہا کہ تمہارا دین
 بہتر ہے مگر باوجود ان جرائم کے اور باوجود اسکے کفر کے کہ ان کے قتل کا حکم دیا گیا تھا
 حضرت عثمان ان کو لیکر حاضر ہوئے اور اس میں طلب کیا آپ نے اس عطا فرمایا اور وہ جان
 مسلمان ہو گئے۔

انہیں میں عبداللہ بن زہری بھی تھے۔ بعض بہت زیادہ جو مذمت کی راہ تعالیٰ ہلکا کر بخیر چلے گئے

لیکن ہاں سے لوٹ کر حاضر خدمت ہوئے اسلام لے آئے اور خدمت میں بہت سے اشعار پڑھے جن میں سے دو شعر یہ ہیں۔

يَا مُهْمُولُ الْمَلِكِ إِنَّ لِسَانِي رَاتِي مَا فَتَقَتِ إِذَا نَالُوا

اے رسولِ حند امیری زبان اُس نقصا کو جو کہ نوا لے کر میں اپنی تپا سکر نہیں سنبھالنا

أَمِنَ الْكُفْرَ وَالْعِظَامُ بَرَّتِي ثُمَّ نَفْسِي الشَّهِيدُ أَنْتَ الْوَلِيُّ

میرا گوشت اور ہڈیاں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہیں اور میرا نفس گواہی دیتا ہے کہ آپ نہ بڑا ہیں

انہیں آٹھویں وحشی بن حریص میں یہ شخص وہ ہیں کہ جو فتحِ احد کو دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا حضرت حمزہؓ کو شہید کیا تھا۔ فتح مکہ کے دن یہ بھی خوف کی وجہ سے طائف بھاگ گئے تھے۔ مگر بعد میں کلمہ شہادت پڑھتے ہوئے حاضر خدمت ہوئے آپ نے اُن کا اسلام قبول فرمایا اور اُن سے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے قتل کی کیفیت دریافت فرمائی جس کو سن کر آپ پر گریہ غالب ہو گیا اور وحشی سے فرمایا کہ تم میرے سلسلے نہ آیا کرو۔ وحشی نے حضرت حمزہؓ کے قتل کی مکافات اس طرح کی کہ سید کذاب کو اُسی آگ سے اُسی طرح قتل کیا جس طرح حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو قتل کیا تھا۔

ابوسفیان کی زوجہ ہندہ بنت عتبہ کی عداوت اور بغض کا یہ حال تھا کہ جنگِ احد میں جب حضرت حمزہؓ شہید ہو گئے تھے تو اُن کا جگر نکال کر چھایا۔ فتح مکہ تک اُنکی یہ کیفیت تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابوسفیان کو حکم دیا کہ ہمارے داخلے سے پہلے قریش کو شکرِ اسلام کی اطلاع کرو۔ اور معافی کا اعلان سنا دو تو ابوسفیان نے بیت اللہ میں کھڑے ہو کر لکھامارا اور کہا کہ شکرِ اسلام آگیا جس کا تم مقابلہ نہیں کر سکتے قریش نے کہا پھر کیا کریں۔ اُنہوں نے معافی کا اعلان سنا دیا۔ تو ہندہ نے اگر ابوسفیان کی ڈاڑھی پکڑ لی اور کہا۔ لوگو! اس اصحق بوڑھے کو قتل کرو۔ یہ کیا کہتا ہے۔ ابوسفیان نے کہا گھر میں جا کر بیٹہ رہ ورنہ گردن اُڑا دی جائے گی۔ ہندہ بھی اُن چار عورتوں میں تھیں جنکے قتل کا حکم تھا

مگر زندہ رہے اول اپنے گھر کے سب بتوں کو توڑا۔ اور کہا کہ ہم تمہاری وجہ سے بڑے دھوکہ میں تھے اور چند عورتوں میں ملکر پوسٹ شدہ طور سے حاضر خدمت ہوئیں اور اسلام لائیں اور دو بکری کے بچے نذر کئے اور غدر کیا کہ میری بکریاں بچے کم دیتی ہیں۔ آپ نے برکت کی دعا فرمائی۔ اسکے بعد بکریاں بہت ہو گئیں وہ کہا کرتی تھیں کہ یہ آپ کی دعا کی برکت ہے۔ خدا تعالیٰ کا شکر ہے جس نے ہمارے اسلام کی ہدایت کی۔

یہ حالت آپ کی رحمدلی۔ درگزر و عفو اور چشم پوشی اور حسن اخلاق اور غایت نرمی کے ہیں۔ جن کا طعن و تشنیع مکہ منکر کے موقع پر ہوا ہے۔ اب ہم یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ فتح مکہ کے بعد قبائل عرب میں اسلام کی اشاعت کیونکر ہوئی۔

سنتہ الوفود قریش کا ادب و احترام عرب میں تسلیم تھا تمام عرب قریش کو اپنا امام جانتے اور ان کے افعال کو قابل اقتداء مانتے تھے۔ قبائل عرب اس وقت بھی قریش کے انجام کو دیکھ رہے تھے جب مکہ فتح ہو گیا اور قریش سب کے سب مسلمان ہو گئے تو اب قبائل عرب کیلئے اسلام لانے کا راستہ صاف ہو گیا۔ بڑی بڑی قوموں نے وفد کی صورت میں اپنے قائم مقام خدمت مبارک میں بھیجے اور مسلمان ہو گئے۔ فتح مکہ کے بعد ایک سال کے اندر اندر قریش قریب کل عرب کے وفد حاضر خدمت ہو کر مع اپنی قوم کے اصالتاً و وکالتاً مسلمان ہو گئے اسی وجہ سے یہ سال سنتہ الوفود کہلاتا ہے۔ یہ وہ وقت تھا کہ عرب پر اسلام کا سکہ بیٹھ چکا تھا۔ اور گویا مقابلہ سرکشی اور لڑائی کا سلسلہ اہل عرب کی طرف سے منقطع ہو چکا۔ کسی شخص میں یہ طاقت نہ تھی کہ برسر مقابلہ آئے۔ اکثر قبائل برضا و رغبت مسلمان ہو چکے تھے۔ مگر بائیں ہمد بہت سے اکھڑاؤ سخت زلج قبائل جن کے اندر بدویت کے ساتھ ریاست اور حکومت کا نشہ بھی موجود تھا خدمت مبارک میں حاضر ہو کر بھی اصل فطرت سے باز نہ آئے اور اپنے اکھڑنے سے سولہ اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تکلیف پہنچائی۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے باوجود اس شوکت و قوت کے انکی سختیاں برداشت کیں۔ ان پر کسی قسم کا تشدد یا جبر جائز نہ رکھا۔

بلکہ جس پہلے پر اسلام کی حقانیت کو سمجھنا چاہتے تھے سمجھایا۔

قبیلہ تہیم کا وفد بڑی جمیعت کیساتھ حاضر خدمت ہوا۔ ان میں منتخب سردار شاعر اور خطیب موجود تھے۔ ان لوگوں نے مسجد نبوی میں اگر با واز بلند لکڑا رائے محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) بابر آؤ آپ کو ان کے لکڑا رائے اور غیر مذہب طریق سے سخت تکلیف پہنچی مگر کچھ نہیں فرمایا۔ بلکہ بابر تشریف لے آئے۔ ان لوگوں نے کہا ہم آپ سے مفاخرہ یعنی فخر میں مقابلہ کرنے آئے ہیں۔ آپ ہمارے خطیب یعنی پچرا کو اجازت دیجئے۔ اللہ اکبر کہہ کر نہی اور حسن اخلاق و درگزر تھا۔ بجائے اسکے کہ آپ ان کو فرماتے کہ اسلام کی حقانیت واضح ہو چکی ہے اسلام لے آؤ۔ ان کو اس امر کا موقع عطا فرمایا کہ جس اصطلاح میں حقانیت اسلام سمجھنا چاہتے ہیں سمجھ لیں۔ آپ نے ان کے خطیب کو اجازت دی اُس نے نہایت فصاحت و بلاغت کے ساتھ اپنی قوم کی خوبیاں اور فضائل بیان کئے۔ وہ بیان کر چکا تو آپ نے ثابت بن قیس کو ارشاد فرمایا کہ تم جواب دینا ثابت رضی اللہ عنہ نے ایک زور کی آواز میں خدا تعالیٰ کے احسانات اسلام کی خوبیاں اور احکام و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوصاف بیان کئے۔ اس کے بعد ان کا شاعر کھڑا ہوا اور اُس نے اپنی قوم کی افضلیت میں ہر سبک اشعار پڑھے جن میں کا ایک شعر بطور نمونہ ذکر کیا جاتا ہے۔

عَنْ الْبُحَارِمْ فَلَا تَحْيَ بَعْدَ لَنَا مَنَا كَهْلُوكَ وَفِينَا شَعْبٌ بَالِغٌ

اُن کا شاعر بیٹھ گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت حسان رضی اللہ عنہ کو ارشاد فرمایا حضرت حسان پہلے سے تیار نہ تھے مگر فی البدیہہ ایسے زوردار اشعار پڑھے کہ سب حیران رہ گئے۔ سردارانِ تہیم نے سُن کر کہا کہ بیشک آپ نبی اور موبدین اللہ ہیں۔ آپ کا خطیب ہمارے خطیب سے بڑھا ہوا ہے اور شاعر ہمارے شاعر سے اور پھر سب کے سب مسلمان ہو گئے۔ انہیں لوگوں کے ہمسے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ اِنَّ الدِّیْنَ یُنَادُوْنَكَ مِنْ قُرْآنِ الْعِجْرِ اَلَا هُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ ۝ جو لوگ خمیڑوں سے باہر کھڑے ہو کر آپ کو پکارتے ہیں اُن میں سے

اکثر نادان و اقصیٰ ہیں۔

نبی اسد کا وفد اسلام لانے کی غرض سے حاضر خدمت مبارک ہوا اور اپنی اُس سادگی اور بدویت کی وجہ سے بے تکلف اپنے آنے کا احسان قبول کرنے لگے اور کہا۔ جنتناہ قبل ان ترقلنا لکینا۔ ہم قبل اسکے کہ آپ کوئی قاصد بھیجے آپ خود ہی آگئے، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غایت علم و کرم کی وجہ سے کچھ بھی نہیں فرمایا۔ البتہ اُن کی فہمائش کیوسلے کلام اللہ میں یہ آیت نازل ہوئی یَمْنُونُ عَلَیْکَ اَنْ اَسْلَمْتُمْ اَقْلَ لَا تَشْأَوْ عَلٰی اِسْلَامِکُمْ بَلٰ اِنَّ اللّٰهَ یُعَزِّیْکُمْ اَنْ هَکَکُمْ لِلْاِیْمَانِ۔

و اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! یہ لوگ اپنے اسلام کا تم پر احسان قبول کرتے ہیں۔ کہہ دیجئے ایسا نہیں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے تم پر احسان کیا کہ تم کو ایمان کی ہدایت کی، یہاں سے یہ بات بخوبی معلوم ہو گئی کہ ایمان ایسی دولت نہیں جو زبردستی کسی کو دی جائے۔

اسی سال خیبر کے بادشاہوں کے خطوط اور قاصد خدمت مبارک میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یہ سب لوگ بطیب خاطر اسلام لانے چکے ہیں۔ بخران کے عرب جو بت پرست تھے حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر تسلیم ہو گئے۔ اور حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے اُن کو احکام اسلام کی پوری تلقین کر دی۔ بخران میں اسلام نے مضبوطی کے ساتھ قدم جمائے۔ مگر بخران کے نصاریٰ باوجود اسلام کی قوت و شوکت کے اپنے مذہب پر قائم رہے۔ کوئی خوف و اندیشہ ان کو نہ ترک مذہب کیلئے متحرک ہوا نہ ترک وطن کیلئے۔ بلکہ برعکس اسکے کہا تو یہ کیا کہ اپنے وفد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں اس غرض سے بھیجا کہ آپ سے مباہلہ کرے۔

مباہلہ اس کو کہتے ہیں کہ دو فریق جو کسی ایک معاملہ میں جھگڑتے اور باہم مخالفت کرتے ہوں اپنی اولاد اور اہل و عیال سمیت ایک جگہ اکٹھے ہو جائیں اور خدا تعالیٰ کی درگاہ میں نہایت بجز و تواضع کے ساتھ دعا کریں کہ جو ناحق پر ہے وہ ہلاک اہ تباہ ہو جائے۔

نصاری بخران نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مباہلہ کرنا چاہا اور آپ نے اُن پر

کسی سختی و سوزش کو ہار نہ رکھا۔ بلکہ حق وضع کرنے اور دنیا پر حقیقت الامر منکشف کرنے کے واسطے مباہلہ پر آمادہ ہو گئے اور حضرت فاطمہ اور حضرت علیؑ اور حضرت حسینؑ رضی اللہ عنہم کو ہمراہ لے کر مباہلہ کی غرض سے تشریف لائے۔ نصاریٰ بخوان آخراہل کتب تھے وہ علم کے درجے میں سب کچھ جانتے تھے۔ آپ کو اور اس مقدس اور پاک جماعت کو دیکھ کر سمجھ گئے کہ اگر ہم نے مباہلہ کیا تو نہ صرف ہمارا بلکہ دنیا کے نصرا نیوں کا استیصال ہو جائیگا۔ آپ کی بددعا ایسی نہیں تھی کہ پھر دنیا میں کوئی نصرائی باقی رہ جائے۔ آپس میں ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ یہ پہرے ایسے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ پر پھاٹوں کو ان کی جگہ سے ہلا دینے کی قسم کھا بیٹھیں تو وہ ضرور پورا کرے۔ اس طرح وضوح حق اور سب کچھ بخیر اور جاننے کے بعد بھی ایمان نہ لائے۔ بلکہ مصالحت کی درخواست کی اور اپنے بطیب خاطر ان سے مصالحت کر لی اور مصالحت بھی اس شرط کے ساتھ جس کو ہم اس مضمون کی تمہید میں بیان کر چکے ہیں۔ یعنی نہ ان کو مذہب بدلنے پر مجبور کیا جائیگا۔ نہ اس کی کوئی تدبیر کجائے گی۔

ایک تھوڑی سی عقل والا بھی انصاف کرنے کو کیا اس سے زیادہ نرمی ممکن ہے اور کیا کوئی عقل کا دشمن اب بھی یہ کہے گا کہ اسلام کی اشاعت میں کسی قسم کے جبر و زبردستی کو دخل دیا گیا ہے۔

فتح مکہ کے بعد بعض قبائل کی طرف آپؐ اپنے صحابہ کو دعوت اسلام کے لئے بھیجا۔ اور ان کو ہدایت فرمادی کہ کسی سے مقاتلہ و مقابلہ نہ کریں۔ حضرت خالد رضی اللہ عنہ کو بھی قذیمہ کی طرف بھیجا اور انہوں نے غلط فہمی کو کچھ لوگوں کو قتل کر دیا جس کی خبر پہنچے ہی آپؐ نے ارشاد فرمایا۔
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَبْرَأُ اِلَیْكَ وَمَا صَنَعَ خَالِدٌ (اے اللہ میں خالد کے اس فعل سے بری ہوں)
 حضرت خالد کو اس غیرہ کی طرف بھیجا تھا لیکن وہ لوگ اسلام نہ لائے اور حضرت خالد نے بعض لوگوں کے ساتھ کچھ سختی کی۔ اُس کے بعد حضرت علیؑ کو م اللہ وجہ کو بھیجا اور ارشاد فرمایا کہ خالد رضی اللہ عنہ کی وجہ سے جو نقصان پہنچا اُس کا تاوان دیں اور نرمی کی ہدایت کریں

حضرت علی کرم اللہ وجہہ تشریف لے گئے اور اہل بنی کنانہ مبارک سنایا قبیلہ ہمدان جو بہت بڑا قبیلہ تھا ایک ہی روز میں سب کا سب سلمان ہو گیا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اسکی اطلاع خدمت مبارک میں بھی تو آپ نے تین مرتبہ فرمایا۔ اَنَسَلَامُ عَلٰی قَهْلَانِ (ہمدانیوں پر سلام ہو) اس کے بعد بنی کے قبائل یکے بعد دیگرے سلمان ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بنی کے سلمان ہونے کی اطلاع پہنچی تو سجدہ شکر ادا کیا۔

قبیلہ ہمدان کو اسی وقت سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ خاص تعلق پیدا ہو گیا تھا۔ بعد کے اختلافات و محاربات میں قبیلہ ہمدان برابر حضرت علی کا جان نثار رہا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اُن کے بارے میں فرمایا کرتے تھے۔

فَاَوْكُنْتُ لَوْ اَنَّ عَلِيًّا جَاءَ جَنَّتِي لَقُلْتُ لِيَهْمَلَنَّ اَنْ اَدْخُلُوْا بِسَلَامٍ
اگر میں جنت کے دروازے کا دربان ہوتا تو قبیلہ ہمدان سے کہوں کہ سلام ہی تمہارے لئے ہے۔

سخاوت میں ضرب النمل حاتم طائی کے بیٹے عدی قبیلہ طے کے سردار اور بادشاہ تھے۔

نصرانی ہو گئے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اس غرض سے

بھیجا کہ قبیلہ طے کے بہت کو جس کا نام علس تھا گوا دیں۔ اُس وقت عدی نوشام کی طرف بھاگ گئے

النبۃ اُن کی بہن کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر کیا۔ اُنکی

بہن نے خدمت میں حاضر ہو کر اپنے بھائی کے واسطے اس جہل کر کے بھائی کو لینے کے لئے

ملک شام میں پہنچیں۔ حضرت عدی فرماتے ہیں۔ میں نے خدمت مبارک میں حاضر ہو کر سلام عرض

کیا۔ آپ مجھ کو اپنے ہمراہ مکان میں لے چلے۔ راستے میں ایک بوڑھی عورت مل گئی اور دیر تک

راستے میں کھرا کر کے اپنے متعلق کچھ کہتی رہیں۔ میں نے اپنے دل میں کہا بیشک یہ نبی ہیں بادشاہ

نہیں ہیں۔ مکان میں تشریف لیگے تو فرش پر مجھے بٹھالایا اور خود زمین پر تشریف فرما ہوئے۔ میں

نے دل میں کہا بیشک آپ نبی ہیں بادشاہ نہیں ہیں۔ اسکے بعد مجھے خطاب کر کے ارشاد فرمایا۔

عدی شاید تم مسلمانوں کی تلک سی اور غلطی اور اُن کے دشمنوں کی کثرت دیکھ کر اسلام لانے سے ترکتے

قسم ہے اللہ پاک کی مسلمانوں کے پاس اس کثرت سے مال آئیگا کہ اُسکو کوئی قبول بھی نہ کرے گا اور ایسا امن و امان قائم ہو جائے گا کہ ایک تنہا عورت قادیسیہ سے بیت اللہ کی زیارت کو آئے گی اور اُسکو سوائے اللہ کے کسی سے بھی خوف نہ ہوگا اور تم سن لو گئے کہ بابل کے سفید محل فتح ہو گئے ہیں حضرت عدی فرماتے ہیں کہ میں مسلمان ہو گیا اور میں نے دیکھ لیا کہ بابل کے قصور بسینِ فسق ہو گئے ہیں نے یہ بھی دیکھ لیا کہ تنہا عورت حج کو چلی آتی ہے اور قسم ہے اللہ پاک کی تیسری بات بھی ہو کر ہوگی یعنی مال کی اتنی کثرت ہوگی کہ اُسکو کوئی قبول نہ کرے گا اور نہ وہ مال یہ واقعہ بھی سنتِ انور کا ہے اس سے معلوم ہو گیا کہ حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد دینِ حق کو پھیلانے کے ساتھ امن و امان کا قائم کرنا تھا جس کو آپ نے پورا فرمایا اور یہ کہ آپ کو اسلام کی اشاعت اور خداوند تعالیٰ کے وعدوں کے پورا ہونے کا ایسا وفاق تھا کہ ظاہری بے سرو سامانی اور دنیا بھر کی مخالفت بھی اس میں تردد پیدا نہ کر سکتی تھی۔ اور یہ کہ وفاق ظاہری ساز و سامان پر نہ تھا۔ ورنہ اس موقع پر حضرت عدی کے سامنے اسلام کی شوکتِ قوت کو ظاہر فرماتے نہ کہ ضعف و حاجت کو اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مال و دولت ترقی کےاسباب نہیں ہیں۔ مسلمانوں نے اُس وقت ترقی کی جبکہ وہ روزِ مرہ کی ضروریات کو بھی باسانی پورا نہ کر سکتے تھے اور جبکہ مال کی کثرت ہوئی اور دولت کے آثار نمایاں ہو گئے مسلمانوں کے اخلاص اور جوشِ ایمانی میں کمی آئی گئی اپنی حالت سے گرتے گئے۔

اسی سال وفدِ عامر بھی حاضر خدمت ہوا۔ اس وفد میں عامر بن طفیل اور ابوبکر بن قیس بھی تھے۔ عامر سے اُن کی قوم نے کہا کہ قبائلِ عربِ طمان ہو گئے تم بھی مسلمان ہو جاؤ۔ عامر نے کہا میں اس شخص کا اتباع نہ کروں گا۔ عامر کی غرض بھی اس وقت آنے سے یہ تھی کہ کسی قسم کی تدریج و زحمت سے آپ پر حملہ کرے چنانچہ اربہ سے کہا کہ میں اُن کو باتوں میں لگاؤں گا۔ تم پیچھے کھڑے ہو کر تلوار سے حملہ کرنا۔ ایسا ہی ہوا۔ عامر نے آپ کو باتوں میں مشغول کیا اور اس کا متوقع راکہ اربہ حسب وعدہ تلوار چلائیگا۔ مگر اربہ نے کچھ بھی نہ کیا۔ اٹھا گفتگو میں عامر نے دھرم کا ماننے کے طور پر یہ بھی

کہا کہ میں اس قدر پیادے اور سوار لیکر چڑھائی کروں گا کہ مدینے کو بھر دوں گا۔

خیال کرنے کی بات یہ کہ سنت الو فوج میں نام عرب کے قبائل خود بخود برضا و رغبت اگر مسلمان ہو گئے، ملوک حمیر وغیرہ نے خطوط کے ذریعے سے اسلام اور اطاعت کا اظہار کر دیا جبکہ قبیلہ طے کے سردار اور بادشاہ عدی بن طائی مسلمان ہو گئے اور ملک عرب میں سوار شاہ و نادر اسلام کا کوئی مخالف باقی نہ رہا۔ عامل بن طفیل دس آدمیوں کے ساتھ مدینہ میں آتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح بے باکی اور جرأت سے گفتگو کرنے پر کفایت نہیں کرتا بلکہ چلک بھی دیتا ہے کیا یہ غرور و علم کرم عفو اور درگزر نہ تھا۔ کہ آپ نے عامر کی گفتگو سن کر اس کو کچھ بھی سخت جواب نہ دیا بلکہ فرمایا **اَللّٰهُمَّ اَنْفِضْ عَلٰی** (یعنی اے اللہ عامر کے شر سے محفوظ رکھ) عامر یہ گفتگو کر کے واپس ہوا تو ارد کو سرزنش کی کہ ایسا موقع ملنے پر بھی تو نے کچھ نہ کیا آج سب قصہ طے ہی ہو جاتا۔ اگر بد نے جواب دیا کہ میں نے تو چند بار تلوار سے حملہ کرنا چاہا مگر ہر دفعہ تو میرے سامنے آ جاتا تھا کیا میں تجھ کو قتل کر دیتا۔

ایک عاقل نصف کو سمجھنے کا موقع ہے کہ جب آپ کو ہر چھوٹے بڑے معاملہ کی ذمہ داری اٹھانی پڑتی تھی تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ عامر کے بد ارادہ کی اطلاع نہ ہوتی مگر سبحان اللہ کیسی مرحمت تھی کہ حقانیت اسلام اور اپنے مرسل من اللہ ہونے کو ہر سہل و سہل سے ظاہر فرما دیا۔ آپ نے عامر اور ارد کو یہ موقع دیا کہ دل کی ہوس پوری کر لیں اور دیکھ لیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیچھے نبی کی کیسی تائید فرماتا ہے۔

اگر عامر اور ارد کے رفقاء کو جمال مبارک کو دیکھنے اور سچی اور سوز گشتگو کو سننے سے اثر نہ ہوا تھا۔ تو یہی کھلی اور روشن دلیل صداقت کو دیکھنے کے بعد تو دل میں اسلام مانع ہو جاتا۔ مگر انہیں شہادۂ انبی نے فہم و ادراک عقل و تیز سب کو مسخ کر دیا تھا۔ وہ دولت ایمان سے مشرف نہوا اور آپ کی تیر و تہذیب دعا کا نشانہ نہ بن کر رہا۔ عامر کو راستہ ہی میں موت آئی اور کس تکسبی کے ساتھ کہ بے یار و مددگار اہل وطن سے دور طاعون کی گلٹی نمودار ہوئی اور قبیۂ سلول کی ایک عورت کے گھر میں پڑ کر جان

دیدی۔ عام جیسے منکر اور با تحوت شخص کیلئے جس نے تمام عرب کے خلاف دربار رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی گردن نہ جھکانی تھی اور اپنی سرداری اور قوت کے گھنڈ میں تہدیا آمیز گفتگو کی تھی۔ یہ بہت خشک عار کی بات تھی کہ مسافرانہ حالت کے اندر ایک غریب عورت کے گھر میں گئے پڑا تھا وہ نہایت حسرت کیساتھ یہ کہتا ہوا مر گیا اَعْلَاکَ لَعْنَةُ الدَّعْبِیْرِ وَمَوْتَیْ فِیْ بِلَدِیْ مَسْلُوْلِیْتِ اَکِیَا میری قسمت میں یہ لکھا تھا کہ اونٹ کی طرح طاعونی غددہ دہ گئے اور ماسولی عورت کے گھر میں پڑا کروں) اور یہ بھی راستہ ہی میں بجلی گری اور وہ بھی ہلاک ہو گیا۔

یہ وہ روشن واقعات ہیں جن سے ایک طرف اسلام کی کامل حقانیت کا ثبوت ملتا ہے اور دوسری جانب ثابت ہوتا ہے کہ اشاعت اسلام کیلئے نرم مزاجی و عفو و تسامح کی گئیں اور اس کی جان راوردچی تشدد کو بھی دخل دینے سے احتراز کیا گیا۔

فروہ بن عمرو جذامی روم کے نصرانی بادشاہ کی طرف سے عرب کے بعض قبائل کو عامل تھے۔ سنہ الف و دس اُنہوں نے بھی ایک قاصد خدمت مبارک میں بھیجا کہ اپنے مسلمان ہونے کی اطلاع دی۔ روم کے بادشاہ کو اطلاع ہوئی تو اُس نے اُن کو گرفتار کر کے قید خانہ میں ڈال دیا اور اُن کے بعد سولی پر چڑھا کر گردن مار دی لیکن فروہ میں ایمان ایسا سرایت کر چکا تھا کہ اُنہوں نے جان کی کچھ پروا نہیں کی۔ خوشی سے راہ خدا میں پانی اور یہ کہتے ہوئے قفسِ عنصری کو الوداع کہا۔

بَلِیْعَ سِرَاقَةِ الْمُسْلِمِیْنَ بِاَنْفِیْ سَلَمَةُ لَوْنِیْ اَعْظَمَیْ مَقَامِیْ

مسلمانوں کے سر راو کو بیچا دو کہ میری زبان اور میری جگہ میری درد گار کیلئے میری

خیال کرنے کی بات ہے کہ فروہ نہ خود حاضر خدمت مبارک ہوئے نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں کسی کو بھیجا بلکہ غائبانہ مسلمان ہوئے اور مسلمان بھی کیسے کہنے کے جان بک قربان کر دی اور یہ بھی خیال کر لینا چاہئے کہ نصاریٰ کی طرف سے ایک شخص کے ساتھ جو رشتہ و شوق مسلمان ہوا تھا کیسا معاملہ کیا گیا۔

اسی سال قبیلہ سعد بن بکر نے اپنی طرف سے ضمام بن ثعلبہ کو امیر وفد بنا کر بھیجا ضمام نے

فتح مکہ ہجرت سے آٹھویں سال رمضان المبارک کے مہینے میں ہوئی اور اس کے بعد مورا سال کے اندر عرب کے وفود حاضر ہوئے۔ جو جی لوگ مسلمان ہو گئے۔ اور حق تعالیٰ نے اپنے پیغمبر نبی کو سورۃ اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ نَزَّلَ فَرَاكَرْجَلًا دِیَا کہ تمہاری بعثت کی غرض پوری ہو چکی اور اسلام کی حقانیت کا سکہ جو عالم کے قلوب میں بیٹھ چکا ہے مٹ نہیں سکتا اور نہ اسکی اشاعت کسی طرح ٹوک سکتی ہے۔

حجۃ الوداع نویں سال آپ نے حج کیا۔ اس حج کو اس وجہ سے کہ عالم حیات میں آپ ہمیشہ کیلئے بیت اللہ سے رخصت ہو گئے حجۃ الوداع کہتے ہیں اور اس وجہ سے کہ آپ نے تمام مسلمانوں کو احکام حج خصوصاً اور احکام اسلام عموماً پہنچا دیئے۔ حجۃ البیاء بھی کہتے ہیں۔ چونکہ لاکھوں مسلمان بیت اللہ تھے اس لئے ضرورت اسکی ہوئی کہ جو کچھ آپ ارشاد فرمائیں وہ سب کو پہنچا دیا جائے۔ اس کام کے لئے امیر بن خلف کے بیٹے حضرت ابو بکر منتخب ہوئے آپ نے ارشاد فرمایا کہ اے لوگو تم میری بات سن لو شاید کے بعد میں تم کو اس جگہ کبھی نہ دیکھوں۔ اس طویل خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا۔

اِنَّ دِمَاءَكُمْ وَامْوَالَكُمْ حَرَامٌ لَّكُمْ
 کہ بے حرمتی اس مہینے اور اس جگہ کے اندر تم پر حرام ہے

اہل عرب برابر سود لیتے اور دیتے تھے۔ اور روز یعنی سود کی حرمت قرآن مجید میں نازل ہو چکی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو بکرات و مرآت بیان فرما چکے تھے لیکن اس موقع پر حرمت دار کے ساتھ حرمت بڑھ کر بھی ارشاد فرمایا اور ان دونوں کے تعلق اس قدر وضاحت اور فرمادی کہ زمانہ جاہلیت میں جس نے کسی کا خون کیا اب اس کا بدلہ لینا حرام ہے۔ اور سب سے پہلے میں اپنے چچا کے بیٹے ربیع بن حارث بن عبد المطلب کا خون چھوڑنا ہوں غلی ذرا زمانہ جاہلیت میں جس کا سود کسی کے فتنے تھا وہ اب سب موقوف ہے کسی کو لینا دینا نہ چاہیے۔ البتہ ان کا مال لالے لے گا اور میں اپنے چچا عباسؓ کا ہسل اور سود و نوں چھوڑتا ہوں۔

اس خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا کہ اے لوگو شیطان اس بات سے مایوس ہو چکا ہے کہ عرب کی

سرزمین جس کی پریش کی جائے یعنی اب ملک عرب میں بت پرستی باطل نہو گی۔ البتہ سوائے بت پرستی اور گناہوں کے ارتکاب میں شیطان کا اتباع کیا جائیگا۔ یہ آپ کا ارشاد کس قدر صحیح تھا۔ کہ ملک عرب سے بت پرستی کا نام و نشان مٹ گیا اور اگرچہ اعمال کے درجہ میں بہت سی خرابیاں پیدا ہوئیں مگر سارا ملک عرب اس وقت تک شرک و بت پرستی سے باطل پاک و صاف ہو۔

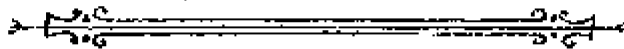
ان ارشادات سے ہر ذی عقل سمجھ سکتا ہے کہ آپؐ دنیا میں ہدایت پھیلائے امن و امان قائم فرمائے اور جان و مال کی حفاظت کی غرض سے تشریف لائے تھے۔ اسی وجہ سے حج کے آخری خطبہ میں نہایت اہتمام سے ان امور کو بیان کیا کہ اسلام کی اشاعت کو ایسے ذرائع سے بالکل علیحدہ رکھا گیا جن کی وجہ سے کوئی شخص بلا رضا مجبور ہو کر اسلام کو قبول کرے۔

ہم نے بعد ہجرت کے ہزار باطل طویل حالات میں سے چند واقعات کو یہاں بیان کیا ہے جن کے مطالعہ سے ایک فہم منصف بخوبی اندازہ کر سکتا ہے کہ اسلام کی اشاعت کس طرح ہوئی اور یہ کس کس کے اعلیٰ اسباب کیا تھے۔

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے تھوڑے سے حالات بیان کر کے بعد تم چاہتے ہو کہ حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے ہزار باحالات واقعات میں سے بھی چند ملک کا ذکر کیا جائے جس سے ثابت ہو جائے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم بھی اُسی نقش قدم پر چلے اور یہ کہ ان کے اندر اسلام کے اعلیٰ محاسن اور اس کے جذبات پوری قوت کے ساتھ موجود تھے جن کو دیکھ کر بت پرست اسلام کی طرف رغبت ہوتی تھی اور صحابہ کرام کے ان ہی حالات و معاملات کے ذریعہ سے اسلام نے دنیا پر اپنا تسلط جما دیا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم
دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا
حصہ دوم

زمانہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین



فتح مکہ اور وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تقریباً ڈیڑھ سال کا زمانہ بعض قبائل کھرتہ ہو جاتا ہے۔ اس عرصہ میں جیسا کہ ہم پچھلے حصہ میں بیان کر چکے ہیں اس کے ملک عرب میں اسلام پھیل گیا اور غالباً قبائل عرب میں کوئی قبیلہ بھی ظاہراً اسلام سے منحرف نہ رہا لیکن ان قوموں میں بہت سے ایسے تھے جو فی الواقع مسلمان نہ ہوئے تھے بلکہ اپنی قوم کی دیکھا دیکھی احکام اسلام ادا کرنے لگے اور مزید مسلمانان میں داخل ہو گئے تھے۔

عنیہ بن حصن نے اپنی زبان سے اقرار کیا کہ میں ایک منٹ کیلئے بھی مسلمان نہ ہوا تھا انہوں نے علیہ اسدی کا ساتھ دیا تھا۔ جنکے مرتد ہونے پر مسلمان ہونیکا ذکر ابھی آتا ہے بعد میں عنیہ گرفتار ہو کر جب یہ یزید منورہ لائے گئے تو وہاں کے لڑکے بھی انکی حالت دیکھ کر سخت متعجب ہوتے تھے وہ جانتے تھے کہ ایمان لاکر تو کوئی پھر نہیں سکتا۔ ایمان ایسی چیز نہیں کہ ایک دفعہ اسکی لذت سے آشنا ہونیکے بعد کوئی اس سے منحرف ہو جائے وہ تعجب اور حیرت کیساتھ عنیہ سے کہتے تھے کہ اے خدا کے دشمن کیا ایمان لائیکے بعد تو کا فر ہو گیا۔ مگر عنیہ نے وہی جواب دیا کہ میں ایک آن کیلئے بھی مسلمان نہ ہوا تھا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شکر اسکی تصدیق فرمائی اور منزلہ مرتدین سے معافی دیکر ان کو

باطنی اور حقیقی دشمنان اسلام کے ساتھ بہت سے ناواقف اور سادہ مزاج بھی شریک ہو گئے تھے مگر صحابہؓ کی حسن تدبیر اور بروقت مستعدی اور پوسے مدارک نے اس فتنہ کا اسی سرعت کیساتھ انسداد فرمایا جس صورت سے پھیلا تھا۔ مدعیان نبوت میں سراسر سودنسی کا خاتمہ تو ایک کی حیات ہی میں ہو گیا جس کو آپ کی وفات ہوئی اُس سے پہلے اسکی خبر نہ نہ سنو رہیں چنگی تھی۔ مسئلہ کذاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کینچہ دستوں میں حاضر ہوا تھا اور اُس نے بذرِ بدیع خط کے آپ کے یہ خواہش ظاہر کی تھی کہ مجھے اپنا شریکِ حال بنالیا جائے اور نصف ملک کی حکومت کیے سپرد ہو اور نصف کی قریش کے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جواب میں تحریر فرمادیا تھا اِنَّكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَوْمَ تَشَاهِدُ مِنْكُمْ عِبَادَةٌ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ اِنَّكَ تَعَالَى بِرُؤُوفِهِ بِنَدَىٰ مِنْ جَوْسٍ كَيْفَ تَوَكَّلُ بِكَ نَجْمُ تَقِيَرٍ كَيْفَ تَقِيَرُ مَسِيلُهُ جَسْ غَرَضٌ اَوْ مَطْلَبٌ كَيْوَ اسطے مدعی نبوت بنا تھا اسکا حال اسی خواہش سے ظاہر ہوتا ہے۔ مسئلہ کا فتنہ زیادہ بڑھا۔ اُس کے ساتھ کو جمع کثیر تھا بہت سے قبائل اُس کے پیرو تھے۔ مگر اُسکی نبوت کا یقین کرنے والے بہت کم تھے خود اسکا مؤذن اذان میں الفاظ کا تھا اَشْهَدُ اَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ (اللہ اکبر) گویا دیتا ہوں کہ سیر اپنے آپکو خدا کا رسول سمجھتا ہے یہ اشارہ مسئلہ سے بھی مخفی نہ رہا۔ ایک روز اذان سن کر کہنے لگا۔ اَفَصَحِيحًا يَجْعَلُ فَيَا اَللّٰهُ حَقَّةً خَيْرٌ لِّىْ مِنْ جِبْرِئِيلَ مَا اَنْ اُذَارَ كَيْوَ كَيْوَ اِسى كَوَل مَوْل بَات سَو كَمْ نَفْعَ نَفْسِ

بہت لوگ سیر کی حقیقت سے واقف تھے مگر اسکو ثابت تھے۔ ایک شخص نزار الرجال نام مرتد ہو کر اس کے یہاں پہنچا اور لوگوں سے یہ کہہ دیا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے میرے سامنے کہا کہ سیر کو میرا شریک رسالت میں بنایا گیا ہے۔

ایک دفعہ اسی شخص نے سیر سے کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بچوں کے سروں پر برکت کیلئے ہاتھ پھیرتے تھے اور تخنیک (یعنی خرابا کرنا اور مگادینا) کرتے تھے۔ تم بھی ایسا کرو۔ کذاب کی برکت دیکھئے اُس نے ایسا کیا تو جس بچے کے سر پر ہاتھ پھیرا وہ گنجا ہو گیا اور جس کو تخنیک کی اسکی زبان میں کھنٹ پیدا ہو گئی۔ ایک عورت نے اکر کہا کہ ہمارے باغوں اور کنوؤں کیلئے دعا کرو کہ خوب پھل لائے یگیں اور اچھی طرح پانی دینے یگیں سیر نے ہمارے بل کر چوچا اُس نے کہا بیشک

محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائی تھی اور کنوؤں میں پانی کی کٹی بھی کی تھی جس سے درخت ابھی طرح پھل لانے لگے تھے اور کنوؤں میں بکثرت پانی ہو گیا تھا۔ سیریلہ نے ایسا کیا تو درخت سڑکھ گئے اور رہا سا پانی بھی خشک ہو گیا۔

اسکے اکثر متبعین بھی خوب جانتے تھے کہ کذاب ہو کر تعصب قومی نے انکو ساتھ لے کر مجبور کیا۔ چنانچہ طلحہ نری نے سیریلہ سے پوچھا تو اس نے اپنے اور جوجی آئیک کا حال بیان کیا کہ اندھیرے میں ایک شخص آکر مجھ کو تفتیش کرنا ہو طلحہ نے کہا کہ اشدھذا کاذب وانھما صادق وانھما کاذب۔ راجعۃ احب الدینا من صادق مضور میں گواہی دیتا ہوں کہ تو جھوٹا ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم صادق ہیں انکو ربیعہ کے جھوٹے کو ہم مضر کے صادق سے زیادہ پسند کرتے ہیں ایسے مدعی نبوت کا جو انجام ہونا چاہیے تھا وہی ہوا۔ یہاں پر سیریلہ سے مسلمانوں کا ایک سخت مقابلہ ہوا جس میں مسلمان بھی بہت زیادہ شہید ہوئے اور اس کا اختتام سیریلہ کے قتل پر ہوا۔ یہاں کے معرکہ کا ایک اقد یہ ہے کہ مسلمانوں کے لشکر میں ایک شخص بار بن مالک تھے انکو لڑائی کے موقع پر کہیں یہ بات پیش آئی تھی کہ تمام نہیں اس قدر لرزہ پیدا ہوتا تھا کہ لوگ اُن کو دیا کر بیٹھتے تھے اسکے بعد اُن کو پیشاب آتا تھا۔ پیشاب آنکے بعد شیر کی طرح جوش میں بھر جاتے تھے جب سیریلہ مسلمانوں کے مقابلہ سے بھاگ کر مدہ اپنے لشکر کے قلعہ حدیقہ میں پناہ گزین ہوا تو براہ کو یہ کیفیت پیش آئی پیشاب کر نیکی بعد جوش میں بھر کر مسلمانوں سے کہا کہ مجھے دیوار پر چڑھا کر قلعہ کے اندر ڈال دو۔ لوگوں نے کہا کہ ہم ایسا نہیں کر سکتے انہوں نے اصرار کیا اور رقم کھائی بیٹھے تب مجبور ہو کر سب نے اُن کو دیوار پر چڑھا دیا اور وہ تنہا قلعہ کے اندر کود گئے اور بہت دیر لڑائی کے بعد قلعہ کا دروازہ کھول دیا مسلمان مظفر و منصور قلعہ میں داخل ہو گئے اور قلعہ کے اندر سیریلہ مقتول ہوا۔ بجز اُن رہنما کے جو کسی معرکہ میں قتل ہو گئے تھے اکثر لوگ اسلام کی کشتی میں دو بارہ اپنی طرف کھینچ لیا اور وہ بصدق دل مسلمان ہو کر آخرت اسلام اور مسلمانوں کے سچے جان نثار رہے۔

سبح کا دعویٰ نبوت اور پھر مسلمان ہو جانا خود سری اور ہوس خام کا مرض اتنا بڑا کہ عورتیں بھی دعویٰ نبوت

کر بیٹھیں۔ سحاح قبیلہ تیمم کی عورت تھی اپنی نانہال یعنی بنی تغلبہ میں رہتی تھی۔ دعویٰ نبوت کے بعد بڑی شان و شوکت اور آن بان کے ساتھ بہت مال شکر لے ہوئے اپنی قوم یعنی بنی تیمم کی طرف آئی بنی تغلبہ عیسائی تھے اُن کا سردار ندیل بن عمران اپنا مذہب چھوڑ کر بنی تغلبہ کے ساتھ لپکر سحاح کے ساتھ ہو گیا۔ بنی تیمم کی حالت خود بخود محدود و محدود تھی بہت سے آدمی پرچگی سے قائم تھے اور بعض بعض تذبذب میں تھے۔ وہ آپس کے قصص میں مشغول تھے کہ سحاح مدعی نبوت بن کر آئی بنی تیمم کو سخت آفت کا سامنا ہو گیا۔ بعض نے تو سحاح کا ساتھ دیا اور بہت سے غلامانہ رہے سحاح کا قصد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے لڑنے کا تھا۔ لیکن اُس نے پہلے سید سے نبی لینے کو مقدم سمجھ کر پیامہ کا قصد کیا۔ سید کو سخت فکر ہوا کہ اگر سحاح کیساتھ لڑائی میں مشغول ہوا تو مسلمان یا مہاجر قبضہ کر لیں گے۔ اس نے اُس نے ایک تدبیر سے سحاح کی تھما صاحت کی ٹھہرائی۔ اُس سے یہ کہا کہ نصف زمین ہمارے لئے تھی اور نصف قریش کیلئے۔ لیکن قریش نے بوجہ نا انصافی نصف پر قناعت نہ کی اب وہ تجھ کو بجاتی ہے اور اس کے بعد سحاح کا پیام دیدیا۔ سحاح رضامند ہو گئی۔ بھل جھوٹا سحاح کے متبعین کو معلوم ہوا تو انہوں نے کہا کہ سید نے تمہارے ہمراہ میں کچھ نہیں دیا اُس سے ہر کام مطالبہ کر سحاح نے مطالبہ کیا تو سید نے کہا کہ میں تمہارے ہمراہ میں بھلہ یا بچے نازوں کے جو محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرض کی تھیں وہ نازیں سچ اور عشا کی معاف کرنا ہوں۔

یہ ان جھوٹے مدعیان نبوت کی حقیقت تھی سحاح کے ساتھی بھی خوب مجھ گئے وہ سخت پشیمان تھے اُن کا بڑا سردار عطار بن حاجب نایت پشیمانی میں کہتا ہے۔

امست نبیتنا انی نخطوف بها واصبحت انبیاء الناس خکرا

اور لوگوں کے بنی تو وہیں گویا ماری ایک عورت پر جس کو ہم نے پھرتے ہیں۔

لیکن یہ ایک فوری جوش تھا جس کے اندر نا اہستگی سے لوگ سحاح کے ساتھ ہو گئے تھے تھوڑے دنوں میں سب منتشر ہو گئے اور سحاح اپنی نانہال بنی تغلبہ میں جا کر مقیم ہو گئی اور ایک عرصہ کے بعد سچی اور پکی مسلمان ہو گئی۔

طلیحہ اسدی کا دعویٰ نبوت
اور پھر مسلمان ہونا۔

طلیحہ اسدی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں دعویٰ نبوت
کیا تھا۔ آپ نے ضرار بن الازور کو بنی اسد پر عامل مقرر فرما کر بھیجا
اور مرندین کی فہمائش و مقابلہ کا کام بھی اُن کے سپرد فرمایا۔ حضرت ضرار کے وہاں پہنچتے ہی بنی
کا قصہ درجہ بہرہ ہو گیا۔ طلیحہ تنہا رہ گیا۔ اس کو پکڑ کر قتل کرنا چاہا مگر اتفاقاً تلوار کا رگڑ نہ ہوئی۔ لوگوں
میں شہرت ہو گئی کہ اُس پر کوئی ہتھیاراثر نہیں کرتا۔ اس خیال کی شہرت ہونے پر طلیحہ کے سہیلین
کی جمعیت پھر زیادہ بڑھ گئی۔ اسی اثنا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا واقعہ پیش آیا
بہت عرب قومی عصبیت میں اُسکے ساتھی ہو گئے۔ طلیحہ تنفی عبار میں بنا کر لوگوں کو سنانا اور کہتا تھا
کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس آجی لاتے ہیں۔ اُس نے نجل احکام کے غار کے اندر سے سجدہ
موقوف کر دیا تھا۔ وہ کہتا تھا کہ اللہ کو تمہارے چہروں کے خاک آلودہ ہونے اور نہ ہونے سے
کیا فائدہ۔ طلیحہ کو اپنی قوت پر یہاں تک بھروسہ ہوا کہ اپنے لشکر کے دو حصے کر کے ایک حصہ پر اپنے
بھائی کو جس کا نام جبال تھا سردار بنایا اور مدینہ منورہ پر چڑھائی کا حکم دیا۔ جبال نے مدینہ منورہ
کا قصد کیا اور اپنے قاصدوں کو پیام دیکر حضرت ابوبکر صدیق کی خدمت میں بھیجا۔ قاصدوں
نے اکر بیان کیا کہ مدینہ میں مسلمانوں کی جمعیت کم ہے۔ اس پر اُن کی ہمت بڑھ گئی۔ رات کو ڈاکہ
مارا مگر ہٹائیے گئے اور دوسرے روز حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بنفس نفیس لشکر کو باقاعدہ
سینہ و میسرہ و سابقہ سے مرتب کر کے تشریف لیگئے اور اچانک اُن پر حملہ کر کے شکست دی اور اُسکے
بعد طلیحہ کے مقابلہ کیلئے حضرت خالد بن الولید کو مامور فرمایا مقام مراحہ پر سخت مقابلہ ہوا عینہ
بن حصن بھی سات سو اوروں سمیت طلیحہ کے ساتھ تھا۔ اس سخت معرکہ کی وقت عینہ بار بار طلیحہ کے
پاس آکر پوچھتا تھا کہ آیا لڑائی یا فتح و شکست کے بارہ میں کوئی وحی آئی۔ وہ ہر دفعہ کہتا تھا کہ کچھ نہیں
آخر ایک دفعہ آکر پوچھا تو اُس نے کہا کہ ہاں آئی ہے۔ اور ایک متفقہ فقرہ جس کا مطلب مقصود کچھ
واضح نہ تھا سنا دیا عینہ سمجھ گیا اُس نے اپنی قوم کو مخاطب کر کے کہا: انصر فواجی بنی فزیرہ
فائدہ کن اب دل سے بنی فراہ لوٹ چلو۔ یہ بالکل جھوٹا ہے، ان کا ٹوٹنا تھا کہ لوگوں میں بھگی پڑ گئی اور مدینہ

نبوت تہوار دگئے اُس نے بھی پہلے سے اس وقت کی واسطے سواری تیار کر رکھی تھی۔ سوار ہوتے ہی شام کی طرف بھاگ گیا اور اسکی نبوت کا بھی خاتمہ ہو گیا۔

لیکن ان سب حالات کے بعد طلحہ سمان ہو گئے مسلمان ہونیکے بعد عمرہ کرنے کیلئے مکہ معظمہ آئے اور مدینہ منورہ کے قریب کو گذر ہوا تو لوگوں نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ طلحہ مدینہ کے قریب جا رہے ہیں آپ نے جواب دیا کہ پھر کیا کروں وہ تو مسلمان ہو گئے۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت کی حضرت عمر نے فرمایا تم عکاشہ اور ثابت کے قاتل ہو دو توں جلیل القادہ صحابی طلحہ کے مقابل میں شہید ہوئے تھے تم مجھے محبوب نہیں ہو سکتے طلحہ نے جواب دیا کہ امیر المؤمنین آپ کو ایسے دشمنوں کا کیا رنج ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے میرے ہاتھ سے درجہ شہادت تک پہنچایا۔ اور مجھے ان کے ہاتھ نے قتل نہیں کیا کہ میں حالت کفر پر رہتا۔

عمر بن معدی کرب بھی عرب کے مشہور بہادروں اور شہسواروں میں تھے۔ یہ بھی مرتد ہو کر پھر مسلمان ہوئے۔

طلحہ اور عمر بن معدی کرب نے مرتد ہو کر مسلمان ہونیکے بعد اسلام میں جو نمایاں خدمات کی ہیں تاریخیں ان سے معمور ہیں۔ عراق کی فتوحات میں یہ دونوں صاحب حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے لشکر میں تھے۔

قادسیہ کا معرکہ جو اہل اسلام اور فارس میں ہوا منجملہ ان واقعات کے ہے جس نے زمانہ کے صفحات پر مسلمانوں کے اوصاف حمیدہ اور اسلامی اخلاق کو جلی حروف میں لکھ دیا اس معرکہ میں طلحہ اور عمر بن معدی کرب نے بہت زیادہ حصہ لیا۔ معرکہ قادسیہ میں تین دن متواتر نہایت سخت مقابلہ ہوا۔ تین دن یوم امات، یوم اغوات، یوم عاس کے نام سے موسوم ہیں۔

قادسیہ کو ذ کے قریب ایک شہر ہے۔ ابراہیم علیہ السلام کا وہاں گذر ہوا تو ایک بڑھیا نے ان کا سزور کپڑے دھو کر صاف کئے جو سفر کی وجہ سے پتلا ہو گئے تھے۔ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ خدا صحت مزاجی دے گا اس زمین کو پاک کرے اسی وقت سے قادسیہ نام مشہور ہو گیا۔ ۱۲

ان تینوں دنوں میں دونوں نے بڑے شاندار کام کئے لیکن ان تین دن کی لڑائی کے بعد جو بہت زیادہ سخت رات آئی جسکو "لیلۃ الہریر" کہتے ہیں جس کی صبح کو فارس کا پہرہ سالار اعظم رستم مقتول ہوا اور مسلمانوں کو کامل فتح نصیب ہوئی اس رات میں ان دونوں کو حضرت شمس خاص موقع پر بھیجا تھا کہ ادھر سے دشمن مسلمانوں پر حملہ نہ کر سکیں لیکن انہوں نے حفاظت ہی پر قناعت نہ کی بلکہ تنہا تنہا ہر ایک نے ایک ایک جانب اہل فارس پر حملہ کیا جس کو مسلمان تعجب کی نظر سے دیکھتے تھے۔

طلیحہ اور عمرو کی دونوں حالتوں کا موازنہ کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ پہلے دل سے مسلمان ہوئے تھے، دوسرا کہ ہم غیبیہ بن حصن کا مقولہ اوپر نقل کر چکے ہیں، یا اسلام کے ذائقے سے واقف ہوئے تھے۔ اور اسلام ان کے اندر راسخ نہ ہوا تھا۔ لیکن جب بیان راسخ ہو گیا تو صدق و اخلاص کے ہی آثار ان پر ظاہر ہوئے جو پختہ اور سچے مسلمانوں سے ہونے چاہئیں۔ قادیہ کے مشہور معرکہ کا ذکر آگیا تو ایک ایسے واقعہ کا ذکر کر دینا بھی مناسب معلوم ہوتا ہے جس سے مسلمانوں کی اخلاقی جرات صدق و نیت، اخلاص اور کمال ایمانی کا ثبوت ملتا ہے۔

اس سخت معرکہ کی وقت اتفاق سے پہرہ سالار اعظم حضرت سعد بن ابی قاص کو ایسی سخت تکلیف تھی کہ سیدھے بیٹھ بھی نہ سکتے تھے بلکہ سینے کے نیچے تکیہ رکھ کر اس کے اوپر بیٹھ رہتے تھے۔ اس معذوری کی وجہ سے نہ گھوڑے پر سوار ہو سکے نہ میدان کارزار میں تشریف لے جاسکے۔ افسران فوج کو لڑائی کے متعلق ہمیں سے ہدایتیں فرماتے تھے کسی کو اس معذوری کا حال تو معلوم نہ تھا شکوہ میں اس کا چرچا ہوا اور حضرت سعد کی جانب سے ایک قسم کی بطنی پھیل گئی یہاں تک کہ زبانوں پر آگیا۔ معرکہ کے پہلے دن یوم ارات میں واپس ہونے کے وقت ایک مسلمان نے نہایت جرات کیساتھ اس خیال کو اس طرح ظاہر کیا ہے

فَقَدْ قُلْتُ مَحْتَى احْتَمَلَ لَكَ نَصْرًا وَسَعْدٌ بَابَ الْعَادَةِ مَعَهُ

مگر چونکہ عمرو اور تکلیف کی وجہ سے لوگوں کو بات کو اس شکل میں نہ سمجھا سکتے تھے اس لئے ان کو لیلۃ الہریر کہتے ہیں۔ ۱۲

ہم لڑتے ہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ امداد نازل فرماتا ہے
 خَابُوا وَقَدْ آمَتْ نِسَاءُ كَثِيرَةٌ
 مگر مسدقہ سید کے دروازہ پر پہنچے ہیں
 وَنِسْوَةٌ لِّسَعْلَىٰ لَيْسَ فِيْهِمْ اِثْمٌ
 ہم تباہ خاتونیں ہوئے کہ بہت مٹی تین پہ ہو گئی تھی
 لیکن مسدقہ کی عورتوں میں ایک بھی بیوہ تھی
 یہ اعلیٰ درجہ کی اخلاقی جرأت تھی جو اسلامی تعلیم کا نتیجہ تھا فاضل کے مقبول اور بااخلاص ہونے
 میں کوئی کلام نہیں مگر قول تو ان کا یہ کہنا بوجہ لاعلمی تھا۔ ادھر سپہ سالار عظیم کی نسبت حق گوئی کرتے
 ہیں ایک قسم کے حفظ نفس کو بھی دخل ہونا ممکن تھا اور جتنا کوئی اعلیٰ درجہ کا مقبول ہوتا ہے اسکی
 ادنیٰ لغزش بھی قابل گرفت ہوتی ہو۔

حضرت سعد معمولی درجہ کے شخص نہ تھے آپ عشرہ مبشرہ میں سے ایک فرد اور اس پایہ کے
 افراد میں سے تھے جن پر مسلمانوں کا ناز کبھی ختم نہیں ہو سکتا۔ آپ کو ان اشعار کی اطلاع پہنچی۔ تو
 فرمایا اللّٰھم ان کان ہذا کاذباً وقال الذی قالہ سرباء وسعدۃ فاقطع عنی سائتہ
 راہی اگر اُس نے غلط کہا ہے در نام آوری و شہرت کی غرض سے کہا ہے تو اس کی زبان بند کر دے، حضرت سعد
 کی دعا مقبول ہوئی۔ یہ شخص صنف میں کھڑے ہوئے تھے کہ ایک حیرت انگیز حادثہ میں اگر کچھ جس سے
 زبان بھی بند ہو گئی اور شہید ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے بوجہ قبولیت اُن کو درجہ شہادت سے سرفراز
 فرمایا اور حضرت کی دعا حقیقت اور ظاہر صورت دونوں طور سے قبول فرمائی۔

ابن جریر کا مرتد ہونا مسلمانوں | منذر بن سادی جو کسریٰ کی طرف سے بھرن کے حاکم تھے اُن کے
 کی غیبی تائید کا عجیب واقعہ | مسلمان ہو جانے کا حال ہم بیان کر چکے ہیں۔ جبار و دین علی بھرن کے
 ایک مقتدر رئیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور احکام اسلام خوب
 سمجھ کر واپس ہوئے اور اپنے قبیلہ عبد القیس کو تعلیم احکام اسلام لینے میں مشغول ہوئے
 اسی اثنا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا حادثہ پیش آگیا۔ منذر بن سادی بھی بیمار
 تھے اُن کا انتقال بھی کچھ ہی دنوں بعد ہو گیا۔ اور اہل بھرن میں مرتد ہونے کی بھی ہوا جو قابل عجب
 میں چل ہی تھی اگر گئی۔ بھرن کے وزیر دست قبیلوں میں سے بنی بکر تو مرتد ہو گئے۔ اور انہوں نے

نعمان بن المنذر کی قدیم سلطنت کو دوبارہ قائم کر کے منذر بن النعمان کو جس کا لقب غرور تھا۔ بادشاہ بنانا چاہا۔ قبیلہ عبد القیس میں وہیں تھے انکو یہ خیال تھا کہ اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نبی ہوتے تو انکی وفات نہوتی۔ جا روہ بن علی نے ان لوگوں کو جمع کر کے پوچھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اسے پہلے بھی اللہ تعالیٰ نے انبیاء بھیجے تھے سب سے کہا بھیجے تھے۔ جا روہ نے کہا پھر وہ کہاں گئے ہر سب نے کہا وفات پا گئے۔ جا روہ نے کہا کہ میں تو انکی بھی وفات ہو گئی جس طرح اور انبیاء کی ہوئی تھی۔ وانا الشہیدان لان الله وان محمدًا امرهون الله۔ جا روہ کی اس تقریر کے بعد قبیلہ عبد القیس تو اسلحہ اٹھاتے تھے اس سے قائم ہے۔ اس واقعہ سے یہ بھی نتیجہ نکلتا ہے کہ غلط فہمی کو رفع کر دینا آسان ہے لیکن تعصب اور ہٹ دھرمی کا علاج زبان سے نہیں ہو سکتا۔

قبیلہ بنی بکر نے مرتد ہو کر مسلمانوں کو جو بحرن میں تھے محصور کر لیا اس سخت محاصرے اور بھوک پیاس کی تکلیف برداشت کرنے کی حالت میں عبداللہ بن عذف نے ان اشخاص کے ذریعے سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں فریاد بھیجی۔

وفتیان المدینۃ اجمعینا

اور مدینہ کے تمام بہادر فوجیوں کو

قعودا فی جواتنا حصیرین

جو جواتنا میں محصور ہوئے بیٹھے ہیں۔

وعدنا النصر للمؤمنین

کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ ادا نبی تو کون ہو سکتا ہے

الا ابلغ ابا بکر ہولاً

ابو بکرؓ کو ہمارا پیغام پہنچادو

فهل لکم الی قوم کرام

کہ تمہیں ایسے شریف لوگوں کی امداد کا خیال ہے

تو کھنڈنا علی الرحمن انا

ہم تو اپنے خدا پر بھروسہ کئے بیٹھے ہیں

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے علامہ ابن الحضری کو اہل بحرن کے مقابلہ اور مسلمانوں کے چھڑنے کیواسطے مامور فرمایا۔ انکو بہت سے قبائل جو مرتد ہو گئے تھے اکڑے اور ساتھ ہوئے۔ علامہ اس کیساتھ رات کو ایک میدان میں اترے قافلہ پوری طرح اترنے بھی نہ پایا تھا۔ انہوں سے اسباب اور لہ جو انا بحرن میں ایک شہر کا نام ہے ۱۲۔

پانی کے شکیں سے اُسے بھی نہ تھے کہ دفعۃً اونٹوں میں ایسی وحشت پیدا ہوئی کہ جسکی وجہ سے سب کے سب بھاگ گئے اور کچھ پتہ نہ چلا کہ کہاں گئے مسلمان پریشان ہو گئے۔ کوئی سامان پاس نہ تھا ورنہ تو کس پانی کا پتہ نہ تھا۔ سب کو بھوک پیاس سے اپنی ہلاکت کا یقین ہو گیا۔ یہ اندیشہ علاوہ ہر تھا کہ ایسی حالت مجبوری میں دشمن آپہنچے تو کچھ بھی نہ کر سکیں گے مسلمانوں پر غم و فکر کا پہاڑ ٹوٹ پڑا اُن کو اپنی ہلاکت سے زیادہ اسلام کو ضعف پہنچنے کا اندیشہ اور رنج تھا۔ حضرت علامہ نے سب کو اس غم و فکر کجیالت میں دیکھ کر فرمایا۔ تم لوگ اتنے پریشان اور تائبہ قلبی سے مایوس کیوں ہو لوگوں نے کہا کہ ہماری پریشانی کی وجہ ظاہر ہے۔ کل کو دھوپ تیز ہوئی کہ ہم ہلاک ہو جائیں گے حضرت علامہ نے فرمایا کہ قسم ہے خدا تعالیٰ کی تم ہلاک نہیں ہو سکتے تم مسلمان ہو۔ خدا تعالیٰ کی راہ میں دین کی امداد کے لئے نکلے ہو تم باطل مطمئن ہو۔ صبح کی نماز پڑھ کر حضرت علامہ نے سب کے ساتھ بلکہ دعا کی۔ دعا سی فارغ ہوئے ہی تھے کہ قریب ہی پانی چمکتا ہوا نظر آیا۔ سب نے خوش خوش خدا تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہوئے خوب پانی پیا اور جو برتن پاس تھے سب کو بھر لیا۔ اور ابھی دن چڑھنے نہ پایا تھا کہ بھاگے ہوئے لوگ ابھی سب کے سب اسباب موجود ہوئے۔ خدا تعالیٰ نے یہ کرشمہ تائبہ کسمانی دکھلا کر مسلمانوں کو سمجھا دیا کہ اپنے دین کی اشاعت اسٹیج کا اہم خود کرتے ہیں۔ تمہاری تدابیر و جفاکشی پر کوئی امر موقوف نہیں ہو تمکو تمہاری سعی و اخلاص کا ثواب یا منظرہ ہے اور یہ بھی اُن کو بتلادیا کہ اگر تم سچے دل سے اسلام کی خدمت گزاری کرو گے تو تائبہ قلبی تمہارے ساتھ رہے گی۔ اِن قنصہ اللہ و قنصہ اللہ و قنصہ اللہ

اقللہم کمہ را کر تم اللہ تعالیٰ کی تائبہ میں کھڑے ہو گے تو اللہ تمہاری مدد کرے گا اور تم کو ثوابت قدیمی عطا فرمائے گا

حضرت ابوہریرہؓ بھی اس لشکر میں تھے انہوں نے پانی کا برتن بھر کر اُس جگہ رکھ دیا اور یہاں سے روانہ ہو نیکے بعد منجانب بن راشد سے کہا کہ تم اُس جگہ کو جاننے ہو۔ جہاں پانی تھا انہوں نے کہا کہ خوب جانتا ہوں جا کر دیکھا تو وہ برتن پانی کا بھرا ہوا رکھا تھا۔ منجانب سے کہا آج سے پہلے اس موقع پر کسی نہیں دیکھا گیا۔ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ میں نے اس حبسے برتن بھر کر دیا تھا کہ اس کو اگر وہ دیکھوں گا۔ اگر یہ پانی کی جگہ ہے یا کوئی چشمہ ہے تو معلوم ہو جائے گا اور اگر خدا کی طرف سے تائبہ ہے

اور جس طرح من و سلوٹی بنی اسرائیل پر آسمان سے نازل ہوئی تھی بہانے لئے بھی من ہی تو معلوم ہو جائیگا۔ اب معلوم ہو گیا کہ یہ من تھا اور خدا تعالیٰ نے غیر سبب ادا فرمائی ہو۔ والحمد للہ علی کل حال

مالک بن نویرہ کا رند

مالک بن نویرہ نے بھی سبوح کی موافقت کی تھی مگر ساتھ ہی اسکو اس پر روکا تھا کہ بدینہ منورہ پر چڑھ کر جائے یا مسلمانوں سے مقابلہ کرے، جب سبوح کی نبوت کا خاتمہ ہو گیا اور وہ اپنی ناناں بنی تغلب میں بھاگ کر چلی گئی تو مالک بھی اپنی حرکت پر سخت پشیمان اور نادام تھے۔ وہ حیران تھے کہ کیا کریں۔ اوپر دیکھتے اور اسماعہ جنہوں نے سبوح کا ساتھ دیا تھا اپنے فعل پر نادام تھے۔ یہ دونوں اپنی قوم کے صدقات جمع کر کے حضرت خالد بنی السدہ کی خدمت میں لگے اور اطاعت قبول کر لی۔ مالک بن نویرہ نے اپنی قوم بنی یربوع سے کہا کہ ہم کو پہلے ہی اطاعت کی طرف بلایا گیا تھا مگر ہم نے دوسری جس کا نتیجہ ہمارے لئے اچھا نہوا۔ اب تم نے اور ہم نے دیکھ لیا ہے کہ مسلمانوں کے کام بغیر ظاہری تدابیر اور انتظام کے درست ہوتے جلتے ہیں اور تائید بھی ان کے شامل حال ہی۔ یہی قوم سے عداوت و مقابلہ کرنا جن کے کام خدا تعالیٰ کی تائید سے چلتے ہیں عقل کا کام نہیں ہے۔ یہ بات سب کے ذہن نشین ہو گئی۔ لیکن ابھی ان لوگوں نے حضرت خالد کی خدمت میں اظہار اطاعت نہ کیا تھا کہ حضرت خالد کا لشکر آگیا اور مالک بن نویرہ اور ان کے ہمراہیوں کو کھینچ لئے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے یہ حکم دیا تھا کہ جس جگہ لشکر اسلام پہنچے اذان دیں۔ اگر وہاں کے لوگوں نے اذان دی تو ان سے درگزر کریں۔ مالک بن نویرہ پکڑے ہوئے تھے تو اس بارہ میں اختلاف ہوا کہ انہوں نے اذان دی اور نماز پڑھی یا نہیں بعض نے انکار کیا۔ اور حضرت ابو قتادہؓ نے شہادت دی کہ ان لوگوں نے اذان دی اور نماز پڑھی۔ مگر چونکہ اختلاف تھا حضرت خالدؓ نے حکم دیا کہ انکو بالفعل نظر بند کر دیا جائے۔ رات کو سڑی زیادہ تھی حضرت خالدؓ نے منادی کرا دی۔

۱۰ اٹھو! اسلام! کہ اپنے قیدیوں کو سڑی سے بچاؤ بعض قبائل کی زبان میں اس لفظ کے معنی قتل کر دینے کے تھے۔ لوگوں نے یہ سمجھ کر کہ قتل کا حکم دیا گیا۔ قیدیوں کو قتل کرنا شروع کر دیا۔ مالک بن نویرہ بھی مقتول ہو گئے حضرت خالدؓ اور ان کے تشریف لئے۔ تو ان کا کام تمام ہو چکا تھا۔

دیکھ کر فرمایا اذ اسلما اللہ امر ان اصحابہ (جو اللہ چاہتا ہے ہو کر رہتا ہے)۔

مالک بن نویرہ بے شبہ سلطان ہو چکے تھے۔ مگر ایک غلط فہمی سے مقتول ہوئے۔ اسی بنا پر حضرت عمرؓ حضرت خالدؓ سے ناخوش ہوئے اور گو حضرت ابوبکر صدیقؓ نے حضرت خالدؓ کی معذرت قبول فرمائی مگر حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ کے دل میں یہ بات ہمیشہ کھٹکتی رہی۔

یہ چند واقعات بعض قبائل عرب کے مرتد ہونے اور متین کے انجام کے متعلق مجھے مختصر طور پر بیان کئے ہیں۔ ہماری غرض ان واقعات اور ان کے انجام کو اس موقع پر بیان کرنے سے یہ تھی کہ شاید کو ناہ عقل یا مبطل دھرم نادان مرتد ہو چکے واقعات کو دیکھ کر یہ کہے کہ اگر قبائل عرب بزور مسلمان نہیں بنائے گئے تھے تو ان کے بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتد ہونے کی کیا وجہ تھی۔ ہم مرتد ہو چکے اسباب کو بالاجمال اور پر بیان کر دیا ہے۔ لیکن اب ہم پھر تفصیل سے ان کو دہلانا چاہتے ہیں۔

ان لوگوں کے مرتد ہونے کی وجہ یہ تھی کہ وہ بزور مسلمان بنائے گئے تھے اور موقع پا کر اصلی حالت پر رجوع کر گئے۔ بلکہ ان کے اصلی اسباب یہ تھے۔ عرب کی اصل فطرت میں اطاعت و القیاد کا مادہ بہت کم تھا اور پھر صدیوں کی آزادی اور خانہ جنگیوں نے ان میں ریاست اور حکومت کا مضمون اس قدر بڑھا دیا تھا کہ ہر قبیلہ کا امیر جس کو بھائے خود بادشاہ کہنا چاہئے علیحدہ ہوتا تھا۔ یہی آزادی تھی جس نے ایسے بے سرو سامان ملک کو کسریٰ جیسے عظیم الشان بادشاہ سے آمادہ کارزار بنا دیا اور کسریٰ باوجود اس ساز و سامان کے عمدہ برآنوں کا اس جب ریاست اور خیال کا سلطنت کی وجہ سے بہتوں کو باوجود اس امر کے یقین کے کہ آپؐ سچے نبی ہیں ابتداء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام لانے سے و کا۔ جیسا کہ ہم سبیلہ کا حال ابھی بیان کر چکے ہیں۔ بنی حنیفہ اتنی بڑی قوم تھی کہ اس میں لاکھوں بہادر جنگجو نیرو آزمایا موجود تھے۔ سبیلہ کو سلطنت کا خط سامایا اور اس نے اقل اپنی حماقت سے یہ سمجھ کر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی طالب ریاست و سلطنت ہو گئے اسی بات پر صلح کر لینی چاہئے کہ ہم اور آپؐ ملکر ساری دنیا کو فتح کریں اور نصف ملک قریش کے

جسے میں آجائے اور نصف ہمارے لیکن یہاں تو دین حق کی تبلیغ منظور تھی اسکو صاف جواب دیا گیا۔
 باذان عامل کسریٰ جس کے سلطان ہونیکا مفصل حال بیان ہو چکا ہے اور اہل یمن کے
 سلطان ہونیکے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باذان کو کین کا امیر و عامل مقرر فرمادیا۔
 اور باذان کے انتقال کے بعد یمن کے مختلف حصوں پر مختلف نائب اور امیر مقرر فرمائے اور
 حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو سب عاملوں کے اوپر نگران مقرر فرمادیا۔ اسو و غسی جب کا حال ہم اوپر
 بیان کر چکے ہیں اسکے دل غم میں حکومت کا خدسا مایا اور اُس نے دعویٰ نبوت کر کے شیعہ باذنی
 کے ذریعہ سے لوگوں کو گردید کر کے عاملان یمن کے مقابلہ کو تیار ہو گیا۔ سبیل اور اسود و فہل
 کسی حال اور کسی طرف سے بھی دائرۂ اسلام میں داخل نہ ہوئے تھے۔ ان دونوں نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی حیات ہی میں دعویٰ کیا تھا۔

مدینہ منورہ منافقوں کے وجود سے بالکل پاک نہوا تھا ان میں کے کچھ آدمی اور اُن کے
 خیالات باقی تھے۔ وہ ہر وقت مسلمانوں کی ایذا دہی اور بھگائی کیلئے آمادہ تھے۔ اسلام کے سب
 بڑے مخالف اور دشمن یہود تھے۔ اُن کی جڑ ابھی موجود تھی۔ عیسائیت کے رگ ویشہ ملک عرب
 میں پھیلے ہوئے تھے۔ عیسائیت کو قیصر کی عظیم الشان سلطنت سے تقویت حاصل تھی
 لہذا اس کا اثر عرب و اہل عرب پر زیادہ تھا خود عرب کے بہت سے قبائل عیسائی بن چکے تھے۔
 عرب کے بہت سے قبائل نے خوشی اور رضا سے اسلام قبول کیا تھا۔ مگر وہ اسلام کی
 خوبیوں اور برکات سے واقف نہ ہونے پائے تھے اور بد لوگ تھے جن کو حاضری دربار رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اور فیض صحبت اُنھانکی نوبت نہ آئی تھی جبکہ دور سی بیٹھے حلقہ الفتیاد میں داخل
 ہوئے تھے۔ بعض لوگ نمروہ اہل اسلام میں کسی مصلحت سے داخل ہوئے تھے مگر حقیقتہً مسلمان نہ
 ہوئے تھے۔ یہ بھی قاعدہ ہے کہ کوئی شخص کسی طریقہ کو پسند کر نیکی بعد بھڑکتا ہے تو ناواقفوں پر
 اُس شخص کا قول دربارہ عیب جوئی زیادہ باوقفت ہوتا ہے اور اکثر مواقع پر خیالات کو
 سست اور ضعیف کرنے اور منافقوں کو توڑنے کے واسطے یہ تدبیر کی جاتی ہے یہی وہ

زبردست جہاں تھی جو یہود نے سب طرف سے یایوس ہو کر مسلمانوں کو تذبذب کرنے کی واسطہ اختیار کیا تھی اپنے لوگوں میں سے بعض سے یہ کہا کہ تم مسلمان ہو کر پھر جاؤ بعض ظالم مسلمان بھی تذبذب میں پڑ جاویں گے۔ اس تدبیر کا کلام مجید کی ان آیات میں ذکر فرمایا ہے **وَقَالَتِ الْيَهُودُ لِمَنْ آمَنَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَنْ يُلَاقِيَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ وَيُخَالِفَهُمْ أَنْ يَقُولُوا فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنَ اللَّهِ إِنْ هَذَا إِلَّا كَلِمَاتُ الْيَهُودِ أُولَئِكَ يَنْفَرُونَ** (آل عمران: ۷۵) اے ایمان والے! اور تم کو اُس سے پھر جاؤ اس تدبیر سے شاید مسلمان بھی اپنے مذہب سے پھر جائیں۔

یہ بھی کھلی ہوئی بات ہے کہ حیلہ ساز اور ایہ فریب دوست نما دشمنوں کے انوائسے ہوتے ہیں جو
بھاسے بھی دگنگا جاتے ہیں۔ عرب میں عصبيت اور حمايت کا مادہ موجود تھا ان مدعیانِ پايت
اور دشمنانِ اسلام کا جادو چل گیا اور اسلام کی برصغری ہوئی ترقی میں ایک قسم کی رُکاوٹ پیدا ہو گیا
سامان ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ہی میں چاروں طرف سے دشمنوں نے اُپر ہاتھ
لیکن وفات کے بعد تو مسلمانوں کو سخت وقت پیش آگئی اور مسلمان دشمنوں کی کثرت اور اپنی
کو دیکھ کر سخت پریشان تھے لیکن فی الحقیقت اسلام کا قدم غضب و غیظ سے جم چکا تھا اُس نے لاکھوں
دلوں پر اس طرح سکے جما لیا تھا کہ وہ کسی حال میں مٹ نہ سکتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ المسیوم
المکملت لکھ دینا کہ (آج پہنے تہا بدین بکھان کو باج ہوا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ
شیطان ملکِ عرب میں بت پرستی سے بالکل بائوس ہو چکا ہے) صحیح تھا مخالفت اور عداوت
کی جڑ مضبوط نہ تھی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے استقلالِ حسین مدبرِ توکل اور اخلاص
اور اعتماد علی اللہ نے سب کی جہتوں کو بلند اور ارا دوں کو چست کر دیا بعض صحابہ کے قلوب
میں جو پریشانی تھی اُس کو زائل کر دیا۔

اکثر صحابہ کا یہ خیال تھا کہ اگر قبائل عرب مدعی اسلام ہو کر زکوٰۃ دینے سے انکار کریں تو ہم ان سے لڑائی نہ کریں ہم اپنی جان کی حفاظت یا مخالفان اسلام کی مدافعت کیلئے لڑائی کے قحطے میں مبتلا نہ ہوں بلکہ صبر رکھتے ہوئے بیٹھے رہیں اور اللہ کی عبادت میں زندگی کے دن پورے کر دیں

بیشک صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی قلبی کیفیت یہی تھی۔ اُن کا دل محبت خداوندی اور
استقرارِ بے زلزلہ اور کسی کی محبت اور عداوت اور تمام اخلاقِ ذمیرہ سے ایسا پاک و صاف تھا کہ وہ
ایک آن بھی کسی دوسرے شخص میں پڑنا نہیں چاہتے تھے۔ مگر یہ وقت تھا جس میں حضرت ابو بکر
صدیق رضی اللہ عنہ کی فضیلت کا حق تعالیٰ کو اظہارِ منظور تھا۔ آپ سمجھ چکے تھے کہ اس وقت
ہمارا مدافعت کرنا اور سکوت کر کے اپنے حال پر بیٹھ رہنا اسلام کے نیست و نابود ہو کر نیکو پیش
خیر ہی قانونِ عقل اور واقعاتِ عام کی بنا پر یہ کھلی ہوئی بات تھی کہ مسلمان اس فتنہ کے زمانہ میں
خاموش بیٹھ کر ہرگز اپنی ہستی اور اسلام کے وجود کو قائم نہیں رکھ سکتے تھے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فوراً اُس کے تدارک کی تدبیریں فرمائیں اور ارشاد فرمایا کہ جو لوگ
زکوٰۃ دینے سے انکار کرینگے میں اُن سے بھی مقابلہ کروں گا۔ سب صحابہ نے نہایت ادب سے اپنے دھبہ اِیم
خلیفہ اور امیر المؤمنین کا حکم مانا اور جس سرِ عسکریہ فتنہ پھیلا تھا اُسی سرِ عسکریہ دبا دیا گیا۔ اسلام کی اسی
حالت اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی انہیں تدبیر کی طرف اشارہ کر کے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ
عنہ فرماتے تھے لقد قمنا بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقاماً کدنا لھذا فیہ
لولا ان اللہ اعاننا باجی بکد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ہم پر ایسا وقت آیا تھا کہ اگر اللہ تعالیٰ
ابو بکر سے ہماری مدد نہ فرماتا تو ہم بالکل غارت ہو جاتے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ارشادِ عمل سے ہم کو اس نتیجہ پر پہنچا دشوار نہیں ہو کہ دین
کے معاملہ میں ممانعت کر لینے اسلام کی جڑیں کھوکھلی ہو جاتی ہیں اور یہ کہ اسلام کے کسی رکن کا انکار
کرنا اگر بھی وہی ہو تو سب سے جو کل ارکان کے انکار کا اور یہ کہ اگر کوئی قوم متفق ہو کر کسی رکن کو چھوڑ دے
تو اُن وقت کو ہماری کھلی آن سے مقابلہ کرنا چاہیے۔

اس واقعہ اور اسی قسم کے دوسرے واقعات سے جو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے
زمانہ خلافت میں واقع ہوئے ان کے ایک نہایت اہم فائدہ حاصل ہوتا ہے وہ یہ کہ حمدی اور زمی سے متعلق
وائے پختگی اور صلاحیتِ دینی کے منافی نہیں ہو امور دینی کے بارہ میں سختی اور شدت جس کو ہم تہ صلب

فی الدین سے تعبیر کرتے ہیں۔ نرمی۔ رحمدلی۔ فروتنی۔ خاکساری اور بھلوت اندیشی کی ضد نہیں۔ ایک کامل مکمل شخص میں دونوں قسم کے اوصاف بدرجہ کمال جمع ہو سکتے ہیں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بارے میں ارشاد ہے اسجد اُمّتی با حق ابو بکر میری اُمت پر سب سے زیادہ مہربان ابو بکر رضی اللہ عنہ ہیں لیکن باوجود اس قدر رحم دلی اور نرم خوئی کے وہ معاملات میں ایسے سخت اور پختہ رائے میں کہ تمام صحابہ ایک جانب ملکر کوئی رائے قائم فرماتے ہیں اور خلیفہ اول بن نہا سب کی مخالفت پر تلے ہوئے کسی قسم کی مہینت اور ظاہری بھلوت اندیشی کو دخل نہ دیا گوارا نہیں فرماتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات سے چند روز قبل حضرت اُسامہ بن زید کو ایک لشکر کا سردار بنا کر روانگی کا حکم دیا۔ انہوں نے تیار ہو کر شہر سے باہر ڈورہ ڈال دیا مگر اپنی علالت شروع ہو جانے کی وجہ سے روانگی کو ملتوی رکھا اور اسی اُٹان میں وفات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا حاشہ عظیم پیش آگیا اور فوراً عرب میں چاروں طرف اختلاف کی آگ بھڑک اُٹھی تمام صحابہ کی رائے متفق تھی کہ ایسے وقت جبکہ مسلمان نہایت پریشان اور بے مروتان ہیں چاروں طرف کی مخالفت کے اندر گھرے ہوئے ہیں یہاں لشکر کا جمیں جلیل القدر صحابہ مہاجرین انصار ہیں مینہ منورہ سے دور چلے جانا اور اندیشی کھانا اور خاص اہل مدینہ کیلئے نہایت خوفناک صورت ہو خود حضرت اُسامہ کی بھی رائے تھی کہ منتخب اور بڑے وجہ کے مسلمان میرے ساتھ ہیں میں طعن نہیں ہوں کہ اس لشکر کی روانگی کے بعد خلیفہ اور امت المؤمنین اور مسلمانوں کے اہل و عیال کو کون قوتوں کا سامنا ہو۔ بالآخر حضرت عمرؓ نے خود جا کر اُسے لشکر اور مسلمانوں کے خیال کا اظہار کیا۔ مگر خلیفہ اول نے ایک ٹھنسی اور فرمایا ابو ظففتنی کلاب واللہ جآب لا تغذ قہ کما امریہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا امر قضاۃ اقصیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولہ یبق فی هذه القہ وغیری لا تغذ نہ داکہ کئے اور میرے بھی جھکواچک لچا نہیں تب بھی اس لشکر کو روانہ کر دیا اور جو فیصلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں اُسکو نہ کر دے گا اور اگر ان بستیوں میں میرے سوا کوئی بھی نہیں ہے تب بھی اس لشکر کو روانہ کر دیا، آخر حضرت اُسامہ تشریف لے گئے اور خلیفہ اول کا یہ غم و استعجال تدبیر ظاہری کی صورت میں ظاہر ہو کر مخالفت کے پٹے صحت کو جانے کی سطر

کافی ہو گیا۔ بہت سے لوگ سمجھ کر کہ اگر مسلمانوں کے پاس کافی قوت اور بڑی جمعیت نہوتی تو ان کا آنا بڑا لشکر دار اختلاف کو غیر محفوظ چھوڑ کر نہ مکتلہ مخالفت سے رُک گئے۔

بہت سے صحابہ حضرت اُمامہ کی نوعری کو دیکھ کر یہ خیال کرنے لگے کہ ایسے بڑے لشکر کی سرکاری جہیں خود حضرت عمرؓ کے درجہ کے صحابہ داخل تھے کسی معمر اور تجربہ کار کے سپرد کی جانے تو اچھا ہی حضرت نے انہار کا یہ خیال حضرت ابوبکر صدیقؓ کی تہمیں ظاہر فرمایا جس کو سُن کر آپ غصہ میں کھڑے ہو گئے اور جھجھکا کر فرمایا کہ کَلَنْتُمْ اَمَلًا يَا اَبْنَ الْخَطَا اَبَا سَعْدٍ مَرْهُولًا لِلّٰہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم وَاَمْرُنِ اِنْ اَعْرَضَ لَمْ یَخْلُصْ یُنِیْ تَسَارِیْ اِنْ نَکَلْنَا لَمْ یَرْکَبْ سَوَاحِلُ اللہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے اُن کو حکم بنایا تھا اور تم کہتے ہو کہ میں معزول کروں؟ دوسری جانب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نسبت ارشاد ہوا وَاسْتَدَّ عَلَیْہِ اَمْرُ اللہِ عَمْرًا خداوندی کے معاملہ میں سب سے زیادہ سخت عمر ہیں، حضرت عمرؓ کے معاملات دینی میں تشدد و سخت گیری تَصْلِب کی کیفیت تھی کہ کوئی بات خلاف شرع اور خلاف ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جائز نہ رکھتے تھے۔ اپنے صاحبزادے پر حد شرعی جاری کو نہیں کوئی خیال مانع نہوا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی وفات ہو گئی تو چند عورتیں بطور نوحہ گری گریہ و زاری میں مشغول تھیں حضرت عمرؓ نے منع فرمایا مگر وہ نہ رکیں بالآخر حضرت ابوبکر صدیقؓ کی جن کو بلا کر دُور دھمکایا تب سب عورتیں متفرق ہو گئیں اور نوحہ کا سلسلہ منقطع ہوا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب لوگوں کو کسی بات کی مانعت کرتے تھے تو اپنے خاندان کے آدمیوں کو جمع کر کے فرمادیا کرتے کہ دیکھو میں نے اس امر کی مانعت کی ہے۔ اگر تم میں سے کوئی اُس کا ترکیب ہو تو اُس کو دو چند سزا دی جائیگی۔ مگر اس شدتِ صلاحیت دینی کیساتھ رحمدلی بھی اعلیٰ درجہ کی تھی حضرت عمرؓ کے خادم اسلم فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ حسبِ معمول ات کی بوقتِ حرمہ دھمکاکا ہم پر بلی طر تشریف لیگے۔ میں بھی ساتھ تھا۔ دُور سے آگ چلتی دیکھی آپ نے وہاں جا کر سلام کیا اور دیکھا کہ ایک عورت نے ہنڈیا کو چوڑھے پر چڑھا رکھا ہے اور چند بچے اُس کے پاس چلائے ہیں۔ آپ نے اُس عورت کو اُس جگہ پر آگ جلانے اور بچوں کے رونے کا سبب دریافت فرمایا۔ عورت نے جواب دیا کہ رات ہو گئی تھی اس لئے

یہاں اُتر پڑی اور سردی سے بچنے کیلئے آگ جلائی اور بچے بھوک کر جو بے رو ہے میں آپنے پوچھا ہڈیا
میں کیا پکاتا ہو۔ اُس نے کہا کہ کچھ بھی نہیں ان کو بھلانے کیلئے خالی ہنڈیا پڑھا دی ہو حضرت
عمرؓ دوڑتے ہوئے واپس مجھے اور ایک بڑے میں بہت سا آٹا اور کچھ کھجوریں بھر کر فروپینے کا بیج
پڑا اٹھا کرواں لائے اور اپنے ہاتھ سے آٹل ہنڈیا پکائی اور اُس عورت سے فرمایا کہ میں دینی پکاتا
ہوں تم ان کو کھلائی رہو۔ سلم کہتے ہیں کہ میں دیکھتا تھا کہ حضرت جب آگ میں پھونک مارتے تھے تو
اُٹھواں اُن کی ڈاڑھی میں کو نکلتا تھا۔ یہ غایت حسلی تھی کہ اپنے ہاتھ سے پکا کر کھلایا بیچے یا تو رو
ہے تھے یا ہنسنے کھیلنے لگے۔ حضرت عمرؓ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہوئے واپس آئے۔

قتلہ ادا کی | قبائل عرب کا یکلیخت مزد مہوجانا اور ملک بن بن فتنہ کی آگ کا بھڑک اٹھنا بظاہر نہایت ہی ہولناک
غرض حکمتیں | قتلہ ہو جس سے ایک طرف تو ظاہر زمینوں اور کوتاؤ اندیشوں کو یہ خطبائے پیش آتے تھے کہ اگر
قبائل عرب بزرگمان نہ بنائے گئے تو ان کے مزد مہو کی کیا وجہ تھی اس خطبائے کی تردید کچھ اللہ کو رہے بالابیان
سے بخوبی ہو چکی دوسری جانب فروصاحب کو اپنی حالت کو سنجانا اور حفاظت کرنا دشوار ہو رہا تھا صحابہ
کی نظر انک حالت کا اندازہ ذیل کے الفاظ سے ہو سکتا ہے

وَلَمَّا قَدْ اَعْرَبْنَا قُلَامَنَا وَخَاصَهُ مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ لَمْ يَكُنْ لَنَا مَقَامٌ وَاشْرَافَتْ الْيَهُودُ وَالْمَنْصُورُ وَنُفِيَ
لِلْمَسْلُومِ كَالْغُلَامِ فِي الْمَيْلَةِ الْمَطِيرَةِ لَقَدْ نَبَذَهُمْ قُلَامُهُمْ وَكَثَرَتْ عَدُوَّهُمْ عَرَبِيٌّ قَالُ رَمَدُ هُوَ
يَا تَوْبِيذُ كَا قَبِيلٍ يَابِرَ لَيْكِ قَبِيلٍ مِنْ خَاصِ لَوْ كَا وَرَمَانِي حَرْكًا وَجُودًا يَحْيَى بَقِي تَهْلَا هُوَ كُنْ يَهُودُ وَرَمَانِي نِي سُرْعَا
اور مسلمان اپنے نبی کی فطرت پالنے اور اپنی فطرت اور دشمنوں کی کثرت کو جس سے بے یار و مددگار رہ گئے جیسے کہ یوکر اور اندھیرے
اور بارش کی رات میں بغیر چراغ کے رہ جانا ہو۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ کے غم و استقلال و برہنہ صحابہ کی بڑت مستحادی اور تمدنی سے یہ فتنہ
جیسی سرعت کیساتھ پھیلا تھا اُسی سرعت کے ساتھ فرو ہو گیا۔

لیکن ارتداد عرب کا قضیہ جیسا کہ ناگوار رنج و اور بغاوت مشوش تھا ویسے ہی اُسیں سب سے حکمتیں بھی
مکنوں تھیں۔

مسلمانوں کے اکثر کام آئیدہ غیبی سے بنتے اور درست ہوتے تھے انکی ہر تدبیر سی جس سے مفید ہوتی تھی کہ تاہم اسی اُن کے شامل حال تھی جو کبے جاہل اور گڑھے ہوئے بدو بھی جو فوری جوش میں برسرِ مقابلہ لگے تھے آخر کار اس نکتہ کو سمجھ گئے اور زبان سے بول اُنھے کہ ایسے لوگوں سے کیونکر مقابلہ ہو سکتا ہے جبکہ کام بغیر تدبیر کے بنتے ہیں۔

واقعہ ارتداد میں بھی فی الحقیقت بہت بڑی غیبی امداد اور تائید تھی ایک فیئد اور غائر نظر تصور کا سے تال سے معلوم کر سکتا ہے کہ مذہب اسلام فقط اہل عرب ہی کی واسطے مخصوص تھا بلکہ دنیا بھر کا تھا۔ تھا اور مسلمان مامور تھے کہ ہر ایک ملک والوں کو دعوت اسلام پہنچائیں مسلمانوں کو سرزمینِ عرب سے قدم نکال کر سب اہل مذہب کو مذہب کی خوبیوں سے واقف کرانا لازمی امر تھا اور اس صورت میں ضروری تھا کہ اپنی اندنی حالت سے بیفکرا وطن ہو کر پوری قوت کیساتھ قدم نکالیں تاکہ معرکہ آرائی کے موقع پر اُس قوت کو کام لے سکیں۔

لیکن عرب کی یہ حالت تھی کہ اُن میں بہت سے گویا ہر مسلمانوں میں داخل ہو گئے تھے مگر حقیقتاً مسلمان نہ تھے اور وہ کسی موقع کے منتظر تھے اور بہت سے لوگ گوسلمان تو ہو گئے تھے مگر حقیقی اسلام کے واقف نہ تھے واقف نہ ہوئے تھے فیضِ صحبت اُٹھایا نہ تھا جب جاہ و ریاست دلیں موجود تھی آزادی اور وطن العنانی کے لطف کو قبول نہ تھے احکام شرعیہ کی تقلید اور محال شرعی کی قیود سے غور نہ تھے تھے نہ اسلام موجود تھے یہود جو سب سے زیادہ مسلمانوں کے دشمن تھے انکی جڑیں قائم تھیں اس حالت میں قبائل عرب کو بگڑنے اور مخالفت کرنے کے واسطے ایک سانہ کی ضرورت تھی باوجود جاہ و ریاست خلاف اور علویتِ حب جاہ و ریاست یا طلبِ آزادی و وطن العنانی کا اُنیں مخفی تھا اُنکا ظاہر ہونا ضروری تھا۔ اسی خدشہ حال میں کہ اہل عرب میں جو فاسادہ اندہ می اندیکتار با مسلمان سرزمینِ عرب سے باہر قدم نکالتے تو اُن کیلئے چند قیود کا سامنا تھا۔ اول تو خود انکی جماعت میں ایسی قلت ہونی کہ کسی قوم کے سامنے اُن کے پیام و سلام کا کچھ بھی اثر نہ پاتا اور دھوٹ مقابلہ اُنکو عمدہ براہ ہونے اور اپنی محافظت کی کوئی صورت نہ ہونی دوسرے اُنکے باہر نکلتے ہی عرب کی اندرونی مخالفت ظہور پذیر ہونی اور ضلیفہ وقت دارِ مخالفت اور مسلمانوں کے اہل و عیال میں دشمنی کے غرض سے

تجارت اور وہ ایسی بے اطمینانی کی حالت میں کچھ بھی نہ کر سکتے بلکہ خود اندرونی اور بیرونی دشمنوں میں محصور ہو کر فنا ہو جاتے۔

ارتداد کے قصے نے ان سب خطروں کا قطع قیام کر دیا عرب قیام کے لئے مخالفت کر کے دل کی ہوس نکال لی اور صحابہ کے ساتھ اختلاف ہونے اور ان کے احوال کے مشاہدہ پر ایسے انگو محقق ہو گیا کہ دین اسلام حتیٰ بہت اس کا مقابلہ کوئی نہیں کر سکتا اور جنہوں نے مقابلہ کیا وہ فنا ہو گئے۔ سرزمینِ عرب سارے موجودہ اور توہم فتنوں سے پاک مصاف ہو گئی اور وہی لوگ جو مخالفت پر آمادہ اور مسلمانوں کی دشمنی کو اپنا پلا فرض سمجھتے تھے اسلام کی حمایت کرنے اور داعی شجاعت دینے کی واسطے وطن کو چھوڑ کر شکر اسلام کے ساتھ ہوئے اور وہ کام کو کھائے جس سے تاریخ عالم کے صفحات بھرے پڑے ہیں طلحہ اسدی عمر بن سعدی کرب اور ان جیسے ہزاروں شجاعانِ اسلام کے نام تاریخوں میں ملیں گے۔ یہ وہی لوگ ہیں جو مرتد ہو کر مسلمانوں سے برسرِ پیکار ہوئے تھے پھر ایسے اطمینان سے اشاعت اسلام میں مشغول ہوئے کہ انکی طویل غیبت میں ایک ناگوار واقعہ بھی کسی اندرونی مخالفت کا سارے ملکِ عرب میں پیش نہ آیا۔

ارتداد کی اس حکمتِ نابینہ کو سمجھ لینے کے بعد ہر شخص بجائے اسکے کہ اس میں کچھ شبہ یا غفلان پیدا کرے یہ سمجھ لے گا کہ اس واقعہ کا پیش آنا سرِ مصلحت اور اشاعت اسلام کیلئے ضروری امر تھا۔

صحابہ کا اشاعتِ تبلیغ | فتنہ ارتداد سے فارغ اور مطمئن ہو جانیکے بعد صحابہ تبلیغ اسلام میں مشغول تھے اسلام میں مشغول ہونا اور سرزمینِ عرب سے باہر قدم نکال کر بہت تھوڑے عرصہ میں اسلام کی برکات سے دنیا کو بھر دیا ایسے شک نہیں کہ اسلام ایک سچا اور صاف مذہب تھا۔ اسکی ذاتی خوبیاں پر زور تاثیر و توجہ جاذبہ ایسی تھیں جنکی بنا پر جب کسی شخص صاف دلی سے اسکی طرف متوجہ ہوتا تب غیر متاثر نہ ہوتے اور اسکی حقانیت کو تسلیم کرتے نہ ہوتا مگر اسلام کے استعدادِ جلد پھیلنے اور اقلیموں کے ساتھ دلوں کو سحر کر لینے میں زیادہ تر صحابہ کے اوصاف اور محاسنِ اخلاق کو دخل تھا صحابہ اسلام کا نمونہ بن کر چلے گئے انہوں نے دنیا کو کھلا دیا کہ سرِ اعلیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیضِ صحبت سے ان میں یہ قوت پیدا ہو گئی جو جس سے ایک عالم کو اپنا گرویدہ اور اسلام کا سچا فرمانبردار بنا سکتے ہیں اگر ان کے اندر یہ خوبیاں ہوتیں یا کسی قسم کا نقص نہ تھا تو اسلام کی دائمی خوبیاں بھی

دل پر اثر نہ کرتیں اسلام کے سچے خاتمہ اور پاک تعلیمات کے بعد جب صحابہؓ کے حالات کو دیکھا جاتا تھا تو ہر شخص خود بخود اس کا حلقہ بگوش بن جاتا تھا۔

یہیں سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ زبانی تعلیم سے فیض صحبت کی تاثیر قوی اور حکم ہوتی تھی جو آج کی ایک ٹیٹری کے فیض صحبت کی بذلت تمام دنیا اور ہر طبقہ کے مسلمانوں سے افضل اعلیٰ ہو گئے۔ اور بعد کے مسلمان گو علم و زہد حالات و معاملات میں کسی مرتبہ کو پہنچ جائیں مگر صحابہؓ کی ہمہری نہیں کر سکتے۔

صحابہؓ کی کیفیت یہ تھی کہ ان کے تمام اقوال و افعال احوال و معاملات کو دیکھنے سے اول نظر میں معلوم ہو جاتا تھا کہ ان کو دنیا سے کوئی لگاؤ اور اسکی نعمتوں سے کسی قسم کا تعلق نہیں ہے۔ انکو سولے رضا خدا و اتباع احکام شریعت کوئی امر مطلوب نہیں صحابہؓ دنیا کے تمام معاملات کرتے تھے تجارت، زراعت، صنعت، حرفت میں مشغول تھے، تعفقات خانہ داری اور معاشرت، احباب، اہل خانہ کے حقوق پوری طرح سے ادا کرتے تھے۔ مگر ان کے قلب میں سوا اور محبت خدا اور رسول اور کوئی امر نہ تھا، انکی یہ حالت تھی کہ دن میں مثل دوسرے لوگوں کے کاروبار میں مشغول دیکھے جاتے تھے مگر کسی کو دنیا طلبی کا گمان ان پر نہ ہوتا تھا۔ جنگ اُمدیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تیر اندازوں کی جماعت کو ایک متحین جگہ پر فرما کر ارشاد فرمادیا کہ تم اپنی جگہ سے نہ ملنا مسلمانوں کو فتح ہوئی کفار شکست کھا کر بھاگے تو اسلامی لشکر مال غنیمت کی طرف متوجہ ہوا۔ اس جماعت سے یہ سمجھ کر کہ فتح تو ابھی چکی اب یہاں کھڑے ہر سناکچہ ضروری نہیں ہے۔ جبکہ چھوڑ دی اور مال غنیمت میں حصہ لینے کی واسطے چلے گئے مال غنیمت میں حصہ لینا نہ منع نہ تھا بلکہ اس کی اجازت تھی مگر اس جماعت پر بعض اس وجہ سے کہ بلا اجازت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جبکہ چھوڑ دی عتاب ہوا اور یہ آیات نازل ہوئیں۔ **وَمَا كُنْزُ الدُّنْيَا وَنَحْوُهَا فَرِيضَةٌ** اور **فَرِيضَةٌ** اس سے بعض ایسے ہیں جو دنیا کو طلب کرتے ہیں اور بعض ایسے ہیں جو آخرت کو طلب کرتے ہیں۔

اس پر حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں **مَا عَلِمْتُ اَنْ اَحَدًا مِّنْ صَحَابَةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم** دنیا حتیٰ نزلت لا یتقوا اس آیت کے نزول سے پہلے مجھے یہ معلوم نہیں تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ میں سے بھی کوئی دنیا کا طالب ہی

یہ تو ظاہر ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود بھی نبی ہیں تھے ضروریات زندگی کو پورا کرتے تھے اپنے سوا دوست کے صحابہ کو بیع و شمار اور ہر قسم کے دنیوی کاموں میں مشغول اور تمام معاشرتی و تمدنی ضروریات کی تدبیریں کرتے دیکھتے تھے۔ پھر یاس ہم انہیں سے کسی کی طرف طلب دنیا کا گمان نہ ہو نیکی کیا وجہ تھی۔ صرف یہی کہ دل میں ہوا اللہ اور رسول کے کسی چیز کی محبت نہ تھی۔ ان کے رنگ و نشہ خون کی طرح اطاعت خدا و رسول سرایت کئے ہوئے تھی دنیا کے کاروبار جو کچھ بھی تھے ضروریات زندگی پورا کر نیکی غرض سے تھے یہی وہ بات ہے جو دیندار کو دنیا دار سے جدا کرنی ہے صحابہ و جو ہر قسم کے کاروبار دنیا میں مشغول اور بے انتہا ثروت و فخر حاصل ہو چکے طالب دنیا کیوں نہ کہلائے اور ایک معمولی حیثیت کا شخص جو پیٹ پالنے کی فکر میں لگا ہوا اور اس کی تدبیروں میں تنہا ہو کر اسکو صحابہ کے غنا کا عشر عشر بھی حاصل نہیں سگایا اور طالب دنیا کے خطاب سے مخاطب کیا جاتا ہے۔ اسی مضمون کو عارف و مہتمم نے فرمایا ہے۔

حیست دنیبا از خدا غافل بودن نے قماش و نقشہ فرزندوزن

ہر یہ بات کہ اس آیت میں بعض صحابہ کو طالب دنیا فرمایا گیا ہے۔ سو اس میں کوئی غلطی کی بات نہیں لغزش اور زلزلہ تو بڑوں سے بھی ہوتی بعض صحابہ کا یہ فعل اسلئے کی غلطی سے صادر ہوا انہوں نے یہ سمجھ لیا کہ اب یہاں کھڑے بنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اگر وہاں کھڑے بنے کی ضرورت کو محسوس کر کے ساتھ مال غنیمت کی طرف متوجہ ہوتے تو بیشک دین کے مقابلہ میں دنیا کو ترجیح دیتا تو لیکن فی الواقع ایسا نہ تھا۔ ہاں صورتاً طلب دنیا تھا اسلئے انکو اس نکتہ پر تنبیہ کیلئے آیت مذکورہ نازل ہوئی خواص کو تھوڑی سی غلطی پر بھی سخت تنبیہ کی جاتی ہے۔

یہ واقعہ اُساری بدر کے واقعہ کے مشابہ ہے۔ بدر میں قریش کے بڑے بڑے سردار قید کر لئے گئے تو انکے بارہویں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشوہ فرمایا کہ آیا انکو قتل کرنا چاہئے یا فدیہ یعنی مال لے کر چھوڑ دینا چاہئے حضرت ابو بکر صدیق اور اکثر صحابہ کی اسے اس جانب تھی کہ فدیہ لیکر چھوڑ دیا جائے اسلئے کہ شاید یہ لوگ جو قید ہوئے ہیں وہ سر وقت خود بخود مسلمان ہو جائیں اور سر دست زرفدیہ کے

حاصل ہوئیے مسلمانوں کو بمقابلہ کفرائے اپنی احوال درست کرینا کا موقع ملے اور اسلام کو تقویت پہنچے۔
مگر حضرت عمرؓ اس جانب تھے کہ ہم ان کے بارہ میں نرمی نہ کریں چاہئے ہر شخص اپنے غرر کو قتل کرے
تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ ہم لوگ اسلام پر کس قدر پختہ ہیں یہاں خدا و رسول کے مقابلہ میں اپنے غرر و نیکی
بھی پر فائدہ نہیں ہے۔

رسول اللہ علیہ وسلم کو حضرت عمرؓ کی یہ سخت بات پسند نہ آئی حضرت ابو بکر صدیقؓ اور دیگر صحابہ کی
راے کی موافق قیدیوں کو فدیہ دیکر چھوڑ دیا گیا اور جن وجوہ پر یہ رائے اختیار کی گئی تھی اس کے بعد شہادت
ظاہر ہوئے مگر کلام الہی میں ایک خاص منیت سے حضرت عمرؓ کی تائید نازل ہوئی اور جس مسئلے پر
عملدرآمد ہوا تھا اسکی نسبت ارشاد ہوا۔ ترمذی اور ابن جریر رحمہما اللہ بیان کرتے ہیں کہ یہ واقعہ طلب کرتے ہوئے

ظاہر ہے کہ فدیہ لینا اور قیدیوں کا رہا کر دینا اسلام ہی کے مصالح پر مبنی تھا مال کی طرف رش
اور میلان ہوا بھی تو صرف اسلام کی تقویت کیلئے اپنے غرر و دلوں اور رشتہ داروں کو رہا بھی کیا تو اسلام
ہی کی مصلحت سمجھ کر دنیا کی طمع اور لالچ کو پس فراموش کر دیا تھا مگر چونکہ بصورت ظاہری مال کی طرف
رغبت تھی اسلئے یہ رائے قابل عتاب ہو گئی اور ایک خاص وجہ سے یہ نرمی جو فی الحقیقت محمود تھی اور
اس پر وہی اثرات مرتب بھی ہوئے جنکی توقع کی گئی تھی بمقابلہ رائے حضرت عمرؓ کے پسند نہ کی گئی

الغرض صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اسلام کے سچے اور محکم نور بنکرا شاعت اسلام کیلئے اٹھے
صحابہ کے حالات و معاملات اسلام کے پاکیزہ عقائد کیلئے بمنزلہ دلیل کے تھے اسلامی عقائد و احکام
سننے کے بعد جب صحابہ کو دیکھا جاتا تھا تو دعویٰ حقانیت اسلام و دلائل غویہ ظاہر سے ثابت و مستحکم
ہوتا جاتا تھا اور ہر شخص اسکو حق سمجھنے پر مجبور ہوتا تھا۔ قرن صحابہ میں اسلام کی حیرت انگیز ترقی اور
سیرجہ اشاعت کا اصلی بانی یہی ہے۔ اگرچہ صحابہ کی معرکہ آرائیوں اور شجاعت و تدبیر کے افسانے
بھی ایسے ہیں کہ دنیا کی کوئی تاریخ اسکی نظیر نہیں رکھتی ان کے مشابہ حالات کو پیش نہیں کر سکتی۔ مگر ہم اس موقع پر
ان حالات کو مرجع تکریم و فتوحات کے وسیع میدانوں کی سرگرداں گئے بلکہ یہ کہاؤں گے کہ دنیا
کی توہین اسلام کے دائرہ میں کیوں داخل ہوئیں ان کے واسطے وہ کون سے اسباب تھے

جن کی وجہ سے برضا و رغبت اسلام قبول کر لینے پر مجبور ہوئے

ناظرین صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات اور تائید غیبی کے واقعات اس کثرت سے ہیں کہ ان تمام کا جمع کرنا ایک ایسے مختصر رسالہ میں سخت دشوار ہی نہیں بلکہ غیر مناسب بھی ہو گا۔ ہم سب قدر چیدہ چیدہ حالات ہم لکھیں گے ان سے ہمارا دعویٰ خوب محقق و سبب بن ہو جائیگا۔

دار بن کا فتح ہونا اور اہل بحرین کے مرتد ہونے اور حضرت علامہ ابن الحضری کا ان کے مقابلہ کیلئے مامور ہونا اور سندس کا شکست ہونا ہونے اور مسلمانوں کی غیبی تائید کا عجیب و غریب پہلے مذکور ہو چکا ہے مرتدین کو اس جگہ کا شکست ہوئی اکثر تو ان میں سے مقتول ہوئے اور جو بچے بچے تو دوسری جانب کے بھاگ گئے اور بہت سے خلیج و عرب میں پناہ گزین ہوئے۔ دار بن ایک بستی ہے جو سندس کے کئی ہزار سپہ سالاروں اور ایک ایک ابن ابن کی مسافت پر واقع ہے وہاں پہلے سے بھی دشمنان اسلام کا اجتماع تھا اور جب سندس مرتدین کی جماعت پہنچ گئی تو ایک خونخوار قوت کا اجتماع ہو گیا حضرت علامہ صلوٰۃ حال کو دیکھ کر متحیر و متفکر تھے اگر دار بن پر حملہ کرتے ہیں تو یہ اندیشہ ہے کہ دشمن عقب سے آکر اہل بحرین پر حملہ کر دیں اور اگر دار بن کو اسی حال پر چھوڑتے ہیں تو یہ قوت ان بدن رقی پاکر زیادہ خونخوار ہو جائیگی۔ اس لئے آپ نے اول تو ان قبائل کو جو فتنہ ارتداد میں شریک ہوئے تھے لکھا کہ مرتدین اور منہزمین کے راستوں کو روک دیں لیکن میں سے کوئی بحرین کی طرف آنے نہ پائے ان لوگوں نے اس کا کامل بندوبست کر کے جواب لکھا اور حضرت علامہ کو اس طرف سے اطمینان ہو گیا تو دار بن کا قصد فرمایا۔

دار بن پر حملہ کرنے کی واسطے جہازوں اور کشتیوں کی ضرورت تھی اور مسلمانوں کے پاس اس قسم کا سامان بالکل نہ تھا۔ مگر حضرت علامہ ایسے شخص نہ تھے جنکو سندس کی ہیبتناک موت ڈرا دیتی آپ نے لشکر اسلام کو جمع کر کے خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ دشمنوں کی جماعتیں اور مغرورین کے گروہ اس خلیج دار بن میں جمع ہو گئے ہیں تم لوگ خشک میدان میں خدا تعالیٰ کی تائید و رازداد کو بھی آنکھوں سے دیکھ چکے ہو تم کو اسی قسم کی رازداد اور تائید کی توقع دریا میں بھی رکھنی چاہئے تم سب دریا میں داخل ہو جاؤ اور دشمن پر حملہ کرو۔ مسلمانوں نے جواب دیا کہ وہاں میں جو تائید غیبی کا کرشمہ ہم دیکھ چکے ہیں اس کے بعد ہم کسی چیز سے ڈرتے ہیں۔

سہ ماہہ ہی مقام بہت جہاں لشکر اسلام کیلئے غیبی تائید و رازداد ہو گیا تھا۔ ۱۲

اس گفتگو کے بعد حضرت علامہ رُئیس لشکر کے مندر کے کنارے پر پہنچ گئے اور آپ مع لشکر کے یہ عاید کلمات پڑھتے ہوئے سمندر میں داخل ہو گئے، یا ارحم الراحمین یا کریم یا حلیم یا ارحم یا صمد یا سبی یا محی الموحی یا حی یا قیوم لا الہ الا انت یا سرہنہ۔ کوئی اونٹ پر سوار تھا اور کوئی گھوڑے پر۔ کوئی خچر پر کوئی گدھے پر۔ اور بہت سے پیادہ پاتھے سمندر کا پانی خشک ہو کر اس تھدرہ گیا کہ اونٹ اور گھوڑے کے شرف پیر بھیگتے تھے اسلامی لشکر ایسے راحت آرام سے ہولناک دریا کو طے کر رہا تھا گویا بھیگے ہوئے تھے چل رہا ہے جس پر دنیا نہایت ہی سہل ہوتا ہے۔

دارن میں کسی کو یہ تم و گمان بھی نہ تھا کہ سلمان بغیر جانوں اور کشتیوں کے اس طرح دریا کو پاسپادہ طے کر کے آہنچیں گے یہ غافل تھے سلمان اب پہنچ گئے اور دارن مسخر ہو گیا۔

خدا تعالیٰ نے اپنے خاص بندوں کی دعا کو قبول فرمایا اور دریا میں اُن کیلئے سہل اور نہایت آرام دہ راستہ بنا دیا۔ ابھی بے آب نگینہ میدانوں میں غلی تھیں کہ خاص کر شہر دیکھ لیا تھا اُس سے بڑھ کر سمندر کو پایاب کر کے دکھلا دیا کہ دین اسلام کے ساتھ تائید آتی شامل ہے اُسکی اشاعت نہ ظاہری تدابیر پر موقوف ہو کسی قسم کے جبر و اکراہ کو اُس میں دخل ہو۔ یہ وہ باتیں ہیں جنکو کیسا ہی سنگدل اور حق سے منحرف شخص بھی جب دیکھے گا نا ممکن ہے کہ اسلام کی حقانیت اُس کے قلب میں طرغ نہ ہو جائے اور گو وہ اپنے قدیم مذہب پر کتنا ہی ہٹا اور ضد کے ساتھ قائم رہنا چاہے لیکن دین اسلام کی کشش کبھی اُسکو اپنے اصرار اور ہٹ دھرمی پر قائم رہنے نہیں دے سکتی یہی وجہ ہے کہ موضع ہجر کا ایک عیسائی رہنما عیسائی لشکر کیساتھ جس نے بروجر دونوں جگہ تائید آسمانی کی جلوہ گری دیکھی تھی اسلام قبول کر لینے پر مجبور ہوا۔ کسی نے اُس سے پوچھا کہ تیرے سلمان ہونکی کیا وجہ تھی۔ اُس نے جواب میں کہا ثلاثۃ اشیاء خشیت ان یسخرنی اللہ بعد ما ان افانہ افعلی فی فیض فی الوصال و قہید ان یشیر الیہم و صلا سمعتہ فی عسکرہم فی الہواء محمداً رتین چیزیں تھیں کہ اُن کے بعد بھی سلمان نہ ہوتا۔ توجہ کو منحہ ہونے کا اندیشہ تھا۔ اول تو بے آب نگینہ میدان میں اپنی کانہر ہو جانا۔ دوسرے سمندر میں ہستہ ہو جانا تیسرے ایک عاجز میں نے مسلمانوں کے لشکر میں صبح کی وقت آسمان کی طرف سے سُنی

لوگوں نے کہا وہ دعا کیا تھی۔ کہا وہ دعا یہ ہے۔

اللھم انت الھم الغنی والبدیع لیس قبلك شیء والن اشد غیر الغافل
والن الذی لا یموت۔ وخالق ما یری وما لا یری وکل یوم انت فی شان وعلمت اللھم کل
شیء بغیر تعلم۔

میں ان حالات کو دیکھ کر سمجھ گیا کہ مسلمانوں کی امانت تائید میں ملائکہ کی شرکت اس وجہ سے ہوئی
کہ وہ حق پر ہیں۔

ہر شخص جس کے دل میں تمہارا سماجی انصاف اور سرسبز عقل ہے سمجھ لے گا کہ مسلمانوں کی
اقوات اور معجزاتی اور شجاعت و دیرینگی کے چشم دید واقعات نے ایسے عیسائی کو جو اپنے مذہب
کا عالم اور راہب تھا مسلمان ہوئے۔ یہ مجبور نہیں کیا نہ مسلمانوں کی طرف سے اس کی تحریک ہوئی نہ وہ اسلام
کو قبول کرے۔ وہ نہایت اطمینان قلب کیساتھ اسلامی لشکر کے ہمراہ دیکر اپنے مذہب پر مضبوطی سے قائم بنا
مسلمان ہوا تو صحابہ کے حالات اور تائید آسمانی کے واقعات دیکھ کر کیا اس کے بعد بھی کسی میں بہت
ہے جو یہ کہ سکے کہ اشاعت اسلام ضرور ہوئی ہے۔

مسلمانوں اور بالخصوص صحابہ کو اسلام کی حقانیت اور تائید آسمانی پر ایسا یقین تھا کہ ان کے
لئے کسی دلیل کی ضرورت نہ تھی ان کے دلیس یہ مضمون راسخ تھا کہ ہم حق پر ہیں۔ اور خدا تعالیٰ کی تائید ہمارے
ساتھ ہے مگر تاہم یقین قلبی کیساتھ مشاہدہ یعنی لہجہ آہی تو اسی یقین کو ترقی حاصل ہو کر اور بھی زیادہ قوت
ہو جاتی ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا حق تعالیٰ سے لیا رسولی کی کیفیت دکھانے کی درخواست کرنا
اور وہاں سے استفسار ہونے پر اذکر تو زمین دیکھنا اور نبی پر ایمان نہیں لائے یہ عرض کرنا جلی
وہی کہ خطی قلبی ایمان ضرور لایا ہوں لیکن میرا سوال اللہ کے خاص کے چھل ہونے کے مسئلے پر ہمارے حکام کا شہر
مسلمانوں پر چشم دید تائید آسمانی کا خاص اثر تھا جیفہ بن النذر خدا تعالیٰ کے اس احسان عظیم
اور نعمت عظمیٰ کو اس طرح بیان فرماتے ہیں۔

الھم ان اللھ ذلک بجرہ واولیٰ باکھنم احداً مجداً مثل

دعونا الذی شہد البیہر فجاونا | باعجب من خلق البیہر لاول

کیا تھے نہیں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کو سرگرداں کر دیا اور بڑی مصیبت نازل فرمائی ہم نے اس فتنہ پاک سے دعا کی کہ جس نے دنیاؤں کو فتنی کیا تھا وہاں سے اس سے بھی عجیب تر ظاہر ہوا اور پہلوں کو واسطے ظاہر ہوا تھا۔ یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لشکر کیلئے دریائیں راستہ ہو گیا تھا اہلکے لئے اس سے بھی عجیب تر ظہور پذیر ہوا۔

حضرت خالد کا ملک | مرزین کے قصہ سے مطہر ہو جانے کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عراق میں داخل ہونا | خالد بن الولید اور عیاض بن غنم کو مامور فرمایا کہ عراق میں داخل ہوں خالد بن الولید عراق کی اسفل جانب کے اور عیاض اعلیٰ جانب کے اور دونوں حیرہ پر جا کر مل جاویں اور دونوں میں سے حیرہ پر چڑھنے نہیں دیں لشکر کے لیسہ ہونگے۔ آپ نے دونوں صاحبوں کو یہ بھی فرمادیا کہ تمہارے لشکر میں سے جو لوگ واپس ہونا چاہیں ان کو اجازت دیدنا۔ اس اجازت کی بنا پر لشکر کا ایک حصہ واپس ہو گیا تو دونوں صاحبوں نے آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ ہماری امداد کیلئے کچھ لشکر بھیجا جائے آپ نے حضرت خالد کی امداد کو واسطے تھا قنقل بن عمرو بھیجی کو بھیجا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ حضرت خالد کے لشکر میں قلت ہے اور آپ تمنا ایک شخص کو آپ کی امداد کو واسطے بھیجے ہیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ جس لشکر میں قنقل جیسا ایک شخص بھی ہو وہ کبھی مغلوب نہیں ہو سکتا۔ اور عیاض بن غنم کی امداد کیلئے عبد بن غوث حیرہ کو بھیجا۔ یہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فرست تھی اور یہ سلاؤ کی افراد کا ایمان کامل تھا۔

حیرہ کا بطور | ملک عراق میں داخل ہونے کیلئے حیرہ بطور دروازہ کے تھا۔ بادشاہان فارس کی صلح کا بطور ہونا | طرف سے حیرہ پر بڑا حاکم رہتا تھا اور حیرہ کے انجا پر تمام گرد و نواح کے شہروں اور قصبوں کا دار تھا۔ اکثر اطراف کے چودھری اسی انتظار میں تھے کہ حیرہ کے ساتھ کیا معاملہ ہوتا ہے اہل حیرہ نے صلح کر لینی چاہی اور گفتگو سے مصالحت کی واسطے اباس بن قہیصہ اور عمرو بن عبد المسیح (عیسیٰ) حضرت خالد کی خدمت میں حاضر ہوئے عمرو بن عبد المسیح کی عمر کئی سو سال کی تھی اور اس کا لقب ابن بقیلہ تھا عربی میں سنہری اور ترکاری کو بقیل کہتے ہیں بقیلہ اسکی تصنیف ہے عبد المسیح ایک قنقل

سبز چادریں اوڑھے ہوئے آیا تھا لوگ اس کو بہن بقیہ کہنے لگے،

عمر بن عبدالمطلب جب حضرت خالد کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے پوچھا تمہاری عمر کتنی ہے
کہا کہ بیس سال کی آپ نے فرمایا تم نے سب سے زیادہ عجیب بات کیا دیکھی۔ کہا حیرہ اور دشق کے
درمیان تھل آبادی تھی۔ ایک گاؤں دوسرے گاؤں سے ملا ہوا تھا۔ ایک تنہا عورت سفر کرتی تھی
ایک گاؤں دوسرے گاؤں سے ملا ہوا تھا۔ ایک تنہا عورت سفر کرتی تھی اور اسکو ایک وٹی کے سوا
کسی قسم کے توہنم اور زاد راہ کی ضرورت نہ تھی حضرت خالد نے منہں کر اس کے ساتھیوں
سے فرمایا کہ تم ایک ایسے بوڑھے شخص کے ذریعہ سے گفتگو کرنا چاہتے ہو جس کی عقل و حواس درست
نہیں بہت وہ یہ بھی نہیں جانتا کہ کہاں سے آیا ہو بقیہ نے سن کر حضرت خالد سے گفتگو کی اور ان کے
ہر سوال کا معقول جواب دیا جس پر آپ کو یقین ہو گیا کہ اس کے حواس بالکل درست ہیں اور یہ جو بچہ
اپنی عمر اور تجربہ کے تعلق کو اتنا سمجھتا ہے اس پر آپ نے فرمایا کہ ان قوم اعلیٰ بہا فیہمہم ذمہ اپنے
اغزو فی حال کو زیادہ جانتا ہے

عمر بن عبدالمطلب کے خادم کے ساتھ ایک تھیلی میں زہر تھا حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے پوچھا یہ
کیا ہے اور کیوں ساتھ لیا ہو اس نے جواب دیا کہ یہ ستم ساختہ (فی الفور ہلاک کرنیوالا زہر) ہے اس
سے ساتھ نہ لایا تھا کہ اگر میں تم لوگوں کے حالات ایسے نہ دیکھتا جواب دیکھ رہا ہوں تو میں اپنی قوم
کیواسطے کسی مکروہ بات کا واسطہ اور ذریعہ نہ بناتا بلکہ زہر کھا کر ہلاک ہو جانا حضرت خالد نے زہر
اپنی تھیلی پر رکھ کر فرمایا کہ کوئی شخص اجل معین سے پہلے نہیں مرے گا اور نہ کوئی چیز بلا حکم خدا اثر کرتی ہو
یہ لکھ کر آپ نے یہ دعا پڑھی بسم اللہ خیر الہماء وشر الہماء الذی لا یضر مع اسمہ
داع الہم الذین الدحیم اور نہ ہر نگل لیا۔

ابن بقیہ نے گویا کہ حیرت انگیز اور تعجب خیز بات دیکھی تھی مگر وہ خود عالم اور تجربہ کا رکھنا تھا
حضرت خالد سے کہا کہ واللہ لتبلغن ما اردنہ فاما احدکم فکلنہ اذ منہ و خدا کی قسم میں
ایک بھی جتنا کہ ایسا ہر گاہ تم اپنی مراد کو پہنچتے رہو گے

اور پھر اُس نے اہل حیرہ کو مخاطب کر کے کہا کہ میں نے آج تک کوئی ایسی واضح اور روشن بات نہیں دیکھی۔ اسکے بعد ابن بقیدہ نے حضرت خالد سے ایک سالانہ محصول معین کر کے صلح کر لی۔ اہل حیرہ کی جان و مال کی محافظت مثل مسلمانوں کے کیجا دی گئی۔

اہل حیرہ کیساتھ صلح ہونا تھا کہ تمام گرو و فوج کے چودھریوں اور نہرواروں نے اپنے اپنے علاقہ کی طرف سے صلح کر لی۔

عمر بن عبدالمطلب خود اہل کتاب میں کا بڑا عالم تھا اور صد سال کے تجربہ سے اُسکو کامل بنا دیا تھا۔ اُسکو حضرت خالد کی گفتگو سننے اور مسلمانوں کے حالات بچشم خود دیکھنے سے معلوم ہو گیا تھا کہ یہ قوم حق پر ہے اُن کا غلبہ ضرور ہو گا اور حضرت خالد کے اس قوت ایمانی اور توکل نے کہ بلا ایشیہ ایسے سخت ہر کوئل لیا اور اُس کا اثر کچھ بھی ظاہر نہ ہوا اُسکے علم کو درجہ عین یقین تک پہنچا دیا اُس نے بلاتل صلح کر کے اپنے آپکو اور اپنی قوم کو ہر قسم کی آفات اور مصیبتوں سے بچالیا۔ لیکن بائیمہ مسلمانوں کی طرف سے اُنی تحریک بھی اس امر کی نہ ہوئی کہ جب ہم کو ہماری حقانیت کا یقین ہو تو مسلمان کیوں نہیں ہو جاتے اس معاملہ میں اُنکو اُن کے اختیار پر چھوڑا۔ ہدایت و ضلالت اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔ اہل حیرہ مسلمان نہ ہوئے بلکہ تھوڑے ہی دنوں کے بعد اس صلح کو خود توڑا مگر حضرت ثنی نے دوبارہ اُن سے صلح کر لی لیکن اُنہوں نے مکرر اُس صلح کو توڑ دیا جس پر حضرت سعد بن ابی وقاص نے محصول کی مقدار بڑھا کر پھر صلح کر لی اور لشکر اسلام نے ہار جھڑ نفقہ عہد کے اپنی طرف سے کوئی زیادتی نہ کی۔

اجنادین کا عجیبہ القہہ اجنادین ملک شام میں بہت بڑا شہر ہے اس جگہ مسلمانوں اور رومیوں میں بڑا مکر ہوا۔ ہر قتل کا حقیقی بھائی لشکر روم کا سپہ سالار تھا مسلمانوں کا لشکر یہاں جمع ہو گیا۔ تو سپہ سالار روم نے ایک عربی شخص کو اس غرض کیلئے بھیجا کہ مسلمانوں کے لشکر میں ہر اُنکی اصلی حالت کی خبر لائے یہ شخص جو خود عربی تھا مسلمانوں میں ملا۔ اور ایک اندن ہکر اُن کے شب و روز کے حالات دیکھے راتوں کو ہتھیار گزاری اور تلاوت کلام الہی کرتے دیکھا بہر شخص کو دیکھا کہ بلا تصنع و تکلف عبادت میں مشغول ہے۔ ایک دوسرے کا یہی معاملات میں نہایت صفائی سے برتاؤ ہے۔ ہر شخص اس کے

حکم کا دل و جان سے مطیع و فرمانبردار ہے یہ حالات دیکھ کر واپس ہوا سپہ سالار روم نے پوچھا کہ کیا دیکھا اس نے کہا باللیل، رہبان ویا لہفاد فرسان۔ و لو سرق ابن ملکھم قطعود و لو شرجحلا قائمۃ الحق فیہم یہ لوگ رات کو رعب اور عابد ہیں۔ اور ان میں بہادر شہسوار اگر لڑنے کا ہمتا ہوگا بیٹھا بھی چوری کر لے تو ہاتھ کاٹ ڈالیں اور اگر زنا کرے تو رجم کو دیں۔ حق کے جاری کرنے میں کسی عایدت پر سہ سالار سے سن کر کہا ان کہنت صد قنتی لبطن الارض خیر من لقاء طولا۔

راگرتے سچ بیان کیا ہے تو زمین کے اندر تو جانا اس سے بہتر ہے کہ ان لوگوں سے مقابلہ کیا جائے۔

صحابہ کے یہی حالات تھے جن کو دیکھ کر کبیر مخالف شخص بھی شتا اور اسلام کی حقانیت کا قائل ہو جاتا تھا۔ ہزار عقلی دلائل کا یہ اثر نہیں ہو سکتا تھا زمرہ آرائیوں میں؟ ادنیٰ شاعت دینے سے صد اسلام کا ایسا سکہ بیٹھ سکتا تھا۔ اور یہی ہمارا دعویٰ تھا کہ اسلام کی اشاعت کا سبب صحابہ رضی اللہ عنہم کے فیض صحبت اور ان کے اخلاق و عبادات و معاملات کا مشاہدہ تھا۔ گریبا وجود ان و حج دلائل کے دیکھو اور اسلام کی صداقت کا یقین قلبی حاصل ہو نیکی پر سالار سلمان نہوا کہ یہ لکڑی تو نہیں تھی شاہ حال نہ تھی؟

میدان یرموک میں | اور میدان یرموک میں عین معرکہ کی وقت جبکہ جو رومی لشکر کے مقدمہ بمحیش کا جرحہ کا سامان ہوتا | سپہ سالار تھا خود بخود اگر سلمان ہو گیا۔ یرموک کے میدان میں جب فرقہ بین کی جانب سے پوری طرح صف آرائی ہو چکی تو جرحہ اپنی صف سے نکل کر درمیان میں آیا اور حضرت خالد بن الولید سپہ سالار لشکر اسلام کو آواز دی حضرت خالد شریف لائے اور جرحہ کے متصل ایسی طرح کھڑے ہو گئے کہ دونوں کے گھوڑوں کی گز نہیں ملگئیں ایک نے دوسرے کو اسن پیدا کیا جرحہ نے گفتگو شروع کی اور کہا کہ میں آپ کے در یافت کرنا چاہتا ہوں مجھ کو سچا جواب بلا کسی قسم کے دھوکہ کے عنایت فرمائیے کیونکہ شریف آدمی جھوٹ نہیں بولتا حضرت خالد نے فرمایا در یافت کرو میں جواب دوں گا۔ جرحہ کیا اللہ نے تمہارے نبی پر کوئی تلواریں نازل فرمائی ہو اور نبی نے وہ تلواریں تم کو دی ہیں کہ جب اُس سے دشمن پر حملہ کرتے ہو ان کو نہ ہمت ہو جاتی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن

کو سیف اللہ یعنی خدا کی تلوار لقب عطا فرمایا تھا۔

حضرت خالدؓ اللہ تعالیٰ نے کوئی تلوار نازل نہیں فرمائی۔

جرحہ۔ پھر آپ کا نام سیف اللہ کیوں ہوا۔

خالدؓ اللہ تعالیٰ نے اپنے سچے نبی کو ہماری طرف بھیجا اول تو ہم سب ان سے علیحدہ تھے

اور پھر بعض نے ان کی تصدیق کی اور بعض نے تکذیب کی جس بھی انہیں جھٹلاتے تو انوں اور مخالفوں

میں تھا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ہمارے دلوں کو پھیر دیا اور ہدایت کی۔ میں ایمان لے آیا۔ آپ مجھے سیف اللہ

کا لقب عطا فرمایا اور میرے لئے نصرت کا میاں بنی کی دعا فرمائی اُس روز سے میرا سیف اللہ ہو گیا

جرحہ۔ یہ تو آپ کے صحیح صحیح بتلادیا۔ اب یہ فرمائیے کہ تم ہمیں کس چیز کی طرف بلائے ہو اور

کس بات کی دعوت دیتے ہو۔

خالدؓ ہم اس بات کی طرف بلا رہے ہیں کہ کلمہ شہادت پڑھو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

جو احکام لائے ہیں ان کو تسلیم کرو۔

جرحہ۔ لیکن اگر کوئی اس بات کو نہ مانے۔

خالدؓ۔ تو وہ محصول ادا کرے اور مسلمانوں کے اس میں آجائے مسلمان اُس کے جان و مال کی

ایسی ہی حفاظت کرے گئے جیسی اپنی کرتے ہیں۔

جرحہ۔ اگر وہ اس کو بھی نہ مانے

خالدؓ۔ تو ہم اول اس کو مخالفت اور لڑائی کی اطلاع کریں گے اور اسکے بعد اُس سے لڑائی کریں گے۔

جرحہ۔ اگر کوئی تمہارے کہنے کو مان لے اور اسلام قبول کرے۔

خالدؓ۔ ایسا شخص ہمارے مساوی ہو جاتا ہے اسکے حقوق ہمارے حقوق کی برابر ہیں اللہ تعالیٰ نے جو

احکام نازل فرمائے ہیں ان میں اول و آخر ادا کیے اور اعلیٰ شریف و غیر شریف سب برابر ہیں۔

جرحہ۔ یہ بات تو مستبعد ہے کہ وہ شخص تمہارے برابر ہو جائے تم لوگ مقدم اور اسلام

کی طرف سبقت کر رہے ہو۔

خالہ۔ یہ صحیح ہے کہ ہم سابق ہیں۔ مگر تہنہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھوں سے دیکھا۔ فیض
صحبت اٹھایا معجزات دیکھے آپ کی خدمت میں تمام امور کا مشاہدہ کیا۔ ایسے امور دیکھ کر ہمارا اسلامانہ ایمان
کچھ زیادہ فضیلت کی بات نہیں۔ جو شخص بھی ایسے حالات کا مشاہدہ کرے گا۔ وہ بصدقہ دل ایمان کے
آویگا۔ ہاں جن لوگوں سے نہ یہ حالات دیکھے نہ فیض صحبت اٹھایا اور نہ اُن بجانب امور کا مشاہدہ کیا
وہ سچے دل سے دائرۂ اسلام میں داخل ہونگے تو ہم سے افضل ہونگے۔
جرجہ بہ شک آپ نے صحیح فرمایا۔

اس صاف و بے لوث گفتگو نے جرجہ کو مسخر کر لیا اور وہ بجائے اسکے کہ متبابہ کرتے حضرت خاندان
سے اس امر کے خواہشمند ہوئے کہ جھکا اسلام کی تلقین کی جائے حضرت خاندان کو اپنے خیمہ میں لیکے اور غسل
کے بعد دو کعتیں پڑھوائیں یہی قلب جو اسلام کے انقبض سے پُرتھا مسخر ہو کر محبت خدا و رسول سے
بالامالی ہو گیا جرجہ جیسی وقت پچھلے پیروں میدان کا زرارہ اس ہو کر شہید ہو گئے۔

حضرت خاندان کی گفتگو اسلامی احکام کا سچا نوٹ تھا۔ فی الحقیقت اسلام کے احکام ایسے ہی صاف
اور بے لوث ہیں اُن میں جبر و اکراہ تو کجا۔ عدل و انصاف اور ریاست و تمدن کے قوانین میں خاکِ محبت
افواج مفتوحہ مسلم خیر مسلم سب برابر ہیں اسلام یا مسلمانوں پر ہر لازم لگانا کہ اسلام کی اشاعت میں سوار
اسکی صداقت اور حقانیت کے کسی دوسرے سبب کا کام لیا گیا ہی سراسر ظلم و نا انصافی ہو۔

برہنہ مراد ملن کا حضرت سعد بن ابی وقاص عراق کو فتح کر کے قادیسیہ کے عظیم الشان معرکے کا بیان
فتح ہونہ لشکر اسلام کا کے ساتھ فارغ ہو چکے تو دار السلطنت فارس یعنی مدائن کا قصد
دیکھ کر کجا اطمینان ہو گیا۔

مدائن و حقیقت توحید بستیوں کا نام تھا جو بادشاہان فارس نے یکے بعد دیگرے اپنے اپنے نام
سے آباد کی تھیں مگر اس وقت مدائن انیس سے خاص تھی کا نام ہو گیا جسکی فتح پر جوہر کے دار السلطنت
ہونیکے فارس کے انہام کا مدار تھا۔ اُس میں یہ قصر فیض بھی تھا جسکے فتح ہونے کی بشارت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فرما چکے تھے۔ باقی بستیوں کے نام بعد اُچھے انیس میں سے ایک کا نام برہنہ بھی تھا۔

دہلی کی جانب شرق میں مدائن واقع تھا جسکو مدائن قصویٰ بھی کہتے تھے اور جانب غربت بہر سیر تھا جس کو مدائن دینا کہتے تھے۔ دنیا کے معنی قریب تر کہے ہیں چونکہ مسلمان جلد کی جانب غریب آپ سے تھے اس لئے اول ان کے بہر سیر میں بہر سیر بنا تھا اور اسی وجہ سے اسکو مدائن دینا کا لقب دیا گیا اور مدائن دوسرے کنائے پر تھا اس لئے اسکو مدائن قصویٰ یعنی بعید ہائے نام سے ناز دیا گیا۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ دہلی کی جانب کو فتح کرتے ہوئے بہر سیر تک پہنچ گئے اور دہلی کی جانب غز میں سرزمین عرب تک جس قدر ملک فارس کا تھا سب مسلمانوں کی اطاعت میں داخل ہو گیا صرف بہر سیر رہ گیا۔ جس کا محاصرہ دو ماہ تک کرنا پڑا۔ مصوریٰ نے محاصرہ کی سختیوں سے تنگ آکر حضرت سعد کی خدمت میں پیام صلح بھیجا کہ جس قدر ملک فتح ہو چکا ہے وہ مسلمانوں کے قبضہ میں ہے اور جو فتح نہیں ہوا وہ ہمارے لئے چھوڑ دیا جائے۔ قاصد نے یہ پیام سنایا۔ لیکن حضرت سعد جواب دینے نہ پائے تھے کہ ایک مسلمان بیچارہ کچھ جواب دیا حضرت سعد نے اس سے پوچھا کہ تم نے کیا جواب دیا اس شخص نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں۔ بے اختیار ہی طور پر میری زبان سے کچھ الفاظ نکلے جن کو میں بھی نہیں سمجھا۔ مگر قاصد کی نبا یہی جواب سن کر گورنر نے بہر سیر کو خالی کر دیا۔ بہر سیر میں صرف ایک شخص رہ گیا جس نے اگر شہر کے خالی ہونے کی اطلاع دی اس سے پوچھا گیا کہ کس وجہ سے شہر خالی کر دیا گیا۔ کہا کہ پیام صلح کے جواب میں ایک مسلمان نے یہ جواب دیا کہ ہم ہرگز صلح نہ کریں گے جب تک افریقوں کے شہد کو کوئی کے بیوں کیسا تختہ نہ کھالیں گے۔ اس جواب کو سن کر بہر سیر کے گورنر نے کہا کہ ان لوگوں کی طرف سے تو فرشتے جواب دیتے ہیں ان سے مقابلہ کی کیا صورت ہو۔

شکر اسلام جس درجہ اپنے امیر کا مطیع تھا اسکی نظیر کسی قوم میں ملنا دشوار ہے۔ ناممکن تھا کہ سپہ سالار سے پیش قدمی کر کے کوئی معمولی سپاہی جواب دے سکتا۔ پھر یہ تائید آسمانی نہیں تھی تو کیا تھی کہ ایک مسلمان کی زبان سے بلا سمجھے ہو مجھے کچھ الفاظ نکلنے ہیں اور ان کا یہ اثر پڑتا ہے کہ ذمہ دار والے ملک شہر کو مسلمانوں کے حوالہ کر کے چلا جاتا ہے۔

گورنر بہر سیر سعد علیا اور لشکر کے مدین چلا گیا۔ اور اب مسلمانوں کو مدائن کی فکر ہوئی تاہل فارس نے

ساحلِ جد میں کشتیاں وغیرہ سب اٹھا دیں اور عبورِ جد کی کوئی صورت باقی نہ رہی۔

کثرتِ باران کی وجہ سے اس سال عموماً دریاؤں میں طغیانی زیادہ تھی۔ حضرت سندیٰ فکر میں تھے کہ جد میں طغیانی اور زیادہ آگئی اور اُس کے پھیلاؤ اور زور و شور کا انتہا نہ رہا۔

مسلمان یہ حالت دیکھ کر حیران تھے اسی اثنا میں حضرت سعدؓ نے خواب دیکھا کہ مسلمانِ جد میں داخل ہو گئے ہیں۔ اس خواب نے آپ کو اس جانب متوجہ کر دیا۔ اور آپ نے لشکر کو جمع کر کے فرمایا: دشمن نے دریا کی طغیانی میں پناہ لے رکھی ہے۔ تم اُس پر حملہ نہیں کر سکتے اور وہ جب چاہے حملہ کر سکتا ہے میری رائے یہ ہے کہ اس سے قبل کہ دنیا تم پر غالب آجائے اور اُس میں موت بٹونے سے تمہارے حالات بدل جائیں صدقِ اخلاص میں کمی آجائے، اللہ کی واسطے کچھ کام کرو۔ میں تو غمِ صمیم کر چکا ہوں کہ اللہ کے بھروسے پر گھوڑوں کو دریائیں ڈال دوں اور اسی حالت میں عبور کروں، آپ کا لشکر کل ایک ہفتہ پایادہ پائوں میں کوئی نہ تھا۔ میرے پیٹیب خاطر جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ آپ کے غم میں برکت عطا فرمائے ہم سب مطیع اور تیار ہیں۔

آپ نے فرمایا کہ کچھ سوار ہم سے آگے جا کر پہلے کنارہ پر قابض ہو جائیں عجم بن عمروؓ و ابواس جہد سواروں کو لیکر جد میں داخل ہوئے کنارہ کے قریب اہلِ فارس نے کچھ مزاحمت کی مگر وہ ہٹائے گئے اور کنارہ پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا۔ حضرت سعدؓ نے حکم دیا کہ کل لشکر دریا میں داخل ہو جائے اور یہ کلمات دعا یہ دربان رکھے نستعین باللہ ونتوکل علیہ حسینا اللہ و نعم الوکیل۔ اللہ لبصرنا اللہ ولیہ ولیظہر زینہ ولیہر منعدوہ ولا قوۃ الا باللہ العالیٰ لعظیم دہم اللہ سے مدد چاہئے اور اُسی پر بھروسہ کرتے ہیں۔ اللہ کافی ہے اور وہ اچھا وکیل ہے۔ قسم ہے خدا کی اللہ اپنے دوست کو فتح دے گا اور اپنی دین کو غالب کرے گا اور دشمن کو نہریت دے گا۔ سوا اللہ کی مدد کسی میں قوت نہیں۔

عبور کرنے وقت لشکر کی ترتیب اس طرح دی گئی تھی کہ وہ مسلمان باہم ملے ہوئے اور باتیں کرتے ہوئے جائیں حضرت سعدؓ کے رفیق حضرت سلمان فارسی تھے۔ حضرت سعدؓ بار بار فرماتے جاتے تھے

واللہ لہی نصر اللہ علیہ وسلم لظہر دینہ ولیہ من علیہ مالہ لکن فی الجیش
نقی او ذلوق تغلبا لحسناتہ قسم ہر خدا کی اللہ اپنے دوست کی مدد کرے گا اور اپنے دین کو غالب کرے گا
اور دشمن کو مغلوب کرے گا۔ جتنا کہ شکر میں ظلم و گناہوں کی کثرت نہ ہو۔

حضرت سلمان نے فرمایا کہ اسلامی لشکر جس طرح داخل ہوا ہے اسی طرح صحیح و سالم پار ہوگا۔
ایسا ہی ہوا کہ ساتھ ہزار اسلامی شہسوار و جہد پر پھیلے ہوئے اس طرح بے تکلف باتیں کرتے جاتے
تھے گویا باغ کی روشنی و تفریح کیلئے چل قدمی کر رہے ہیں نہ کوئی شخص دریائیں و بانہ کسی کی کوئی چر
ضائع ہوئی۔ البتہ ایک شخص حرقہ نام گھوڑیے پانی میں گرسے مگر ان کے رفیق قلع سے فوراً نکال
لیا۔ ایک سوار کا پیالہ دریائیں گر گیا۔ چونکہ بجز انکے کسی کی چیز ضائع نہ ہوئی تھی ان پر ایک قسم کے طعن کا
موقع تھا، انکے رفیق نے بطورین اور مذاق کے کہا اصابہ القدر (فطاحر) تقدیر نے اسکا اڑا دیا
اُس شخص نے کہا واللہ انی لعلی حالۃ ما کان اللہ یسلینی قدحی من دین اہل العسک و قدیم
خدا کی ہیں ایسے حال میں ہوں کہ لشکر میں صوفیہ میرا کیا کبھی سب نہ کیا جائیگا۔

اللہ اکبر اس شخص کا صدق و اخلاص کس درجہ پر تھا کہ پیالہ تو دریائیں گر گیا سوچ اُس کو بہا کر لے گئی
مگر اس اللہ کے بندے کے اطمینان میں فرق نہیں آتا وہ قسم کھا کر کہتا ہے کہ یہ پیالہ کبھی ضائع نہ ہوگا اور
ہوا بھی ایسا ہی۔ شکر دیا پار ہو چکا تو سوچ سے اُس پیالہ کو کنارہ پر پہنچا دیا۔ ایک شخص نے اٹھایا اور
مالک نے پہچان کر سے لیا۔

جہاد کو ایسی طغیان کی کھال میں ساتھ ہزار شہسواروں کا اطمینان و سکون کیساتھ باہم گفتگو کرتے
ہوئے طے کر لیا اور کسی کی جان و مال کا نقصان نہ ہونا کچھ کم عجیب بات نہ تھی بیشک اسلام کی کھلی کراہت
اور اسکے دین آسمانی ہونے کی پوری شہادت تھی۔ مگر اس سے بھی زیادہ حیرت میں ڈالنے والی بات تھی کہ
دریا کے زور و شور میں تیرتے تھے جو گھوڑا تھک جاتا اُس کے آرام کرنے کے لئے اسی جگہ پانی میں ٹیلہ
نماں نما آتا جس پر کھڑے ہو کر گھوڑا سست لیتا اور جھکن اُتار لیتا تھا قریب قریب نام گھوڑو نکلیا، اتفاقاً
ہوا اسیدو سے اس نے کانٹا توڑیج عرب میں یوم الملاحہ اور یوم الحماہمہ رکھا گیا۔

اگرچہ گھوڑے دریا میں تیر سکتے ہیں مگر اتنے گہرے دریا کو جس میں معمولی حالت میں جہاں چلتے ہوں بے انتہا جوش طغیانی کی حالت میں اور جبکہ اُس کا عرض میلوں کا ہو یا ہوسٹے کر لیا گھوڑوں کی طاقت کے بالکل خارج اور عادت کے بالکل خلاف تھا۔ جن لوگوں نے ہندوستان میں گنگا جنا اور دیار سندھ وغیرہ دریاؤں کو برسات کی طغیانی میں دیکھا ہو وہ جانتے ہیں کہ ایسے وقت اُن کو گھوڑوں یا یا تھیوں کے ذریعے سے عبور کرنا ممکن نہیں ہر سی وجہ بھی کہ اہل دلائل نے اس خارج ارتعاش قیاس حالت کو دیکھا تو شہر خالی کر کے چلے گئے مگر کوئی ہٹ دھرم اب بھی کچھ بچی کر کے اس دشمن کو امتداد واضح دیکھنا چاہا لیکن اس امر کو کہ جہاں سے چھوٹی دریا میں ٹیٹا نظر ہو گیا اور گھوڑے زمین پر کھڑے آسمان کرنے لگے کسی سبب ظاہری سے متعلق نہیں کر سکتا اور اُس کو بخیر اقرار کر امت اسلام و تائید آسمانی کوئی جارہ نہیں ہے اس عجیب و غریب تائید آسمانی کو نافع بن الاسودان اشار میں بیان کرتے ہیں۔

واملنا علیہ اللہ ان خیلاً نجاہا من برہن اسرینا
فانثلنا خیر ان المیز کسرت یوم والوا و خاص منا جریضا
ہم نے دلائل پر گھوڑوں کو جھکا دیا کہ دلائل کا دینا ان کے واسطے میدان کی طرح خوشنما تفریح کی جگہ تھی
پھر مجھے کسری کے خزانوں کو بحال کیا جب کہ اُن لوگوں نے پشت بھیری اور کسری غیم ہو کر بے بھکا

مال غنیمت کی فراہمی | دلائل سے جس قدر مال غنیمت حاصل ہوا اُس سے قبل کسی معرکہ میں نہوا تھا کوئی روپے کے اسباب کو اور خاص اُس سونے اور چاندی اور جواہرات سے بے ہونے فرش کو جو کسری کے لئے مخصوص درباروں اور دوسرے طرب و نشاط کے جلسوں میں بچھایا جاتا تھا جس کو حضرت سعدؓ نے شکر سے اجازت لیکر امیر المؤمنین کی خدمت میں مدینہ منورہ بھیج دیا تھا اور جس کے ایک بالشت مربع ٹکڑے کی قیمت حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بیس ہزار ملی تھی مستثنیٰ کر کے ساٹھ ہزار سواروں کو فی کس بارہ ہزار حصہ ملا تھا اہل فارس نہایت بدحواسی کے ساتھ بھلا گئے تھے اُنکے بیش قیمت مال معنی کو کا جبکہ جنگوں۔ راستوں اور متفرق مقامات سے جمع کیا گیا بہت سا مال تعاقب کی حالت میں ہاتھ آیا۔
عروین مقرر صاحب قیاض مقرر کئے گئے جس کو جہاں سے کوئی چیز ملتی تھی صاحب تعاقب

لے صاحب قیاض کا کام مال غنیمت کو بجا محفوظ کرنا اور اُسکی فہرستیں مرتب کرنا تھا۔ ۱۰

کے حوالے کرتا تھا ایسی حالت میں کسی چیز کا منافع ہونا یا کسی میں کچھ تصرف کا ہو جانا مستبعد نہ تھا مگر نہ کوئی چیز منافع ہوئی نہ کسی میں کچھ تصرف ہوا۔

نہروان کے پہلے پرچند اہل فارس کو دکھایا کہ ایک خچر کو جس پر دو صندوق لدے ہوئے تھے میری کیساتھ دھکیلتے ہوئے لئے جاتے تھے سلمان سمجھ گئے کہ ضرور اس میں کچھ قیمتی سامان ہو گا ان کو چھین کر صنادید قباض کے حوالے کیا۔ دیکھا تو ان میں کسری کا وہ نہایت قیمتی تاج تھا جو کسی عظیم الشان ہر ایک کے عوض پرزب سر ہوتا تھا۔ ایک شخص نے پڑا ڈبہ جواہرات کا صاحب اقباض کے حوالہ کیا جب کو دیکھ کر انہوں نے اور ان کے علاوہ نے فرمایا کہ بچے اب تک ایسی یا اسکے لگ بھگ کوئی چیز نہیں دیکھی اور جو مال اس وقت تک فراہم ہو چکا ہو وہ سب ملکا اسکے برابر نہیں ہے صاحب اقباض نے اس شخص سے پوچھا کہ تم نے اس میں سے کچھ لیا ہے۔ انہوں نے قسم کھا کر کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ کا خوف نہ ہوتا تو میں اس خزانہ کو تمہارے پاس تک لانا۔ صاحب اقباض نے دریافت کیا کہ تمہارا نام کیا ہے۔ جواب دیا میں تم کو اپنا نام بھی نہ بتلاؤں گا کہ تم خواہ مخواہ میری شکر گداری اور تعریف کرو میں تو صرف اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہوں اور اسی سے ثواب کا متوقع ہوں کہ اس نے مجھے توفیق دی۔ یہ کہہ کر وہ شخص چلا گیا۔ صاحب اقباض نے اس کے پیچھے ایک آدمی کو بھیجا کہ لوگوں سے دریافت کرے یہ کون شخص ہے۔ پوچھنے سے معلوم ہوا کہ ان کا نام عامر بن قیس بن عمر ہے کہ اس سامنے واقعہ کی خبر ہوئی تو آپ نے مسرت کیساتھ فرمایا: **وَاللّٰہُ اِنَّ الْجَحِیْشَ لِدَوَامِنَہٗ وَلَوْ اَنَّہٗ مَاصِیْقُ اَہْلِ مِلَاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُمْ لَقُلْتُ اَنْفَعُوْا عَلٰی فِضْلِ اَہْلِ بَدِیْیَہٗ** (مذاک قسم پر شکر نہایت امن و امان اگر اہل بدیہ کی فضیلت ثابت نہ ہو جاتی تو میں کہتا کہ یہ بھی انکی برابر ہیں)۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ **وَالَّذِیْ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ مَا اَطْلَعْنَا عَلٰی اَحَدٍ مِّنْ اَہْلِ الْقَادِسیۃِ اَنْہٗ یَرِیْدُ الدُّنْیَا مَعَ الْاٰخِرَةِ فَلَقَدْ اَتٰہُمَا ثَلَاثَہٗ لَفَرَفَعَا رَاۡسَنَا کَا مَا تَہْمُوزُہُمْ وَہُم طَلِیْحَہٗ وَعَمْرُوْہُ مَعْدِیْکَرِبٌ وَقِیْسُ بْنُ الْمَکْشُوْحِ رَقِیْمٌ رَّاسُ** فہات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں جیسے فادسید شکر بن کسی یا کو بھی یہ نہ سمجھا کہ وہ آخرت کیساتھ دنیا کا کھانا ہوتا ہے تین شخصوں کی نسبت گمان تھا کہ تحقیق کے بعد ان کا ساتھ ہدایت گم ہونے میں نہ دیکھا۔ وہ تین شخص طلحہ اور عمرو بن معدی کرب اور قیس بن المکشوح تھے۔

یہ تینوں صاحبِ ہبی تھے جو فوری جوش میں مزین کے ساتھ مل گئے تھے مگر پھر مسلمان ہو گئے
 انہیں یہ گمانی بے موقع نہ تھی۔ مگر ایمان چونکہ ان کے اندر قدم چاچکا تھا۔ اس لئے ان کے اندر بھی وہی
 اوصاف پائے گئے جو دوسرے راسخ الایمان حضرات میں تھے۔

ملائے کا فاتح وہی لشکر ہے جو ابھی حضرت سعد کی ماتحتی میں قاصدِ سید میں اذیتِ باعثِ یکر
 اور جو ہر مانی ذکا لاکر رقم کا خاتمہ کر کے آیا تھا۔ اسی وجہ سے حضرت عباس لشکر کو اہل قاصد سے تعبیر فرماتے ہیں
 ساتھ ہزار لشکر اور ایسا بے انتہا مال غنیمت کہ غصے نکالنے اور قیمتی اسبابِ علیحدہ کر کے بعد کی کس
 بارہ ہزار ہجرت تھیں اور یہ بے تعدد دولت بزاروں جنگلوں۔ بھاگتے ہوئے لوگوں سے جمع کی گئی
 اور اُس میں سے ایک شے میں بھی میزانت ہوئی نہ کوئی چیز کم ہوئی اس میں شک نہیں کہ ایسے پاک افراد
 کے اجتماع کی جن کو بقایہ ثوابِ آخرت دنیا کی طمع و تہ بھر بھی نہ تھی کیا کسی جگہ نظیر مل سکتی ہو۔ اس سے زیادہ
 انکی بے لوثی اور دنیا سے بے لاگ ہونے کی دلیل کیا ہو سکتی ہے کہ حضرت جابر جلف شہید کے ساتھ
 ان کے غالب کیا ہوئے کی نفی فرماتے ہیں اور حضرت سعد ان کو اہل ہر کے برابر کہتے کیوں سب سے مستحب
 منصف و انصاف کرو اور دیکھو کہ اسلام کی اشاعت کن اصول پر کیسے لوگوں کے ہاتھوں
 سے ہوئی ہے یہ وہی پاک نفوس ہیں جنکی صورت دیکھ کر ہی خفا نہ تھا اسلام دشین ہو جاتی تھی چہ
 جائیکہ ان کے حالاتِ اخلاق۔ عادات۔ عبادات و معاملات کا مشاہدہ۔

اگر دنیا کی کوئی تاریخ کسی قوم کے ایسے حالات پیش کر سکتی ہے تو کرسے۔ یہ بھی یاد رکھنا چاہیے
 کہ ساتھ ہزار لشکر میں کل صحابہ یہی نہ تھے یہ مومک کے عظیم الشان معرکہ میں جہاں خالد بن ولید اور
 امین الامت ابو عبیدہ بن الجراح سپہ سالار تھے صحابہ ایک ہزار سے زیادہ نہ تھے اسی قیاس پر کہہ سکتے
 ہیں کہ قادیسیہ معرکہ میں اگر بہت ہو گئے تو دو تین ہزار صحابہ ہو گئے باقی کل وہی حضرات تھے جن کو
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار مبارک نصیب نہیں ہوا تھا بلکہ صحابہ کے فیضِ صحبت نے انکو
 کندن بنا کر اس درجہ میں پہنچا دیا تھا کہ ان میں اور صحابہ میں فرق کرنا دشوار ہو رہا تھا صحابہ کے موثر
 قوی اور استادِ کامل ہر نیکی دلیل اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ صحابہ کی شان تو جیسی کچھ دفع تھی

اظہر من الشمس ہے انکے شاگردوں کے دہان کو بھی دنیا چھو کر گئی تھی ذاعتہر ولما اولوا الابصار۔
ہاں ہم صاف صاف کہتے ہیں کہ اسلام حقیقی مذہب ہے اُس میں طمع سازی نہیں ہو سکتی نہ کابینہ
کا دار صداقت اور سچی اطاعت پیروی پر ہے! اسلام کو شرق سے غربا و زمین کے کوہِ نئے کوہِ
نئے پہنچا دیئے کا مستحکم وعدہ خداوند عالم فرما چکے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد واجب
الاداعان عداہ ہو چکا تھا

لا یبقی علی ظہار عرض بدیتہ ملہ و ہر از ادخل اللہ کلہ اسلام بغیر بڑا و
قل ذلیل زمین پر کوئی گھر مٹی یا اون کا ایسا باقی نہ رہیگا جس میں اسلام داخل نہ ہو! غربت و کمزوری کے ساتھ یا دل
کی ذلت کیساتھ

اسلام کی اشاعت میں نہ دعوہ کی خصوصیت نہ تھی کلام اللہ میں صحابہ کو ارشاد فرمایا گیا تھا۔
اِنَّ تَقُوْا لَیْسَ بَرٍّ لِّیْ فَوْقَ مَا عَدِلْتُ لَکُمْ لَا تَکُوْنُوْا اَمَنًا لَّکُمْ اَلَا تَرٰمْ دَوَّارَہِیْ کَرُوْا لَہِ فَاَنْتُمْ
قوم بدل ہی جاؤ گی اور وہ تم جیسے نہیں گئے

اس لئے اسلام پھیلا اور امنیں ہاتھوں سے پسایا جنہوں نے اسلام کی سچی تعلیم پر عمل کیا
اُسکے رنگ بو اُن میں سما گئے۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا ارشاد باطل صحیح تھا کہ دنیا میں خوش ہوئیے پہلے کچھ کام کر لو۔
جس وقت مسلمانوں کی حالت میں تغیر آیا اسلام کے کسی حکم سے منحرف ہوئے خود انہیں کو
نقصان پہنچا! نفس اسلام پر کچھ اثر نہیں ہوا۔ نہ اُسکی رفتار ترقی میں فرق پڑا۔

ہم چاہتے ہیں کہ جس طرح بننے اسلام کی صداقت اور تائید آسمانی کے دلچسپ حالات سہ مردہ
دلوں میں تازہ روح پھونکی ہے۔ اسی طرح اُنکی اسلامی سچائی اور برگزیدگی کا دوسرا پہلو بھی دکھلاؤ
کہ مسلمانوں نے جب کبھی احکام اسلام کو پس پشت ڈالا اُن پر کیا کیا آفتیں نازل ہوئیں لیکن حقیقی
اسلام اُسی ترقی پر رہا۔ ایک قوم اگر اپنے ہاتھوں سے برباد ہوئی تو دوسری قوم اسلام کی سچی فرمانبرداری
جو کہ ترقی کا علم اٹھائے ہوئے سامنے آگئی۔ ایک امت اگر مذہب ہو گیا تو اسلام کیلئے دوسرا راستہ کھل گیا۔

جزیرہ سترائیہ کی فتح اور
مسلمانوں کا غرق آجینا

بحرہ دوم میں جزیرہ صقلیہ اور کریٹ کے بعد سترائیہ تک بڑا جزیرہ ہی ہوتی
بن نصیر فاتح اندلس نے ایک لشکر اس جزیرہ کی فتح کیواسطے جہازوں پر
سوار کر کے روانہ کیا۔ جزیرہ مستح ہو گیا۔ عیسائیوں نے سونے چاندی کے برتن اور اس قسم کے
دوسرے اموال کو ہندر گاہ کے اندر پانی میں ڈال دیا اور بہت سے مال کو ایک گرجا میں دھپتی کے اندر
رکھ دیا۔ مسلمانوں کو پہلے اتنا مال غنیمت میں ملا لیکن اُس میں غلول یعنی خیانت بھی بہت ہوئی۔ انکو
خیانت کا ایک طرح سے موقع بھی مل گیا۔

ایک مسلمان ہندسے کی واسطے دریا میں اتر آیا اُس کے پیرو کو کوئی چیز لگی۔ نکال کر دیکھا تو چاندی کی
رکابی تھی۔ پس اس سے پتہ چلا تو جس کے برجیر ہاتھ لگی سب نکال لی۔ علی ہذا ایک شخص اُس گرجا میں
داخل ہوا۔ چھت میں ایک کبوتر بیٹھا ہوا دیکھا اُس نے تیر مارا کبوتر تونچ گیا مگر پھر کاٹکا ڈالوٹ کر نیچے
گرا اور اُس کے ساتھ کچھ دنانیر بھی گرے جبکو اُس نے اٹھا لیا اس طرح وہ سارا مال بھی ہاتھوں ہاتھ
لیگے اور مال غنیمت میں بٹاتا چوری ہوئی۔ چوری کیلئے بہت سے چیلے اختیار کئے گئے۔ بلی کو مار کر
اندرونی الایش سے صاف کر کے اُسیں بنایا بھر کر سی دیا اور رتی باندھ کر راستہ میں پھینک دیا اور جب
گذر ہوا تو کہیں پھینک دینے کے بہانے سے کھینچے ہوئے لیگے۔

فتح جزیرہ سے فاتح ہو کر اور مال غنیمت میں اس طرح خیانت کر کے واپسی کیواسطے جہاز میں سوار
ہوئے تو غیب سے ایک آواز سنائی دی اللہم غرق ہوا اے اللہ ان کو دیا میں غرق کر دے کہ سب
بامکل غرق ہو گئے ایک بھی نہ بچا۔

پیش کر اسلام کی اہم خدمت انجام دیکر منظور و منصوبہ واپس ہو رہا تھا مگر حکام اسلام کی اطاعت
نکڑنا نتیجہ اُن لوگوں کو ہاتھوں ہاتھ جھگڑا پڑا اور سب فنا ہو گئے لیکن اسلام اپنی رفتار پر ترقی کرتا گیا۔
انکے ہاتھ نہ سی دوسرے لوگوں کے ہاتھ سے ہی۔

اسلام اپنی ترقی میں کسی کا محتاج نہیں ہو۔ مسلمان جب تک اُسکا احکام کے پورے فرمانبردار ہے
دنیا کی نیکنامی کے ساتھ ثواب آخرت جمع کرتے رہے اور جب کسی جماعت نے اُس سے انحراف کیا

خود تباہ و برباد ہوئے۔ اسلام نے اپنی ترقی کی واسطے دوسری راہ نکالی۔

دوم کہ بادشاہ کا خاں اسی ذیل میں ہم ایک اور تاریخی واقعہ لکھ دینا مناسب سمجھتے ہیں جس سے ہماری سابقہ بیان پر مزید یاد دہ روضہ پڑ جائے اور معلوم ہو جائے کہ عمائد اسلام اس بارہ میں خود کیا فرما گئے ہیں اور اسلام کی اس ترقی کے لم کو نہ صرف مسلمان بلکہ غیر مسلمان بھی بخوبی سمجھتے تھے۔

چوتھی صدی ہجری میں قسطنطنیہ کے عیسائی بادشاہ نے عربی زبان میں ایک منظوم خطاب کیا تھا۔ زبان بھی نودار اور فصیح تھی۔ خلیفہ عباسی کے نام لکھا جس میں ممالک اسلام کے فتح کرنے اور اپنی پیشانیار مغا خراور اور الو الخرمیوں کو ظاہر کرنے کے ساتھ مسلمانوں اور خلیفہ کو خوب تمہید اور وعدہ وحید لکھے تھے۔ اس قصیدہ کا پہلا شعر یہ تھا۔

من المملک الطهر المسیحی رسالة
الی قائدہ بالانذار والی ہاشم
ایہ خط مسیحی پاک بادشاہ کی طرف سے
سنلیف ہاشمی کے نام
اس خط میں بہت کچھ لکھتے تھے لکھا ہے۔

الاشتر ودا اهل بغداد وبلک
فلککم مستضعف منیر دامت
اسے اہل بغداد تمہارے لئے ہلاک ہو کر تم بھاگنے کے واسطے مستعد ہو جاؤ کیونکہ تمہارا ملک ضعیف و نارسا ہے
مرضیتہ بان الدلی خلیفہ
فصر قہر عبد اللہ العبد الدیالہ
تم و دلی کے خلیفہ ہونے پر راضی ہو گئے اور تم و دلی غلاموں کے غلام بن گئے
یا شاہ ہے کہ ملوک و مل جو ناب خلیفہ تھے ان کا اثر خلیفہ پر بڑھ گیا۔

فعود الی امر من النجاء ذلہ
وخلو ابلاد الروم اهل المکارم
تم و دلیہ کو سرزمین حجاز کی طرف لوٹ جاؤ اور ذی غرت اہل دم کے ممالک کو خالی کر دو
اس قصیدہ کے آخر میں لکھا ہے۔

ملکنا علیکم حین جار قوتکم
وعاملکم بالملکات العظامہ
تم تمہارے اوپر اس وقت غلبہ آئے جتنا کہ تمہاری قوت ضعیف پر ظلم کیا اور تمہارے شہرہ فعل کرنے لگے

قضا انکہ باعوا جہاں افضا ہم کبھی ابن یعقوب بنجر درامہ

وہاں سے جو اس طرح کھلم کھلا فیصلہ کو فروخت کرنے کے جس طرح یوسف علیہ السلام قحطی کے درمیان بیچ دیے گئے

اس قصیدہ کے آخری اشعار کا ایک شعر یہ ہے

سأفتح أرض الشرق طرا ومغربا والنشر من الصلب لشجر العمانہ

مغرب مشرق اور مغرب کے سب ملک کو فتح کر دوں گا اور صلب کے بن کو طرح پھیلانے کا جیسے عامر کو پھیلانے میں ہے۔

ناظرین ان چند ہی اشعار سے قصیدہ کا لب لباب اور عیسائی بادشاہ کی نخوت و غرور خیالات اور رادوں کا اندازہ کر سکتے ہیں۔

اس منظم خط کا جواب اس وقت کے مشہور و مستند عالم قتال مروزی نے تحریر فرمایا جو خط اپنی فصاحت و جہتگی۔ جوابات کی مقبولیت اور واقعی الزامات اور استنباط نتائج کے اعتبار سے اس پایہ کا تھا کہ سچی بادشاہ خلاف توقع اس بلند پایہ جواب کو دیکھ کر حیران ہو گیا وہ تعجب سے پوچھتا تھا کہ جواب کھنچنے والا کون شخص ہے۔

قتال مروزی نے ہر بات کا فیصلہ کن اور قطعی جواب دیا ہے مگر ہماری غرض یہاں اُن جوابات کے نقل کرنا نہیں بلکہ بعض جوابات بطور نمونہ دکھلا کر اصل مقصود ظاہر کرنا چاہتے ہیں وہ فرماتے ہیں۔

وقال مسیحی و ليس كذا اكه اخو قسوة لا يمتدنى فعل ساجم

وہ اپنے آپ کو مسیحی کہتا ہے۔ حالانکہ یہ ایک غلطی ہے سنگدل آدمی جیم اور مہربان کا متبع نہیں کہتا۔

یعنی مسیحی وہی کہتا ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا متبع ہو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہ جیم مہربان اور اپنی امت کی واسطے نہایت نرم احکام لانے والے ہیں۔ ایسا سنگدل اور سخت اُن کا متبع کبہ ہو سکتا ہے۔

وليس مسيحيا جھولا مثلنا يقول لعيسى اجلي غزو صف آدم

ایسا یہ شخص جو حضرت عیسیٰ کو کھلا ہے کبھی مسیحی یعنی مسیح نہیں ہو سکتا

وما المثلث انظر المسیح غادر ولا فاجر كانه للمظالم

(جو بادشاہ پاک اور متبع مسیح علیہ السلام ہو۔ کبھی جھوٹا اور ظلم کی طرف مائل نہیں ہو سکتا)

اس طرز جواب سے مجھ لینا چاہئے کہ ہر ایک بات کا کیسا دندان شکن جواب اس قصیدہ میں دیا گیا ہے یہ سارا قصیدہ اور اُس کا جواب اس قابل تھا کہ بحرِ فِعل کے اعتراض جواب کا سوا ذکر نہ کر سکتے۔ مگر طول کا اندیشہ اور اصل مقصد سے دور پڑ جانے کا خیال ہو اس لئے ہم تمام اعتراضات اور ان کے جوابات کو نقل نہیں کرتے ہیں۔ اگر کسی وقت خواہش دیکھی گئی تو ممکن ہے کہ دونوں قصیدہ بذریعہ نقل قصیدہ جو اسکے جواب میں ابنِ خرم نے لکھا جو نقل کر دیں لیکن جو سب سے بھاری اور چھبنا ہوا اعتراض عیسائی بادشاہ نے کیا تھا جس کے لکھنے کی وقت خود اسکو بھی خبر نہ تھی کہ اس سے کیا نتیجہ برآمد ہوگا اور وہ یہ نہ سمجھا تھا کہ گو میں دل سے حقانیت اسلام کا قائل نہیں ہوں مگر میرا اعتراض بھی پر حقیقت ہو گا۔ اُس کا جواب جو فقال نے دیا ہے نقل کرتے ہیں۔

وَقَلْتُمْ مَلِكُنَا كَذَّابٌ وَهُوَ رَقِصُ نَافِثٍ
وَبِيعَهُمُ احْكَا لَعْنَةُ اللَّهِ مَرَاهِمُ

میں نے کہا کہ تم اس جیسے تم پر غالب ہوئے کہ تم اپنے قاضیوں کے حکم کی اور اپنی فیصلوں کو دینے کے لئے بیچ دو گے

وَفِي ذَٰلِكَ اَقْرَارٌ لِّبَعْضِهِمْ دِينَنَا
وَإِنَّا خَالِفُنَا فَاَتَيْنَا بِطَٰلَمٍ

لیکن اس میں تو ہماری دین کی حقانیت کا اقرار ہے۔ کہ ہم نے ظلم کیا تو ہم پر ظالم مسلما کر دیا گیا

ان اعتراضات اور جوابات کے دیکھنے سے اتنی بات بخوبی واضح ہو گئی کہ مخالف اور موافق دونوں کے نزدیک اسلام کی ترقی اور اشاعت کا سوا صرف اُس کے حکم کی بخوبی اور مسلمانوں کے صدق و اخلاص تھا۔ بادشاہِ روم صاف اعتراض کرتا ہے جب تک کہ مسلمان اپنی اصلی حالت پر رہے ہم منسوب ہی ہونے چلے گئے ہم اُس وقت غالب آئے جب تنہا اپنے سیدھے راستہ صدق و اخلاص دینا نہ انصاف وغیرہ اوصافِ مجیدہ کو چھوڑ کر ظلم اختیار کیا اور افعالِ شنیعہ کے مرتکب ہوئے۔

ممکن تھا کہ جواب میں ان اعتراضات کو دفع کرنے کی کوشش اس طرح کی جاتی کہ واقعات کی تعلیل کرتے اور ان افعال کی تاویل مگر نہیں جیسے ہٹ دھرمی اور غصہ سے کام نہیں لیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ یہ تو اسلام کی حقانیت کی روشن دلیل ہے جب ہم نے ظلم کیا طریقہ ہی کو چھوڑا تو فتح و نصرت مائید آسمانی نے بھی ہمارا ساتھ چھوڑا۔ ہم پر دوسری قومیں تسلط ہو گئیں ہم ذلیل ہوئے اور

ملک کے ملک بہانے قبضہ سے نکلنے چلے گئے۔

یہ وہ واقعہ ہم نے دوسرا سہلو دکھائی غرض۔ سے دیج کئے ہیں اب ہم پھر سہلی مقصد کی طرف
عود کرتے ہیں۔

تیسرا ان کی بنا ہزاروں | قیران غریب افریقہ کے ان مشہور شہروں میں ہے جو زمانہ دراز تک افریقہ کا
بربر کا مسلمان ہونا | دارالسلطنت اور گورنر افریقہ کے قیام گاہ ہو چکی وجہ سے اسلامی عظمت
واقفدار اور بشان شوکت کی زندہ یاد گار تھی۔ زمانہ دراز تک غریب افریقہ میں اس سے بڑا کوئی
شہر نہ تھا۔ قیران کی بنیاد منشد ہجری میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہاتھوں رکھی گئی۔ اس لئے بھی یہ
شہر مذہبی حیثیت سے مقدس سمجھا جاتا تھا ہزاروں جلیل القدر علماء اس کی خاک سے ظاہر ہوئے
اور وہیں آغوشِ محمدین قیامت آ رہے گئے۔

لیکن جیسا یہ شہر اپنے مقدس ناموں اور اسلام اقتدار و عظمت کے مرجع نامین سلطنت کے
قیام گاہ ہونے کی وجہ سے نہایت معتد رہا جاتا تھا۔ ایسا ہی اس کی بنیاد و آبادی کا واقعہ بھی
صحفِ امت عالم پر یاد گار رہے والا۔ اور اسلام کی صداقت اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے اوصاف اور
ذاتی محاسن اور قبولیت عام کا سا کھٹلائے والا تھا۔ مبارک وقت تھا کہ ایک ہی وقت ہزاروں
حق سے منحرف اور ضلئے و احد کی توحید کی بجائے شرک و بت پرستی کو اختیار کر بیولے سر جو ہوئے
اور اذی و جھٹ و جہی لان فی قطر اللہ لہ و اللہ من حلیما و ما آنا من المشرکین
کہہ سکتے دل سے دین اسلام کے جان نثار بن گئے۔

حضرت عقبہ بن نافع فہری کو امیر معاویہ نے افریقہ کا عامل مقرر فرمایا اور حضرت عقبہ نے
افریقہ کے اکثر حصے کو فتح کر لیا۔ تو مبربر جو اسکی باشندے اس ملک کے تھے ان میں سے بہت سے
قبائل مسلمان ہو گئے تھے اور وہ بھی حضرت عقبہ کیساتھ مالک افریقہ کی فتح میں شریک تھے۔

لیکن مسلمانوں کیلئے کوئی مستقل چھاوٹی نہ تھی جس جگہ ان کا بالاستقلال قیام ہوتا اسکا
لازمی نتیجہ یہ تھا کہ جب امیر افریقہ وہاں سے فارغ ہو کر واپس آتے تو نو مسلم مبربر بھی مخالفوں کے

ساتھ کھڑے ہو کر سب عہد و پیمان توڑ ڈالتے اور جو مسلمان ہاں موجود تھے انکو تباہ کر نہیں کچھ کسے نہ رکھتے۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت عقبہؓ نے ارادہ فرمایا کہ مناسب موقع پر مستقل چچا وانی ڈال دیا جائے جس سے ہر وقت عساکر اسلام یہ موجود رہیں اور سطح مغربی افریقہ کو ایک مستقل صوبہ قرار دیا جائے۔

لیکن اس غرض کیلئے جس موقع کو پسند فرمایا وہاں اس قدر دلہن اور گنجان جنگل اور گھنے درخت تھے کہ آدمی یا بڑے جانور تو درکنار سانپوں کو بھی ان درختوں میں سے ہو کر نکلا دشوار تھا۔ یہ جنگل درختوں اور ہر قسم کے موذی اور زہریلے جانوروں کا مسکن تھا۔ ایسی سرزمین میں آدمی کی بددعا باش تو کیا گزرنا بھی خطرناک امر تھا۔ مگر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا ہر ایک ارادہ باذن اللہ ہوتا تھا انکے فعل میں مضبوطی کے آثار نمایاں ہوتے تھے وہ جو کچھ کہتے تھے اللہ تعالیٰ کے بھروسہ پر کرتے تھے۔

مسلمانوں نے اس جنگ کو قیاسگاہ بنانے میں جو خطرے تھے ان کو ظاہر کیا تو حضرت عقبہؓ نے ان مصلحتوں کا اظہار فرمایا جو اس جنگ کو منتخب کرنے میں پیش نظر تھیں اہل اسلام کے نزدیک یہ مصلحتیں قابلِ لحاظ ثابت ہوئیں اور حضرت عقبہؓ کی رائے انکو راجح معلوم ہوئی۔

اس لشکر میں اٹھارہ صحابی موجود تھے حضرت عقبہؓ امیر لشکر بنے سب کو جمع فرما کر اس میدان میں بیٹھے اور حشرات و مباح کو خطاب کر کے فرمایا۔

ایہا النحشرات والسباع نحن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرحلوا فاننا ناسرون فمن جدناہ بعد قتلناہ اسے درندہ اور موذی جانور ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب اس جنگ آباد ہونا اور قیام کرنا چاہتے ہیں تم یہاں سے چلے جاؤ اور قیام کرنا چھوڑ دو اسکے بعد ہم جس کو دیکھیں قتل کر دیں گے۔

اس آواز میں معلوم نہیں کیا تاثر بھی کہ سب حشرات اور درندوں میں ہل چل پڑ گئی وہ اسی وقت جلا وطن ہو نیکی کے واسطے تیار ہو گئے جماعین کی جانتیں وہاں سے نکلتی شروع ہو گئیں۔ شیر اپنے چوکو اٹھائے تھے بھیر پیا پنی اولاد کو لئے تھے سانپ اپنی پیو کو نکو کر سے چمٹائے ہوئے نکلے چلے جاتے تھے یہ ایک عجیب و غریب منظر تھا جو ان سے قبل کہیں دیکھا گیا تھا نہ کسی کے وہم و گمان میں تھا۔

یقینی امر ہے کہ اس حالت میں جبکہ زندگی اور سانپ وغیرہ اس طرح بکثرت پھیل چکے جاتے ہوں کوئی شخص قریب کچرا بھی نہیں ہو سکتا۔ چھانچک ہزاروں کی تماثانی اس حالت کو دیکھنے کی واسطے کھڑے ہوں۔ مگر سب جانتے تھے کہ اس وقت کسی نہایت برا وقت ہر حکم کے مغرور تابع ہو جاتے ہیں۔ دوسرے کو ان سے کیا اندیشہ ہو سکتا ہے۔ نکلی اپنی جان بچانی بھاری پڑھ رہی ہو اس لئے بے تکلف ہزاروں مخلوق تماشا دیکھ رہی تھی۔

قوم پربر جو اس ملک کے اصلی باشندے اور اس جنگل کی حالت اور خطرات سے بخوبی واقف تھے ان حالات کو اپنی آنکھ سے مشاہدہ کر رہے تھے کیا یہ بات ممکن تھی کہ خدایت اسلام کی ایسی روشن دلیل کو دیکھنے کے بعد بھی وہ باطل پرستی پر قائم رہتے اسی وقت ہزار ہا بربری صندیل سے ایمان لئے اور اسلام کے حلقہ بگوش غلام بن گئے۔

یہ ایک تاریخی صبح واقعہ ہے جسکی تکذیب ہی شخص کر سکتا ہے جو اصول تاریخ اور سائنسوں کے بے لوث اور آزاد طریقہ تاریخ نویسی سے ناواقف ہو اور جو تاریخ عالم پر بلا حجت و دلیل تکلف پانی پھیرنے کی واسطے تیار ہو جائے۔

دنیا بھر کے فلاسفہ علم طبیعیات اور طبقات الارض کے ماہر اسباب و مسببات کے تعلقات بحث کرنے والے اگر تمام ذہنی اور دماغی قوتیں صرف کر ڈالیں تو وہ ہرگز نہیں بتلا سکتے کہ عقبہ کی اس آواز میں کیا تاثیر تھی اور کیا سبب تھا کہ انکی آواز سننے ہی ایسے وحشی اور موذی جانور طاعت کیلئے آمادہ ہو گئے۔ اس کا سبب اگر بتلا سکتا ہے تو وہی شخص جو خالق و مخلوق کے ربط اور اس کی حقیقت سے واقف ہو اور جو یہ جانتا ہو کہ تمام مخلوقات اور تمام اسباب و مسببات خالق کائنات کے اشارہ اور حکم پر چلتے اور اسکی مرضیات کے تابع ہوتے ہیں ملک کو جو تعلقی ملک کے ساتھ ہوتا ہے اس سے کہیں بڑھ کر مخلوق کو خالق سے ہوتا ہے۔ ملک ملک کے بے نیکی کر سکتا ہے مگر مخلوق کو خالق سے سرتابی نہیں کر سکتا مخلوق برائن اپنے وجود میں خالق کا محتاج ہے۔ اسباب و اسباب سے بحث کرنے والے اور اسباب و علل ظاہرہ پر قناعت کر کے علت العلل کو فراموش کر دیئے اس قدر نفی

و مخلوق کو بخوبی ملحوظ رکھیں۔

صحابہ رضی اللہ عنہم جو کہ باہکیہ تمام خواہشات و ارادات نفسانی سے پاک و مبرا تھے انکی توجہ بجز بارگاہ حق تعالیٰ و دوسری جانب تھی وہ تمام مدارج فنا کے طے کئے ہوئے تھے۔ اس لئے ان کا حکم بھی وہی اثر رکھتا تھا جو خداوند عالم جل شانہ کا۔

گفتہ او گفتہ الشہود گر چہ از حلقوم عب الشہود

ان تعلقات کے ادراک و احساس کا کوئی آلہ آج تک ایجاد نہیں ہوا ان کا اصلی علم انہیں لوگوں کو ہوتا ہی جو ایمان کیساتھ تہذیب نفس کے پرخطر عقبات کو طے کر چکے اور پردہ سکینہ قلب حاصل کیے ہوں یا تقلیدی علم اُس جماعت کو ہے جو خلاص کیساتھ ان کی متبع ہو۔

الغرض اسلام کی یہ خوبیاں اور مسلمانوں کے یہ اوصاف تھے جنہوں نے عالم پر اسکی بچائی کو واضح کر دیا اور انہیں بُر دست حالات نے دنیا پر اسلام کی حکومت جمادی کیا کوئی کہہ سکتا ہو کہ مشرق و ہوام بھی بزرگ و شریف و قدیم مسکن و وطن چھوڑنے پر مجبور ہوئے تھے۔ یا جو نہر پر یا مخلوق اس تائید آسمانی کو دیکھ کر اسلام لے آئے ان پر مسلمانوں کی سطوت و جبروت کا کوئی اثر تھا۔ ہرگز نہیں ہرگز نہیں

فیردن میں خارج مسجد کی
تیمار و ستم تہلکی کشین

الغرض یہ سارا میدان ان موذی جانوروں سے بالکل پاک اور ایسا صاف ہو گیا کہ اس میں میدان اور آبادی میں چالیس سال تک سانپ وغیرہ کی صورت نہیں دکھائی دی اور جب اسلامی لشکر کو ان خطرات کی طرف سے اطمینان ہو گیا تو آبادی کا کام شروع ہوا سب سے اول انالامات کی بنیاد رکھی گئی اور اسکے گرد اگر مسلمانوں نے مکانات بنائے۔ اور اسکے ساتھ ہی حضرت عقبہ نے جامع مسجد کی بنیاد ڈالی لیکن حضرت عقبہ کو حقیقی سمت قبلہ کے تعین اور یہ واقعہ کے صحیح رخ پر قائم کرنے کے بارہویں بہت کچھ تردد تھا اگرچہ نماز کی ادائیگی یہ ضروری نہیں کہ سمت قبلہ بالکل صحیح اور حقیقی طور پر تعین ہو بلکہ استقبال جنت کافی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس وقت تک صحابہ بطور متحرکی استقبال قبلہ کرتے اور نماز ادا کرتے تھے۔ لیکن اسلامی وارا حکومت میں طبع مسجد

تیمبر جاعلیٰ درجہ کا نام ہی شمس ہے مہولی امرز تھا ان کو یہ خیال تھا کہ اس وقت اگر سرسری نظر سے سمت قبلہ کو متبین کر کے یوں جلد قائم کر دی گئی تو ممکن ہے کہ کسی وقت اس میں کوئی غلطی محسوس ہو اور جامع مسجد کا منحرف عن قبلہ ہونا کوئی دوسرے قلوب عوام میں پیدا کرے۔

ایک شب حضرت عقبہ اسی غم و تردد کی حالت میں تھے کہ یکایک کسی شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ صبح تم جامع مسجد میں داخل ہونا تاکہ تکبیر کی ایک آواز آوے گی تم اس آواز کی سمت میں چلا جس جگہ اور جس موقع پہ چلا آواز موقوف ہو جائے وہی جگہ قبلہ کی ہے وہاں پر نشان لگا دینا اور قبلہ کی یوں قائم کر دینا یہی وہ سمت قبلہ اور دیوار قبلہ ہو گی جس کو اللہ نے مسلمانوں کی واسطے ہمیشہ کیلئے پسند فرمایا۔ ایسا ہی ہوا صبح ہی جامع مسجد میں داخل ہوئے تو بحیرہ کی آواز آئی اور جس طرف کو وہ آواز جاتی تھی اسی طرف کو حضرت عقبہ جاتے تھے۔ یہاں تک کہ ایک جگہ پہنچ کر وہ آواز منقطع ہو گئی۔ اُسی خط پر نشان لگا دیا اور اُسی سمت پر قیروان کی تمام مساجد بنائی گئیں۔

یہ غلطی تائیدات تھیں جو جزیرہ مغرب اور تمام ایشیا سے متجاوز ہو کر فرقہ و یورپ میں بھی مسلمانوں کی رہنمائی کرتی تھیں۔ ادبیہ وہ باتیں تھیں جنکی وجہ سے تمام بلاد و امصار میں خود بخود اسلام کی واسطے راستہ صاف ہوتا چلا گیا۔

یہاں افریقہ یعنی مسلمانوں کی واسطے ہر موقع پر اس طرح تائیدات آسمانی ظہور پذیر ہوتی تھیں کہ غیر مسلم گھوڑے کا چشمہ اقوم ان کو دیکھ کر تھیر رہ جاتے تھے۔ حضرت عقبہ کو ملک افریقہ کے مختلف سفوف میں ایک دفعہ ایسے مقام پر قیام کا اتفاق ہو گیا۔ جہاں پانی کا نام و نشان و در نہ تک نہ تھا۔ مسلمانوں کی پیادہ کا غلبہ ہوا اور قریب تھا کہ سب ہلاک ہو جاویں حضرت عقبہ نے یہ حالت دیکھی تو سخت مضطرب ہوئے اور سب سے بہتر تدبیر یعنی رجوع الی اللہ کی طرف جو مسلمانوں کی اصلی علامت و خصوصیت ہے متوجہ ہوئے۔ دو رکعت نماز پڑھ کر بارگاہ خداوندی میں تضرع و ناری سے دعا شروع کی۔ آپ عار سے قانع نہ ہوئے تھے کہ آپ نے گھوڑے نے تم سے زمین کو گریہنا شروع کر دیا اور زمین کے اندر سے ایک صفا پتھر ظاہر ہوا جس میں سے فوراً پانی نکلنا شروع ہو گیا۔

حضرت عقبہؓ نے باواز بلند کی اطلاع لشکر کو دی مسلمان چاروں طرف سے دوڑ پڑے اور سب نے خوب سیر ہو کر پانی پیا اور گٹھ سے کھود کر پانی کو جمع کیا اُس روز سے یہ مقام ماء الغفرس کے نام سے موسوم ہو گیا۔ کہنے کیلئے تو یہ معمولی بات ہے کہ گھوڑے کے پیر مارنیسے زمین کے اندر چشمہ ظاہر ہو گیا لیکن جو لوگ ایمان لائے رکھتے ہیں اور مذہب کے آثار اور تاثیرات سے واقف ہیں جو اس بات پر ایمان لائے ہیں کہ اس بات کے احاطہ سے خارج بھی کوئی اور ایسی درست قوت ہے جس کے افشاہ پر اسباب حرکت کرتے ہیں۔ جو انبیاء علیہم السلام کے ہاتھ پر معجزات اور خرق عادات کے طور کو ممکن الوقوع جلتے ہیں وہ سمجھ سکتے ہیں کہ یہ واقعہ بالکل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ کے مشابہ ہے۔ فرق اتنا ہے کہ اس کا ظہور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے ہوا اس لئے اس کو معجزہ کہتے ہیں اور اس کا ظہور حضرت عقبہؓ کی دعا سے ہوا جو نبی نہیں ہیں۔ اس لئے اس کا نام کراستہ ہو گیا۔

یوم الاثر | مسلمانوں کے تاریخی واقعات کے سلسلہ میں ذیل کا واقعہ بھی اتنا عجیب ہے جس کو سننے کے بعد اسلام کی حقانیت اور مسلمانوں کے مؤیدین اللہ تعالیٰ کا نہایت ہی سخت منکر اور پردہ پوش کو بھی انکار کی گنجائش نہیں رہتی۔

قاری کے مشہور عالم تاریخی واقعہ سے پہلے جس کا ذکر ہم اوپر کر چکے ہیں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے عام بن عمرو کو میسان کی فتح کیلئے روانہ کیا۔ عام بن عمرو وہاں پہنچے تو دشمن قلعہ میں داخل ہو کر محفوظ ہو گئے اور مسلمانوں کو رسد کے ہم پہنچانے میں بڑی دقت پیش آئی دودھ اور گوشت کا ملنا سخت دشوار ہو گیا ایسی حالت میں جس قسم کی تکلیفیں پیش آنے کا احتمال ایک ایسے لشکر کے لئے جو دشمن کے ملک میں پیش قدمی کرتا ہو اچلا جاتا ہے اور وہاں کے مقامات اور حالات سے کما حقہ واقفیت نہیں رکھتے ہو سکتا ہے اس کا اندازہ کچھ دشوار نہیں ہے۔

عام بن عمرو نے ہر چند کوشش کی مگر گائے بکریاں کہیں سے دستیاب نہ ہوئیں اتفاق سے ایک بن کے کنارہ پر اہل فارس میں سے ایک شخص ملا جو فی الواقع چرواہا تھا۔ اُس سے پوچھا کہ دودھ اور یا بربوری کے مویشی کہاں ہیں اُس نے صاف جھوٹ بولا کہ مجھے

خبر نہیں ہے لیکن اسی وقت بن کے اندر سے ایک میل نے باؤ اور بلند کیا۔ کن ج
عد واللہ۔ ہاٹھنی (ترجمہ) دشمن خدا جھوٹ کہتا ہے۔ ہم تو یہاں موجود ہیں۔

یہ آواز سننے ہی عام اس بن میں داخل ہوئے اور سب گائے سیلوں کو بانگ لائے اور لشکر پر
تقسیم کر دیا جس سے لشکر میں خوش حالی اور فراخی پھیل گئی دودھ گوشت کی کمی نہ رہی یہ تائید اللہ
وقت پہنچی جبکہ مسلمان رسد کے نہ ملنے سے سخت تنگی میں تھے۔ حجاج بن یوسف کو اس واقعہ کی اطلاع
پہنچی تو اس نے چند ایسے حضرات سے جن کے سامنے یا جرات تھا طلب کر کے تصدیق کرنا چاہا۔
سب نے گواہی دی کہ ہم نے خود میل کی آواز سنی اور خود ان سیلوں کو دیکھا حجاج نے کہا تم غلط
کہتے ہو۔ انہوں نے کہا تمہارا تکذیب کرنا اس وقت ٹھیک ہوتا کہ ہم وہاں موجود نہ ہوتے تو تم
موجود ہوتے لیکن جبکہ ہم موجود تھے اور تم نہیں تھے تو یہ تکذیب کرنا بالکل سچا اور ناجائز اور
خلاف اصول ہے۔ حجاج نے یہ سن کر کہا کہ بیشک تم صحیح کہتے ہو لیکن یہ تو بتلاؤ کہ لوگ اس
واقعہ کو دیکھ کر کیا کہتے تھے۔ کہا لوگ اس واقعہ سے اس پر استدلال کرتے تھے کہ حق تعالیٰ مسلمانوں
سے راضی ہے اور یہ کہ مسلمانوں کیساتھ تائید الہی شامل اور فتوحات ہر کراب ہیں۔ حجاج نے کہا
یہ تو جہی ہو سکتا ہے کہ کل جماعت کے لوگ متفق اور برابر ہوں۔ ان لوگوں نے کہا یہ تو ہمیں
معلوم نہیں کہ اس لشکر کے دلوں کے اندر کیا بات پوشیدہ تھی اور وہ کن حالات کو اپنے اندر لئے
ہوئے تھے اور کن مقامات کو پہنچے ہوئے تھے۔

لیکن ظاہر میں تو جو کچھ ہم سچہ دیکھا وہ یہ بات تھی کہ کوئی شخص
ان سے زیادہ زاہد دنیا سے بے لالہ اور اس کو بغض و نفرت
کی نگاہ سے دیکھنے والا نہ تھا۔ نہ ان میں کوئی نامور تھا اور نہ
جانت کر نبوا الا اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تھا۔

فاما ما سارينا فمسا سارينا فقط
انزلنا في حينا منهم ولا اشتد
بغضنا لها ليس خيبه حيا ولا
غالب ولا عند امر.

اس موقع پر اوصاف مذکورہ بالا کا ذکر کرنا اس امر کی کھلی ہوئی دلیل ہے کہ مسلمانوں کی کلیہ
اصلی راز ہی تھا اور یہی وہ اوصاف تھے جنکی وجہ سے وہ موبدین اللہ تھے اور جنہوں نے ان کی

فتوحات کے سلسلے صاف کئے تھے اور یہ فتوحات صرف کھلے میدانوں یا سرحدی علاقوں پر آباد اور
معمور شہروں تک محدود نہیں بلکہ اقلیموں اور ملکوں سے پہلے قلوب مسخر ہوتے تھے۔

لیکن میرے دوستوں کا تم بتلا سکتے ہو کہ یہ لاکھوں سلطان مسکے سب نہ بد تقویٰ نصرت دینا اور
اس قسم کے اعلیٰ و منتہا کمالات انسانی کے ساتھ متصف ہو کر ایک ہی رنگ میں کیوں کر رنگے اور وہ
کو نساوی اثر تھا جس نے اُن میں سے تمام اخلاقی کمزوریوں کو نکال کر ملکی صفات بنا دیا تھا جس
نے اُنکی نظروں میں نیا کوہِ دار سے زیادہ حقیر بنا دیا۔ دنیا اُنکے قدموں سے گھرتی تھی اور ہنر مند نگار تھے

یہ سب کچھ سرورِ دنیا و دین شفیع المذنبین صلی اللہ علیہ وسلم (غداہ ابی وامی) کے جمالِ مبارک
کی زیارت کا اثر اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کی فیضِ صحبت کی تاثیر تھی۔ غیور و اہل
جیوانات جب مسلمانوں کی راحت اور رضا کی واسطے اپنی جانوں کو پیش کر سکے لئے حاضر اور موجود
تھے اور اُن کو بھی یا حساس کرادیا گیا تھا کہ مسلمان محض دین حق کی تائید اور رضاِ الہی کی اتباع کے
لئے نکلے ہوئے ہیں تو یہ کیسے ممکن تھا کہ اشرف مخلوقات انسان کو باوجود عقل کامل اور مشاہدات
عینی کے اس کا تمیقن نہوتا اور وہ صدقِ دل سے اسلام کی حقانیت اور مسلمانوں کے ان اوصاف
و اخلاقِ حسنہ کے فریقہ نہوسنے ان باتوں سے ہر ایک دل میں اسلام کی چوٹی کو بٹھلا دیا تھا۔ تو فوج
اکہمی جبکہ شامل حال معلوم ہوئی مسلمان ہو گئے۔ اور جن کی قسمت میں محرومی بھی ہوئی تھی محروم نہ
مسلمانوں کی طرف سے کسی پر جبر ہوا اور نہ کوئی اسکی تدبیر کی گئی۔ ہاں انہوں نے اسلامی کمالات کی رنگ
دلیں دکھا کر حجت تمام کر دی۔ یہ ایسے کھلے واقعات ہیں جن کو سن کر حجاج بن یوسف جیسے غبار
اور رنگ دل جیسے شخص کو بھی اعتراف ہی کرنا پڑا کہ ایسی تائیدات جہی ہو سکتی ہیں جبکہ لشکر
مستقی اور برابر ہوں۔

اس عجیب واقعے پر نتیجہ کا دنیا بھی بہت آسان ہے کہ جو شخص خواہشات اور جملہ مراضیٰ فی
سے منسلخ ہو کر مریضاتِ خداوندی کا تابع محض ہو جائے اور ذاتِ پاک خالق کائنات کے سوا
کوئی مقصود اس کا نہیں رہتا تو ہر چیز اسکی تابع ہو جاتی ہے۔

چون از گشتی آہستہ چیز از گشت چوں از گشتی ہمہ چیز از گشت
 یہ مبارک اور مسعود دن اسلامی تواریخ میں یومہ الاباقر کے نام سے موسوم ہو گیا۔
 یومہ الاباقر اور بنا قردان کا واقعہ ایک نوعیت کا معلوم ہوتا ہے مسلمانوں کی تائید کے لئے
 وہاں بھی حیوانات کی طرف سے اطاعت و فرمانبرداری کا ظہور ہوا تھا اور یہاں بھی لیکن باوجود ایک
 نوع ہونیکے ان دونوں میں کچھ فرق بھی ہے جس کو میں ظاہر کرنا چاہتا ہوں۔

بظاہر سرسری نظر میں قردان کا واقعہ زیادہ اہم معلوم ہوتا ہے کہ وحشی اور موذی جانور صحتاً
 کی ایک ہی آوازیں اپنے مانوس وطن کو چھوڑ کر چلے گئے اور صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجاز
 اور ادب کو اس درجہ ملحوذا رکھا کہ کوئی وحشیانہ حرکت ان سے سرزد نہ ہوئی اور غور کیا جائے تو یہ ایک قسم کا
 انقلاب ماہیت ہے جسکے نہایت سنبھلے و محال ہو نہیں کسی کو بھی تامل نہیں ہو سکتا۔ بخلاف بانٹو
 جانوروں کے کہ وہ اصل طبیعت سے انسان کیساتھ مانوس ہیں مگر وہ آڑے وقت ان کے کا اگے
 ہو کیا تعجب ہے لیکن میسر خیال میں یومہ الاباقر کا واقعہ زیادہ اہمیت رکھتا اور ایشیا اور عرب فی اللہ کا
 زیادہ پتہ دیتا ہے۔

یوم قردان میں درندے اور زہریلے جانور صحابہ کی آواز منکر نکل پڑے جس میں وہی احتمال
 ہو سکتے ہیں یا تو یہ کہ برصاء و غبت تعمیل حکم کیلئے تیار ہو گئے۔ یا یہ کہ جان بچانے کو وہاں سے
 چلے گئے کیونکہ ان کو دھکی دھکی تھی کہ اگر اس کے بعد کسی کو یہاں پاویں گے تو قتل کر دیں گے۔

اور یومہ اباقوس بلا کسی قسم کے ایماء اور حکم کے محض مسلمانوں کی راحت اور رضائے خداوندی
 حاصل کرنے اور دین حق کی تائید کیلئے اپنی جانیں قربان کرنے کیلئے موجود ہو گئے۔ صورت اولیٰ
 میں اطاعت حکم ہے یا خوف جان اور صورت ثانیہ میں ایثار ہے اور اپنی جان کی قربانی اور ان دونوں
 صورتوں کا فرق ظاہر ہے خصوصاً جب یہ بھی دیکھا جائے کہ ان جانوروں نے اپنی موجودگی کو
 خود بیان کر دیا۔

ہاں یہ ممکن ہے کہ اس روایت کی تسلیم میں کسی کو تامل ہو یا حیوانات کے کلام کرنے اور بات کرنا خلاف عقل یا خلاف عرف و عادت سمجھ کر انکار کرنے بیٹھ جائے۔ مگر اقول میں تو اس وجہ سے کلام کرنے کی گنجائش نہیں کہ یہ روایت طبری اور ابن الاثیر جیسی معتبر اور مستند کتابوں کی ہونام حافظہ علامہ طبری کا پایہ تحقیق و تنقید میں جس وجہ پر اس کو تمام اسلامی مصنفین و مؤرخین تسلیم کئے ہوئے ہیں اور اسلامی تواریخ میں اکثر کاماخذ سے ہے۔ علاوہ بریں یہ واقعہ قرون اولیٰ میں اس درجہ مشہور اور بروایات معتبرہ منقول تھا کہ حجاج بن یوسف نے اپنے زمانہ میں یعنی صدی اول کے آخری حصہ میں اسکی تحقیق کرنا چاہا تو ایک جماعت نے اس واقعہ میں موجودگی کی شہادت دی اور حجاج کو تسلیم کر لیا اور راء امر ثانی سو اس میں اس کو زیادہ کچھ کہنا نہیں چاہتے کہ جو لوگ انبیاء علیہ السلام کے معجزات و خرق عادات کو صحیح اور واقعہ مانتے یا خلاف عقل نہیں جانتے اُن کو اولیاء کی کلمات اور صحابہ رضی اللہ عنہم کیلئے ایسے ناممکنی واقعات کے ظہور پذیر ہونے امکان کی گنجائش نہیں ہو اگر کوئی خواہ مخواہ انکار ہی پر مصر ہو تو اس کے سامنے بخاری و مسلم کی صحیح روایات کو پیش کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ
صی اللہ علیہ وسلم قال بینما
مرجل لیسوق بقبرۃ اذ اعدی
فمرکبھا فقالت انا لہ مخلقی
لہذا فقال الناس بقبرۃ
تکلم فقال رسول اللہ فانی
اور من بہ انا وابو بکر وعمر و ہما
لہ۔ الی آخر الحدیث۔

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ زمانہ
ما سبق میں ایک شخص گائے کو لئے جاتا تھا جب وہ
ٹھک گیا تو اس گائے پر سوار ہو گیا۔ گائے نے کہا
ہم سواری کی واسطے پیدا نہیں کئے گئے بلکہ کھیتی کے
واسطے پیدا کئے گئے ہیں۔ اس پر لوگوں نے تعجب
کیا کہ گائے بولتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ارشاد فرمایا کہ میں تو اس پر یعنی واقعہ کی صحت

اور گائے کے کلام کرنے پر ایمان لانا ہوں اور اسکی تصدیق کرتا ہوں اور ابو بکر و عمر بھی اس پر ایمان لائے ہیں
حالانکہ ابو بکر و عمر اس مجلس میں موجود نہ تھے یعنی شخص کے کمال ایمان پر ان کو اس درجہ اعتماد تھا کہ اُن کی غیبت

اُن کی طرف سے تصدیق فرمائی

یہ حدیث صحیح ہے اور اُس کی صحت پچھٹین کو اعتماد و اتفاق ہے جس سے بعینہ یوم الدیاقہ کی تائید و تصدیق ہوتی ہے۔ لیکن اس پر بھی تسلی نہ ہو تو ہم دوسری صحیح حدیث پیش کریں گے۔ جس سے یہ بات ثابت ہو جاوے گی کہ حیوانات جو ذی روح ہونے کیساتھ کچھ بولتے بھی ہیں اور ان میں ایک دوسرے کی بات کو سمجھتے بھی ہیں اگر انسانی زبان میں کلام کرنے کیسے تو کچھ تعجب کی بات نہیں خدا تعالیٰ کو یہ بھی قدرت ہو کہ حیوانات نباتات میں علم و ادراک کو پیدا فرمائے۔

عن جابر قال قال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم اذا خطب
استند الی جلدع فخلد من
سوارى المسجد فلما صنیع
لہ المنبر فاستوی علیہ
صاحبة النخلۃ الی حان
یخطب عندہا حتی کادت
ان تلشق فنزل النبی صلی اللہ
علیہ وسلم حتی اخذہا
فضمہا الیہ فجعلت قان
ارین الصبی الذی یسکت
حتی استقرت قال بکت علی
ما کانت تسمع من الذکور والامہات
سواء البخاری

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت
فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
عادت تھی کہ خطبہ کے وقت کھجور کے سونکے بھونے
ستون سے سہارا لگالیتے تھے لیکن جب آپ
کے لئے مبرتار کر لیا گیا اور آپ اُس پر بیٹھ
گئے تو وہ کھجور کا ستون جس پر سہارا لگا کر آپ
خطبہ پڑھتے تھے اس قدر رو باد چھا کہ قریب
تھا کہ پھٹ جائے یہ حالت دیکھ کر آپ مبر سے نیچے
نشرف لائے اور اس ستون کو چٹا لیا اب وہ
اس طرح مسک رسک کر دے لگا جس طرح بچہ کو
چپکا کرتے ہیں اور وہ سسکیاں دے کر ٹھنکا
ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ ستون کا رونا قرآن اور
ذکر کی مفارقت پر تھا۔ روایت کیا اس کو
بخاری نے ۱۱

اس روایت سے ثابت ہو کہ باکھل بے روح اور خشک محوئی سے ہر برکت قریب ذات

بارکات سرور کائنات علیہ الف الف صلوات و تسلیمات نہ صرف زندوں کیسے افعال و حرکات صادر ہوئے بلکہ جسم مبارک صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارت اور ذکر الہی سے بعید ہو جانے کی وجہ سے وہ حالت طاری ہو گئی جو ایک عاشق زار پر ہوتی ہے جو ذکر الہی اور محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسا فنا و مستغرق ہو گیا ہو جس کو تمام لذتیں اور نعمتیں خاک سے زیادہ بے وقت معلوم ہوتی ہوں۔

مسلمانوں اُس حالت کی صورت کو اپنی آنکھوں کے سامنے قائم کر دو تو ایک حیرت انگیز سماں تھا جسے سامنے پھر جا ریگا خشک ستون آپ کی سفارت میں بے تاب ہو اور پھوٹ پھوٹ کر رو رہا ہے اور اُس کو گلے سے لگا کر پیار فرماتے ہیں اور اس طرح سب سب تک کہ چپکا ہوتا ہے جیسا روتا ہوا بچہ اپنی نہایت دیران ماں یا باپ کی گود میں چکر چپ ہوتا ہے سبحان اللہ سبحان اللہ۔ یہ حال ایک بالکل سبحان اور بے حس و حرکت شے کا ہے جس کو آپ کے جسم مبارک چھونے نے اس درجہ تک پہنچا دیا ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم جو اشرف مخلوقات اور خلاصہ عالم ہو چکے ساتھ آپ کی خدمت میں دن رات حاضر ہوتے اور تمام معاملات دیکھتے اور ہر قسم کے فیوض سے مستفیض ہوتے تھے وہ کس درجہ عشق و محبت میں پہنچے ہوئے ہوں گے۔ وہ کیوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے خلیفہ و جانشین ہونگے اور کیوں نہ جن و انس حیوانات و نباتات و جادات اُن کی جان نثاری کے واسطے تیار ہوں گے۔

یہ واقعہ ایک صحیح حدیث سے ثابت ہے اور ایسے صریح الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔ جن میں تاویل کی گنجائش نہیں ہے۔ ہاں اگر کوئی صاحب خدا تعالیٰ کی وسیع قدرت کو کسی قانون میں محدود کر کے محض اپنی عقل کے بھروسہ اس صحیح اور صحیح روایت کو رد کرے کیواسطے تیار ہو جائیں تو یہ دوسری بات ہے۔ گراہیے حضرات کو خداوند عالم کی غیر متناہی قدرت کا ضرور تصور کر لینا اور اس آیت شریفہ کو بغور سمجھ لینا چاہیے۔

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۚ وَاللَّهُ يَخْتَارُ ۚ

ترجمہ نہ پہچان انہوں نے اللہ کو حق پہچاننے کا

وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمُوتُ
مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَ
وَعَلَىٰ أَعْمَالِكُمْ كُؤُوفٌ ۝

اور زمین ماری اُس کی ٹھنی میں ہے قیامت
کے دن اور آسمان پٹے ہوئے اُسکے دلہنے
ہاتھ میں۔ پاک اور برتر ہے وہ ذات اُس چیز
سے کہ شریک کرتے ہیں۔ ۱۲۔

معجزہ مذکورہ بالا معجزہ استوانہ حنائیہ کے نام سے معروف و موسوم ہے اور اس
معجزہ کو عارف باللہ مولانا روم قدس سرہ شہنوی میں تحریر فرماتے ہیں۔

استن خانہ از جبرِ رسول	نالہ میسر و دہجہ اربابِ عقول
در میان مجلس و عطا آں چہاں	کز لے آگہ گشت ہم پیر و جواں
در تحیر ماندہ اصحابِ رسول	کز چہ می نالہ دستوں با عرضِ طول
گفت پیغمبرِ خواہی اے سون	گفت جانم از فراقت گشتہ خون
از فراق تو مرا چوں سوخت جاں	چوں نالہ بے تولے جانِ جہاں
سندت من بدم از من تا خستی	بر سرِ منبر تو سند ساجستی
پس رسولش گفت کلمے نیکو درخت	لے شدہ با سر تو ہمار از بخت
گرمی خواہی ترا تھلے کنسند	شمرتی و غنمی ز تو میوہ چنند
یا در اں عالم ترا سروی کند	تا نہ و تازہ بسائی تا ابد
گفت آں خواہم کہ دائم شد قباش	بشنولے غافل کم از چوبے نباش
آن ستوں ما دفن کرد اندر زمیں	تا چہ مردم حشر گرد و بوم دین

استوانہ حنائیہ کے واقعہ سے یہ نتیجہ نکالنا کچھ دشوار نہیں ہے کہ ذکر الہی کی قوت اور

لذت کی کیا کیفیت ہو خشک اور بجان بھڑی پس اُسکی یہ تاثیر ہے تو انسان میں جو اشرف
مخلوقات ہے اور محض اسی غرض کیلئے پیدا کیا گیا ہے کیسی کچھ ہوگی۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ
وہ غفلت کے ظلمات میں نہ پڑے اور اپنے دل کو نفسانی آلائشوں سے پاک و صاف کرے

انسان اگر ایسا کرے اور کرنا چاہے تو اس کا مرتبہ تمام مخلوقات سے بالاتر ہے اور وہ مستحق خلافت خداوندی ہے ورنہ اُس کے افضل مافیلین کے اندر گرنے میں کیا کلام ہے۔

ذکر الہی اور محبت خدا و رسول ہی میں یہ لذت ہو کہ کوئی لذت اُس کے ہمسرو ہم سنگ کیا پائے گا بھی نہیں ہے دنیا و مافیہا اُس کے سامنے بیچ ہے اور یہی وہ دولت ہو جس کا قلب اُس سے بالمال ہو گیا ہے سلاطین عالم اُس کے سامنے جہ سالی کرتے اور اُس کے در کی خاکروبی کو اپنا خزانہ نہیں ماریون رشید جیسا طالع و جبروت والا خلیفہ حضرت فضیل بن عیاض کی خدمت میں شب کے وقت حاضر ہوتا ہے اور آپ اندھیرے میں مکان کے کونے سے لگ کر کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اور ہارون رشید کا ہاتھ آپ کے بدن سے لگتا ہے تو آپ فرماتے ہیں کہ کیا نرم ہاتھ ہو کاش دوزخ کے ہاتھ سے نجات پا جائے اور ہارون رشید نازدار دوتا ہے۔

حضرت فضیل بن عیاض فرماتے ہیں۔

اگر ماری دنیا بھوپس طرح پیش کی جائے کہ مجھ سے کسی کام کا حساب کے بارے میں نہ تو بتائی میں اُس سے ایسا ہی گمن کر دے گا جیسا کہ تم رمار کے قریب گندے بچے گھن کرتے اور اپنی کپڑے کو اُس کی آلودگی سے بچاتے ہو

لَوْ أَنَّ الدُّنْيَا بَحْتًا أَرَفِيْرُهَُا عِيْرُ حَبْنَتْ
عَلَى وَلَا أَحْسَابُ بِهَا لَكُنْتُمْ
أَتَقَلُّرْهَا لَمَا يَتَقَلُّرْكُمْ الْجَنِيْفَةُ
إِذَا مَرَّهَا أَنْ تُصِيْبَ قَوْمَهُ

یہ کیفیت حضرت فضیل کے قلب میں کیونکر راسخ ہوئی صرف ذکر الہی کی لذت سے اسی لذت سے آشنا ہونیکے بعد کوئی شے مرغوب و محبوب نہیں ہتی۔

حضرت شبلی کے آخری وقت میں قل کی تلقین کرتے تھے اور وہ انہو ب کی طرف مخاطبہ کرتے تھے۔

غَيْرُ مُخْتَارٍ إِلَى الْمُسْتَرْجِ

چسارغ کا علاج نہیں ہے

يَوْمَ يَأْتِي النَّاسَ بِأَلْجَبْرِ

جس دن لوگ جمنیں پیش کریں گے

إِنَّا بَيْنَنَا أَنْتَ سَائِكُنْهُ

جس گھر میں تیرا سکن ہے

وَجَهْلُكَ أَلْمَأْمُولُ يُجْتَنَّا

تیرا جہرہ جو امید گاہ ہی ہماری محبت ہو

حضرت شبلی کا دل کیوں متور ہوا اور کس چیز نے اُن کو محو و مستغرق بنا کر دنیا و مافیہا کے
مستغنی کر دیا تھا۔ محض ذکرِ آسمی اور اُس کی پراسرار کیفیات ہے۔

حضرت مولانا روم معجزہ مذکورہ بالا سے نتیجہ نکالتے ہیں۔

تا بدانی ہر کرا ایزد بخواند	از ہمہ کار جہاں بے کار ماند
ہر کرا با شد نیرزدان کا ندیا	یافت بار آں جا و بیرون شد کا
وہاں کہ اورا نہو نہا سسرار داد	کے کند تصدیق ادا نہا حساب
گوید آسے نے ز دل ہر وفاق	تا نگویدش کہ ہست اہل نفاق
گر نیستی واقفاں امر کن	در جہاں رو گشتہ بودی ایم سخن
صد ہزاراں ز اہل تقلید و نشان	امسگند شاں نیم دہے در گمان
کہ یقین تقلید و استدلال شاں	قائمست و جسدہ پر وبال نشان
شبہ می انگیزد اکن شیطان و دن	در فتنہ میں جلد کوراں سرنگوں
غیر آں قطبِ زماں دیدہ در	کز شبائش کہ گرد خیرہ سسر

مضمون جب یہاں تک پہنچ گیا تو ہم اس جگہ ایک لطیف و عجیب نکتہ اور معجزہ اجاگر کرتے
اور معجزہ استخوانہ خانہ میں فرق بیان کرنا چاہتے ہیں ہم امید کرتے ہیں کہ اہل علم و عقل اُس پر
مضمون سے چند فائدے حاصل کریں گے۔ اول تو یہ کہ کمالات و معجزات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم
کے عجائب اسرار معلوم ہونے سے اُن کے ایمان میں تازگی پیدا ہوگی اور افضلیت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ایسی واضح و روشن ہو جائیگی کہ کسی بخوشی ہی عقل و دل کو بھی اُس میں انکار
و قتال کی گنجائش نہ رہے گی۔

دوسرے کچھ غمجان نفع ہو جائے گا جو ممکن ہے کہ بعض منافقوں کے دلوں میں خوراک
یا کسی نادان اور کم عقل کے قلم سے بھی نکل جائے کہ اہل اسلام کا دعویٰ جو اور اُن کے ایسے

مسلمات میں ہر جن میں کسی ایک فرد کو بھی اختلاف نہیں ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء و رسل سے افضل ہیں اور تمام انبیاء و رسل آپ سے مستفیض ہیں گزابل اسلام ہی کی سلسلہ روایات کی موافق نسبتاً سابقین کو جو معجزات دیے گئے وہ اپنی عظمت میں ایسے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اُس درجہ تک پہنچے ہوئے نہیں مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا اُٹھنا، اُٹھنا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے گائے کا پتلا بنایا اور وہ ذی روح ہو کر اُڑنے لگا آپ کے قہر یا ذن اللہ کہنے سے مردہ زندہ ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق جو معجزات و اہت کئے جاتے ہیں اُن میں سے کوئی اس درجہ کا نہیں ہو۔ یہ لطیف و عجیب مضمون ایک ایسے قلم کا کھلا ہوا ہے جس کو خدا تعالیٰ نے اس خری زمانہ میں اسلام کی حفاظت اور حایت کیلئے پیدا فرمایا جس نے اسلام کی حریم کو فلسفہ جدید و دہریت کے حملوں سے محفوظ فرمایا جس نے ایک طرف علوم اسلامیہ کے تحفظ کیلئے ایک مضبوط حصار و مدرسہ اسلامیہ بنوئے قائم کر دیا اور دوسری جانب مخالفان اسلام کے جملہ مایہ ناز اعتراضات کے وہ دندان شکن جواب دیے کہ اُن سے بہتر نہ کوئی دیکھتا ہے اور نہ اُن کے بعد کسی مخالف کو سراہا جسے کی گنجائش ہے جس نے اسلامی احکام کے اسرار اور اُن کے مطابق عقل سلیم ہو نیکی اسی وضاحت سے لائق عقیدہ کیا تھا کہ دلائل کو کے بیان فرمایا ہے جس کی فی الواقع اس زمانہ میں ضرورت تھی اور یہ دہرناستدلالی اور طریقی بیان ہو جو صرف اُنہیں کا حصہ تھا۔ میرا اشارہ حجۃ اللہ فی العالم حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی طرف ہو آپ کے پر عظمت نام اور مقدس ذات سے کون شخص ہے جو واقف نہیں ہو۔

مولانا قدس سرہ نے اپنی مفصل معیوض تقریر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات علمی و علمی میں کیا اور افضل ہو نیکی ثابت فرمایا ہو۔ کمالات علمی میں کیا ہو نیکی لائق بیان فرماتے کے بعد تحریر فرمایا ہے۔

”پھر عجاز علمی وہ بھی مقابلاؤ میں و آخرین اگر آپ کی خاتمت اور کیتانی پر ولالت نہیں کرتا تو

اور کیا ہو ایسا شخص اگر خاتم النبیین نہیں تو اور کون ہو گا۔ اور ایسا شخص سزاوارترین و آخرین نہیں

تو اور کون ہو گا۔ اہل فہم اور انصاف کیلئے تو یہی ہر۔ اور نادان کو کافی نہیں۔ دفعہ نہ رسالہ کمالات علی میں میٹھا ہونیکی تقریر سے فانی ہو کر کمالات علی کی یکتائی کے شعلہ تحریر فرماتے ہیں۔

مد کمالات علی میں بھی آپ لکھا ہے اور اس میں بھی کوئی آپ کا ہٹا نہیں۔ ہر خید بعد اعجاز زندہ (یعنی اعجاز قرآنی جو کمالات علی کی تقریر میں بیان فرمایا) ان کے ذکر کی حاجت نہیں۔ مگر چونکہ کمال اگر کسی کے کمال پر دلالت کرنا ہو تو بعد اطلاق و علم دلالت کرتا ہے۔ سو جیسے جلال صورت آنکھوں سے معلوم ہوتا ہے اور کمال آواز کانوں سے اس سے ہر عربی ذریعہ ایک جہدی حالت اور بعد کمال کی حاجت ہے اور اس لئے کمال علی کے اور اک اور علم کیلئے کمال عقل و فہم کی حاجت ہے جو آجکل بزرگ عقابہاں سے منقود ہے اسلئے کمالات علی بھی بطور مشنٹے نمونہ از خروار سے ہزاروں میں سے دوچار عرض کرنا ہوں ۴

مولانا نے اس موقع پر چند معجزات کا ذکر فرمایا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کا موازنہ انبیاء الودعہم کے معجزات سے کر کے آپ کے معجزات کی برتری اور تفوق کو ثابت فرمایا ہے۔ مگر ہم اُس پوری تقریر کو نقل کرنا نہیں چاہتے۔ بلکہ صرف اُستوانہ حجاز اور سنگریزوں کی تسبیح خوانی کے متعلق جو تحریر فرمایا ہے اُسکو باختصار و توضیح بعض مواقع لکھتے ہیں۔ مولانا کے ارشاد کا حائل یہ ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا اُتر دیا بن گیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مائے مرده زندہ ہو گیا۔ یا گائے سے ایک حانور کی شکل بنا کر خدا کی قدرت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اُٹا دیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک کے چھوٹنے کی برکت سے کبھی کا سوکھا کھجور کی ٹٹھی کا ستون زندہ ہو کر آپ کے فراق میں اور خدا کے ذکر کی موقوفی کے صدمے سے چلا یا۔ اور ایسا رویا کہ پھٹنے کے قریب ہو گیا۔ علی بن ابی طالب پتھروں اور سنگریزوں کے سلام اور ایسی نبوت کی شہادت اور تسبیحات حاضرین نے سنیں۔ اہل فہم سمجھ سکتے ہیں کہ یہ اعجاز ان اعجازوں سے کہیں بڑھ کر ہیں۔ دیکھئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا بیشک زندہ ہوا لیکن اُٹھ رہے کی مصیبت یہ کہ زندہ ہوا۔ اور وہی حرکات اُس سے سرزد ہوئیں جو اور سانپوں سے

ہوتی ہیں علیٰ ہذا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی برکت سے گائے سے زندوں کی کسی حرکات
 جیسی سرزد ہوئیں جب وہ گار پر بند کی شکل میں آیا۔ آخر زندوں کی شکل زندگانی سے کچھ
 علاقہ اور مناسبت ہی جو زندگانی حیوانات کی شکلوں سے علیحدہ نہیں پائی جاتی۔ پھر خیریت
 وغیرہ میں کہیں زندگانی کے آثار ظاہر نہیں ہوئے۔ اس بنا پر زندگانی کا زندوں کی شکل
 میں ظاہر ہونا نامستبعد نہیں مگر زندوں کی شکل سے پایا جانا مستبعد ہو اور اس گار
 کی شکل سے حرکات بھی سرزد ہوئیں جو نام پرندوں سے سرزد ہوتی ہیں۔ مگر سوکے ستون کا
 زندگانی اور سنگند زرد کی تسبیح خوانی میں نہ شکل و صورت کا لگاؤ ہے نہ کوئی ایسا برتاؤ ہے
 جس میں او محض شریک ہوں۔ یہ وہ باتیں ہیں کہ جہادات بلکہ نباتات اور حیوانات تو کیا
 بنی آدم میں سے بھی کسی کسی کو یہ شرف میسر آتا ہو۔ سوکے ستون کا فراق نبوی میں دونا یا
 موقوفی خلیفہ خوانی سے جو اس کے قرب جوار میں ہوا کرتی تھی چلانا اس محبت خدا و رسول
 پر دلالت کرتا ہو۔ جو مراحل معرفت طے کرنے کے بعد میسر آتی ہے۔ کیونکہ محبت کیلئے حق یقین
 کی ضرورت ہو اگر علم یقین یعنی اخبار مقبر اور توانا سے محبت پیدا ہو کرتی ہے تو حضرت جو
 علیہ السلام کے آج لاکھوں عاشق ہوئے کیونکہ جو شہرواں کے حسن و جمال کا اب یہ وہ اس
 وقت کہاں تھا۔ علیٰ ہذا اگر عین یقین یعنی مشاہدہ سے محبت ہو کرتی تو کھانے کی چیزوں
 کی رغبت کیلئے پچھنے اور کھانے کی ضرورت نہوتی۔ فقط مشاہدہ کافی ہوا کرتا۔ استعمال کر کے
 دیکھنا خود اسکی دلیل ہے کہ رغبت کیلئے حق یقین چاہئے اور اسی نفع اٹھانے اور استعمال کرنے
 کو حق یقین کہتے ہیں۔

ستون مذکور کا روناس محبت خداوندی اور عشق نبوی پر دلالت کرتا ہے جو بے رنہ
 حق یقین نسبت ذات و صفات خداوندی و کمالات نبوی تصور نہیں اور ظاہر ہے کہ
 اس موقع خاص میں اس قسم کا یقین بجز کاملان معرفت اور کسی کو میسر نہیں آسکتا علیٰ ہذا
 سنگندیوں کی تسبیح و تہلیل میں اسی معرفت کی طرف اشارہ ہے جو سوائے خاصانِ خدا پر تعظیم و ارشاد

ممکن الحصول نہیں اور ظاہر ہے کہ مستغنیوں کی تسبیح و تقدیس کو کسی کی تعلیم کا نتیجہ نہیں کہے
یہ مولانا قدس سرہ کی تقریر کا اقتباس اور حاصل ہے جس سے صاف ثابت ہو کہ اُسٹنوار حنا کا
معجزہ اجیاز ہوئی۔ گارے سے جانور بنا کر اڑا دینے سے بدرجہا فوقیت رکھتا ہے۔ وہاں زندگانی
کا ظہور۔ زندوں کی صورت میں ہے اور یہاں حیات کا ظہور کچھ کی کچھ ستون میں وہاں صرف
انہیں حرکات کا صادر ہونا ہے جو ہر جاندار حیوان سے صادر ہوتے ہیں اور یہاں اس عشق و
محبت خدا و رسول کا اظہار ہے جو انسانوں میں بھی بجز ازل معرفت و حقیقت دوسروں کو نصیب
نہیں ہوتے اور یہ ایسے کھلے ہوئے اور واضح فرق ہیں جن کو ملحوظ رکھنے کے بعد کسی کو بھی اس معجزہ
کے تفوق میں کلام نہیں ہو سکتا۔

ہم جانتے ہیں کہ گو یہ مضمون جس کی ابتداء بوم الابا قوس ہوئی تھی کسی قدر طویل ہو گیا۔ مگر
اس سے ہماری ناظرین بہت سے عجیب و غریب فوائد حاصل کر لیں گے۔ معجزہ کے متعلق ہم نے
یہاں بہت ہی اختصار کے ساتھ اُمی قند بیان کیا ہے جس کا اس موقع سے تعلق ہے۔ ناظرین
کرام کو انتظار کرنا چاہئے۔ ہمارا ایک عرصہ سے خیال ہے کہ ہم معجزات کے متعلق خواہ نظم میں خواہ
نثر میں مفصل ایک تبصرہ کریں جس میں معجزات کو علی الترتیب اس طرح بیان کیا جائے کہ معجزات
علمی و علمی جہاں انظار آئیں۔ فلسفہ جدید سے جو اذہان طالع متاثر ہیں بشرط فہم سلم انشاء اللہ اس
تبصرہ سے اُن سب کا قلع قمع ہو جائیگا۔ اور ان کو معلوم ہو جائے گا۔ کہ جن تخیلات کی بنا پر
انصوص قرآن و حدیث کو نہایت جرأت کے ساتھ رد کیا جاتا ہے۔ وہ چند موهوم اور مفروض
و خود تراشیدہ قواعد پر مبنی ہیں۔

محاصرہ محض مسلمانوں کے لئے تائیدات آسمانی کا ظہور کسی خاص نوعیت کیساتھ مخصوص
نہ تھا۔ بلکہ جیسی ضرورت پیش آتی تھی اُسی کے موافق تائید ہوتی تھی اور یہی وہ بات تھی جس کا اعتراف
اُن کے مخالفین کو بھی تھا اور دل سے مسلمانوں کو حق پر سمجھے ہوئے تھے۔

حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ و شوق میں مصالحت کے معاملہ سے خارج ہوئے و محض کی

جانباً کیا۔ ہر قتل کو اطلاع ہوتی تو اہل حص کو بہت کچھ امداد کا وعدہ دے کر طرح سے تسلی دی حضرت ابو عبیدہؓ نے حص کا محاصرہ کر لیا۔ موسم سردی کا تھا۔ اہل حص نے باہم مشورہ کر کے یہ بات طے کی کہ لڑنے کی کچھ ضرورت نہیں اہل اسلام کو محاصرہ کئے پڑے پہنے دینا چاہئے۔ یہ لوگ سردی کا تحمل نہ کر سکیں گے پیروں میں ان کے مونہے بھی نہیں جھڑے بھی ہیں تو عربی وضع کے جو پیر کی کچھ بھی حفاظت نہیں کر سکتے اور نہ سردی سے بچا سکتے ہیں اس کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ شدت سردی سے ان کے پیر پھٹ جائیں گے اور بالآخر برکت کی وجہ سے انگلیاں گرے نکلیں گی اور یہ گھبرا کر لوٹ جائیں گے یا فنا ہو جائیں گے اور فی الواقع تھا بھی ایسا ہی۔ اہل عرب اس قسم کی سخت سردی اٹھانے کے خوگر نہ تھے اور نہ ان کے پاس حفاظت کا سامان تھا۔ برخلاف اہل حص کے کہ اول تو وہ اس ملک کے رہنے والے سردی کے تحمل و سہرہ قسم کا سامان موجود۔ مگر یہ ظاہری خیالات تھے تاہم لکھی اسباب ظاہری پر موقوف نہیں ہے۔ غیب کے یہ صورت پیش آئی کہ اہل حص کے پیر تو مزدوں میں بھی ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے اور مسلمانوں کے پیروں پر کچھ بھی اثر نہ ہوا۔ عربی چیلوں میں اچھے خاصے رہے کسی کی ایک انگلی بھی نہ گری

جب جاؤ گزر گیا اور اہل حص کے خیالات پورے مسلمان اسی طرح مستعدی سے صحیح و سالم رہے تو ایک تجویز کار بوڑھے شخص نے اہل حص سے کہا کہ مسلمانوں سے صلح کر لینا بہتر ہے ان لوگوں نے ہکا بکا کیا۔ پھر ایک دوسرے شخص نے کہا کہ جاؤ گزر گیا اور قہاری سب اُمیدیں خاک میں مل گئیں۔ خیالات غلط ثابت ہوئے۔ اب کس بات کے منتظر ہو صلح کر لینی چاہئے۔ ان لوگوں نے جواب دیا کہ اب برسائے کے منتظر ہیں۔ برسائے میں نہیں ہتھ گڑی میں طور پذیر ہوتا ہے اُس شخص نے کہا ان خیالات کو چھوڑو۔

اِنَّ هٰؤُلَاءِ قَوْمٌ يُّبْعَا قَوْلَ وَلَا يَنْ

۱۔ برسائے ایک عرض ہو جس سے جسم پر دم اور ہڈیاں ہوتا ہے۔ ۱۲۔

قَالَ هُمْ بَعْدُ وَمِثَاقٍ خَيْرٌ
مِنْ اَنْ تُوْخَدُوا عٰوْنًا اُجِيبُوْنِي
مُحَمَّدٌ قَبْلَ اَنْ يَّجِيبُوْكُمْ
مَدَّ مُؤْمِنٌ فَقَالُوْا سُبْحٰنَكَ هٰذَا خُفُوْا
وَلَا تَعْلَمُوْا بِالْحَبِّ

تھارا اُن کے پاس عہد بیان کے بعد جانا اس سے
بہتر ہے کہ زبردستی پکڑے ہوئے جاؤ تم میری بات
اس وقت مانو گے تو قابل تعریف قرار پاؤ گے
بعد میں مجبور ہو کر مانو گے اور قابل مذمت ہو گے اُن
لوگوں نے کہا کہ یہ تو بڑھا ہو کر ہلک گیا ہے اور
اسکو لڑائی کا تجربہ بھی نہیں ہے۔

اسکے بعد ایک فوج مسلمانوں نے حملہ کیا اور باوا ازبندہ تکبیر کسی تو محض کے اندر زلزلہ آگیا۔
دیواریں گر پڑیں۔ یہ حالت دیکھی تو وہ گھبرائے اور ان تجربہ کار بوڑھوں کے پاس گئے جنہوں نے
اول ہی صلح کی رائے دی تھی۔ اور کہا کہ اب کیا کریں۔ اُن لوگوں نے ٹال دیا اور خوب ذلیل کیا۔
دوبارہ جب پھر تکبیر کہنے پر زلزلہ آیا تو پھر اُنکے پاس گئے تب اُنہوں نے کہا تم خود صلح کی خواہش
کرو۔ چنانچہ اہل حص نے فوج کی دیواروں پر کھڑے ہو کر صلح کی خواہش ظاہر کی یہ مسلمانوں کو خود
بات معلوم نہ تھی کہ یہ لوگ کس بات سے مجبور ہو کر صلح کرنی چاہتے ہیں اُن کو معلوم نہ تھا کہ تائید
الہی نے اہل حص کے اندر کس قسم کی پریشانی اور بدحواسی پھیلا رکھی ہے مگر چونکہ وہ امن و امان
اور صلح کے ہر وقت طالب اور خوشامند اور غوریزی سے بچنے کو بدل پسند کرتے تھے اس لئے
فوراً آمادہ صلح ہو گئے اور انہیں شرائط صلح کرنی جن شرائط پر دشمن میں کی تھی۔

اس واقعہ سے ہر ذی فہم نہایت آسانی سے یہ نتیجہ نکال سکتا ہے کہ جب فریق مقابل کے
تجربہ کا عقائد کو مسلمانوں کے حالات کا مشاہدہ کرتے کرتے یہ یقین ہو گیا تھا کہ ہر موقع پر خدا کی طرف
سُن کی اعانت ہوتی ہے اور اُن کی نصرت و کامیابی سرسرم تا یہ آئی پرستی ہے ظاہری سامان
پر موقوف نہیں ہو تو کیسے ہو سکتا ہے کہ اسلام کی حقانیت کا اثر اُن پر نہوا ہو۔ اُسکو بچاؤ اور آسانی
مذہب سمجھے تھیں انہیں واقعات سے اور مسلمانوں کے حالات کے مشاہدے سے اُنکے لوگوں میں
اسلام کی محبت کا بیج جما دیا اور گویا اُن کے باطن میں نور ایمان چمک گیا گویا ہر جس بوجہ پابندی جا

و مناصب یا خوف غوغا عوام یا اندیشہ سلطنت اس وقت اسلام کا اظہار نہ کر سکے لیکن ظاہر ہے کہ جب ان موانع کے مرتفع یا ضعیف ہو جانے کے ساتھ ان کو مسلمانوں سے میل جول پیش آیا اور ہم کلامی کی نوبت پہنچی اسلام بجلی کی روش سے بھی زیادہ تیزی اور سرعت کیساتھ پھیلتا چلا گیا اور جو لوگ اپنی باطنی میلان کو ظاہر نہ کر سکے تھے اب بخوف و خطر اسلام کے اثر میں داخل ہو گئے یہ بھی اسلام کے سرعت پھیل جانے کی اعلیٰ لم۔ ورنہ مسلمانوں نے کسی ایک جگہ بھی کسی قسم کے دباؤ یا زور حکومت یا حیلہ و تدبیر سے کام نہیں لیا۔ تاریخیں موجود ہیں کوئی شخص ایک بھی مثال اسکی دکھلا سکتا ہے تو دکھلائے۔

سرداران فارس کا مدد شکر مسلمانوں کے مقابل قوی قومیں تھیں، دم و فارس دونوں عظیم کے رغبت مسلمان ہونا قوموں کے علاوہ واقعہ کاروں میں مذہبی و ایات کی بنا پر ہے۔
 امروزین نشین تھا کہ اسلام ضرور پھیلے گا۔ اور مسلمان ان ممالک پر تسلط ہو جائیں گے
 یہی وجہ تھی کہ اس مجید پر مطلع ہونے والے اشخاص مقابلہ کو پسند نہ کرتے تھے نیز جہد ہلاکت
 فارس نے سائن کے متفرع ہو جانے کے بعد اپنے سرداروں اور سپہ سالاروں کو جمع کر کے مشورہ کیا
 اور بالآخر فیصلہ پایا کہ زبردستی بہت بڑے سپہ سالاروں کو جس کا نام (سیاہ) تھا موہن شریطے
 بڑے افسروں اور امیروں کے سوس کی محافظت کیلئے بھیجا لیکن اہل سوس تو پہلے ہی ہمت
 کر چکے تھے۔ اس لئے سیاہ کو مجبوراً ماہر مرز اور تشر کے درمیان خیمہ ڈالنا پڑا سیاہ جس عظیم الشان
 اور شان و شوکت سے آیا تھا اُس کا فکر مسلمانوں کو بھی تھا۔ کیونکہ فارس کے منتخب اور مجید سردار
 اُس کے ہمرکاب تھے۔ مگر نایب الہی سے مسلمانوں کے لئے جو سلمان ہو رہا تھا وہ اُن کے وہم
 و گمان میں بھی نہ تھا۔ فارس کے افسر علیہ سیاہ نے اُن سرداروں کو جو اُس کے ساتھ اور اُن
 میں تھے جمع کر کے کہا تم لوگوں کو معلوم ہے کہ ہم ہمیشہ سے سننے چلے آئے ہیں کہ یہ لوگ اس
 مملکت پر غالب آ جاویں گے اور اصطح کے شاہی محلات میں اُن کے گھوڑے بندھیں گے اور اس
 وقت اُن کی فتوحات سے تم اندازہ کر سکتے ہو کہ یہ خیال کس قدر متیقن و صحیح ہے اب تم لوگ

اپنی یہودی کی بات سچو کو سب نے کہا ہم تمہارے مشورہ کے تابع ہیں اُس نے کہا تو ہر شخص اپنے متبعین اور خواص کا ذمہ دار بن جائے۔ میری رائے تو یہ ہے کہ ہم اُن کے مذہب میں داخل ہو کر اُن جیسے بن جائیں۔ اس رائے پر سب کا اتفاق ہو گیا۔ اور ایک بڑے سردار شیرویہ کو دس افسروں کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ سے گفتگو کرنے پر بجا۔ شیرویہ نے اپنی قوم کا پیام پہنچایا کہ ہم بخت مسلمان ہونا چاہتے ہیں۔ مگر اس شرط پر کہ تمہارے ساتھ ملکر ہم اپنی قوم اہل عجم سے تو مقابلہ کر کے گمراہ عرب کے نہ لڑیں گے۔ اور کسی عربی نے ہم سے لڑائی کی تو تم کو ہماری محافطت لانیکی ہوگی۔ نیز یہ کہ بیت المال سے ہم کو وہ حصہ دیا جائے جو تم میں کے اشراف اور سرداروں کو دیا جاتا ہے اور یہ کہ عہد نامہ امیر المومنین کی تصدیق سے مرتب کیا جائے۔

حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا کہ جب تم مسلمان ہوتے ہو تو ان شرطوں کی کیا ضرورت ہے جو ہمارا حال یہی تھا راحال۔ اُن لوگوں نے اسکو نہ مانا تو حضرت عمر کی خدمت میں یا جو لکھا اور وہاں سے جواب آیا کہ جو وہ کہتے ہیں اسکو مان لو۔ اس قرارداد کے بعد سیاہ مع تمام افسروں اور فوج کے مسلمان ہو گیا اور یہ سب تشرکے محاصرو میں حضرت ابو موسیٰ کے ساتھ شریک ہوئے لیکن جس استدعی اور جدوجہد کی توقع تھی وہ اُن سے ظاہر نہ ہوئی تو حضرت ابو موسیٰ نے سیاہ سے اس کا سبب دریافت کیا۔ اُس نے جواب دیا کہ اول تو ابھی ہم اسلام کے احکام سے تمہاری طرح واقف نہیں ہو سکر آپ نے بیت المال سے ہم کو وہ حصہ نہیں دیا جس کے ہم مستحق تھے۔ حضرت ابو موسیٰ نے یہ حال حضرت عمرؓ کی خدمت میں لکھ کر بجا دیا اس کا جواب آیا کہ اُنکے ساتھ وہی معاملہ کرنا چاہیے جو خود مسلمانوں کے ساتھ کیا جاتا ہے اور اُن کیلئے بقدر اُنکے دیجے اور جانفشانی کے بیت المال سے مقرر کیا جائے جیسا کہ خود مسلمانوں میں تفادیت درجات ملحوظ رہتا ہے چنانچہ سیاہ اور اُسکے ساتھ پانچ ہزاروں کا نام ڈھائی ہزار دلوں میں بکھا گیا اور سو شخصوں کا نام ہزار دلوں میں علیؓ ہذا۔ جب یہ مرحلہ طے ہو چکا تو حضرت ابو موسیٰ نے ایک قلعہ کا محاصرہ کیا۔ سیاہ نے یہاں اپنی مردانگی و جوش تدبیری کے جوہر دکھائے آخر شب میں اپنی علی

وردی پنکر اور اسپر خون کے چھینٹے ڈال کر قلعہ کی دیوار کے نیچے جا پڑا۔ کسی شخص نے اوپر سے دیکھا تو سمجھا کہ ہمارا آدمی زخمی پڑا ہے دروازہ کھول کر اس کے اٹھانے کی واسطے چند آدمی گئے جب قریب پہنچے تو سیاہی نے کھڑے ہو کر مقابلہ شروع کر دیا وہ گھبرا کر بھاگے تو اس نے تنہا ہی قلعہ کے دروازہ پر قبضہ کر لیا اور اسکے پیچھے فوراً مسلمانوں کا لشکر قلعہ میں داخل ہو گیا اور اس طرح ایک شخص کی جرات سے قلعہ فتح ہو گیا یہ ایک خاص جگہ کا واقعہ ہے جس میں ہزار ہا اہل فارس وقتِ احد میں مسلمان ہوئے۔ اس واقعہ سے ہم چند نتائج نکال سکتے ہیں۔

(۱) اسلام کی حقانیت اور مسلمانوں کے آنے اور ممالک شام و عراق پر تسلط ہو جانے کا علم ہر مملوک کے اہل علم و عقل کو از روئے روایات مذہبی تھا اور قبل از ظہور اسلام ان کے باہم یہ تذکرے ہوتے تھے قیصر روم و شام ہر قل کبھی جو اہل کتاب میں سے تھا یہ علم تھا جیسا کہ ہم ابتدا میں لکھ چکے ہیں۔

(۲) یہ لوگ اسلام کو مذہب حق سمجھ کر رغبت و خوشی مسلمان ہوئے۔ خوف و طمع نہ اس کے باعث نہیں ہوئے کیونکہ جان و مال کی حفاظت اور اپنے مال و دولت پر بآزادی قابض رہتے کیا تھا مصالحت کا دروازہ کھلا ہوا تھا۔ ابھی اہل سوس مصالحت کر کے محفوظ و مامون ہو چکے اور اس کی ہزار نظیریں موجود تھیں کہ مسلمانوں نے جو عہد کیا اس کے خلاف ایک بات نہ کی۔ یہ شرط کرنا سو یہ بھی طمع نہ لکھو جوہ سے نہ تھا۔ بلکہ سادی حقوق کا طلب کرنا انسانی حریت و شرافت کا متقاضی ہے۔ مساوات حقوق کا مطالبہ عین عقل و تقاضا انسانیت و حریت کے مطابق ہے۔ اس میں طمع نہ کو دخل ہے نہ حب جاہ۔

(۳) جب تک خدا تعالیٰ کی طرف سے توفیق اور امداد نہ ہو ہدایت کیلئے فقط علم کافی نہیں ہے ہر قل قیصر روم و شام کے پاس جب نامہ مبارک رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پہنچا تو اس نے بھی نامہ مبارک کی بہت تعظیم کی اور آپ کے حالات دریافت کر کے بعد بنی قوم کو مسلمان ہونے کی ترغیب دی اور کہا یہ دین ضرور پھیلے گا اور یہ لوگ میرے ملک پر تسلط ہو جائیں گے مگر توفیق شامل حال نہ تھی علم نے

کچھ کام نہ دیا۔ عوام نے دنیا کی راحت کو دائمی نجات پر ترجیح دی۔

ناظرین اس واقعہ اور اسکے نتائج پر مطلع ہو کر آپ ہی انصاف فرمائیے کہ اسلام جو اس قدر سخت سے پیلا کہ ایک ایک موقع پر ہزار ہا آدمی مسلمان ہوتے تھے اور وہ بھی معمولی اشخاص نہیں بلکہ فوجی سردار اور لشکر جبار جو معرکہ کارزار گرم کرنے اور ملک کو اغیار کی مداخلت کر نیے محفوظ رکھنے کیلئے اپنے بادشاہ سے سرفروشی کا حمد کر کے نکلے تھے اور پھر لوگوں کو مغلوب ہونے یا قیدی بننے کے بعد لڑائی اور مقابلہ سے پہلے مسلمانوں کے کثرت عساکر اور ساز و سامان ظاہری سے متعجب ہو کر نہیں بلکہ اپنی مذہبی اور قومی روایات کی بنا پر اس متین کی وجہ سے مسلمان غالب آئیں گے ضرور تسلط ہوں گے ضرور۔ پھر ان سے مقابلہ لاحق۔ اور یہ علم یہ مصلحت تک محدود تھا۔ بلکہ خواص سے گزرا کہ عوام تک پہنچ چکا تھا تو کیا کوئی یہ کہہ سکتا ہو کہ اس اشاعت میں تلوار کی زور کو بھی کچھ دخل تھا۔ عطا اللہ

استغفر اللہ

ہم اقل کہہ چکے ہیں کہ مسلمانوں نے بڑی بڑی معرکہ کی لڑائیاں لڑیں۔ مکی فتوحات میں وہ کمال دکھایا کہ دنیا انگشت بزدان ہو گئی۔ تھوڑے اور بہت تھوڑے زمانہ میں اسلامی فتوحات کے سیلاب عظیم نے مالک شام و عراق و مصر سے متجا و نہ ہو کر افریقہ کے مالک اور اندلس کو زیر کر دیا۔ اور اگر حاشا للہ کہ اشاعت اسلام میں ان فتوحات کو کچھ بھی دخل ہو۔ ایک شخص بھی خوف جان کی وجہ سے اسلام لائے پر مجبور نہیں ہوا۔ مصالحت کا مدانہ کھلا ہوا تھا۔ امن دینے میں مسلمان مسعد کستعد تھے کہ کسی نے جھوٹ کو درخواست کی اور وہ سچ مچ قبول کرنے کو موجود ہو جائے۔ وفار عہد کی یہ حالت کہ اگر کسی دانے نے بھی عہدہ کر لیا تو سب پر اس کا احترام واجب۔ پھر یہی حالت میں کسی کو کیا مجبوری تھی کہ اپنا محبوب و قدیم مذہب چھوڑ کر اسلام میں داخل ہوتا۔

اسلام کے برکت پھیلنے کی کل دو ہی وجہ تھیں۔

(۱) مذہبی روایات کی بنا پر اہل شام و روم و فارس کو یقین تھا کہ اسلام مذہب حق ہے

اور وہ ضرور پھیلے گا۔

۱۲) مسلمان جب کسی ملک یا شہر میں صلح کر کے داخل ہوئے یا فتح کر کے اور اُس جگہ کے لوگوں کو مسلمانوں کے ساتھ مل کر رہنے کا اتفاق ہوا۔ میل جول کا موقع ملا۔ اُن کے معاملات کو دیکھا۔ اُنکی رہنمائی۔ جذباتی۔ دینداری اور تمام اُن برگزیدہ اوصاف کا مشاہدہ کیا جو ایک ہادی قوم کیلئے ہونی چاہئیں تو خود بخود بلا آراوی اسلام کی محبت لوں میں راسخ ہونی لگی اور بخوشی و رغبت سرکش گردنوں کو اسلام کے سامنے جھکا کر لگی۔

ہم اُمید کرتے ہیں کہ ہر نصف مزاج ان صریح حالات کی تصدیق میں کبھی تامل نہ کرے گا۔ ہر مہرم کیلئے نہ کوئی محبت کا رگڑے اور نہ کوئی واضح سے واضح دلیل اسکی تشفی کر سکتی ہے۔

رستم پہ سالارِ عظیم فارس کے مقتول ہونیکا ذکرِ قادسیہ اور مسلمانوں کی نسبت خیالاتِ سلطانی و خلاقی و دماغی تعلیمیں اور جن معاملات

پہلے بیان میں بھی لگی تھی اور نہ اب بھی جائیگی۔ کیونکہ یہ ہمارے مقصود سے علیحدہ چیز ہے۔ وقت سابق مضمون کی تائید میں کہ اہل فارس کے سرداروں اور شریف خاندانوں میں اسلام کی نسبت اور غلبہ کا یقین کس قدر راسخ ہو چکا تھا۔ رستم کے قلبی جذبات اور خیالات کا ذکر کرنا مناسب سمجھا گیا۔ یہ وہ شخص ہے کہ فارس بھر میں اس سے بڑھکر مقتدر شجاع اور معتد علیہ کوئی نہ تھا۔ مالک

فارس نے اپنی نجات کی اُمیدیں اُسی کی ذات سے وابستہ رکھی تھیں۔ سلاطین فارس بھی اسی کے محتاج اور اسکی طرف امید و بیم کی نظر سے دیکھتے تھے۔ مجھے دکھانا ہے کہ ایسے شخص کے خود ذاتی خیالات کیا تھے۔ اور اسلام کی عظمت و محبت کو کھانک ڈال میں لے ہوئے تھا۔ مسلمانوں کے مقابلہ سے کیونکر سلو بچا تا تھا۔ اور با نیمہ شجاعت مردانگی بزدلوں کی طرح حیلہ حوالہ سے جنگ کو ٹالنا تھا۔ یہ دوسری بات ہے کہ بد قسمتی نے اُسکو اس دولت سے محروم رکھا اور انجام کار اُسکو وہی روز بد دیکھنا پڑا جس سے وہ بچتا تھا۔ باوجود معرفت و علم ذاتی کے تصدیق کا درجہ نصیب نہ ہوا اور حسرتِ افسوس کے ساتھ کفر کی حالت میں جان دیدی۔

عنوان مذکورہ کے ذیل میں بہت سے واقعات اور حالات ہیں جن سے ہمارے اعلیٰ درجے
اشاعت اسلام پر نہایت خوبی سے روشنی پڑتی ہے اس لئے ناظرین صبر و سکون
سلسلہ واقعات کو جو خاص اس عنوان کے ذیل میں رکھے جائیں گے اور جن کا تعلق عنوان
مذکورہ سابق سے ہے، ملاحظہ فرمائیں اور ان کے نتائج کا آخر مضمون پر انتظار کریں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت کی وقت سی ملک فارس میں ایسے
تغیرات و حوادث پیش آئے شروع ہوئے کہ ہزار ہا سال سلطنت کی استوار و مستحکم بنیادیں
ہونے لگیں جلد بلد انقلاب سلطنت نے انکی قوت کو منتشر اور وہ کو ضعیف بہتہ کو پست کر دیا تھا
کسریٰ پر ویزہ ۴ سال سلطنت کر چکے بعد ہجرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے چھٹے سال ۵۵
ہجری اور جانشین کے ہاتھوں قتل ہوا۔ اور اس کا جانشین شیر ویزہ بھی آٹھ ماہ سے زیادہ سلطنت
کونے نہ پایا تھا کہ ہلاک ہو گیا۔ اُسکی جگہ سات برس کا بچہ اردشیر تخت پر بٹھلایا گیا اور ایک
سردار نے جس کا نام بہاؤدین تھا بطور نائب سلطنت سب اختیارات اپنے ہاتھ میں لئے
ایک معمولی شخص کا غیر محدود اختیارات کو ہاتھ میں لیکر سیاہ و سفید کا مالک بن جانعام طور
سردارین فارس کو ناگوار تھا مگر ایک بہت بڑے جنرل شہر ریاز کو جسے کسریٰ پر ویزہ نے سردم
پر عظیم الشان فوج کیساتھ مامور کیا تھا زیادہ ناگوار گزرا اور اُس نے آکر فوراً مدائن کا محاصرہ کر کے
بالآخر اردشیر کو قتل کیا۔ اور خود سلطنت پر غاصبانہ ممکن ہو گیا۔ یہ شخص خاندان شابی سے
نہ تھا۔ اور اردشیر کے قتل کر چکی وجہ سے عام طور پر بڑی نظروں سے دیکھا جاتا تھا۔ تین بھائیوں
نے جو باڈی گارڈ کے سواروں میں تھے مشورہ کر کے عین جلوس کی وقت جبکہ اُسکو تخت سلطنت
پر جلوہ گر ہوئے چالیس ہی دن گزرے تھے قتل کر دیا۔ اُسکے بعد خاندان شابی میں سے کوئی
مرد تو اس قابل نظر نہ آیا کہ مالک تخت و تاج ہوتا۔ کیونکہ شیر ویزہ نے اپنے تمام بھائیوں اور
خاندان ملک کو قتل کر دیا تھا اسلئے کسریٰ پر ویزہ کی بیٹی پوران مالک سلطنت بنائی گئی۔ اور وہ
ایک برس چار ماہ سلطنت کرنے پائی تھی کہ ایک دوسرے شخص جو کسریٰ پر ویزہ کے بعد تخت پر

میں سے تھا قابض ملک ہو گیا لیکن ابھی ایک ماہ بھی لطفِ سلطنت اٹھا یا تھا کہ اہل فارس نے اس کو بھی قتل کر دیا اور اب کسریٰ پر دیر کی دوسری بیٹی از مہدخت ملک تاج و نگین بنی گئی۔ یہ عورت حسن و جمال میں شہرہ آفاق تھی خراسان کے گورنر خبزل اور کمانڈر نجف فوج ہرز نے جو تمام ملک فارس میں اول درجہ کا افسر اور سردار تھا ملکہ کو نکاح کا پیام بھیج دیا ملکہ نے پوجہ و ادب سلطنت نکاح تو مناسب سمجھا مگر پوجہ خوف صاف جواب بھی نہ دے سکی بلکہ اس کو ملاطفت و حید سے بلوا کر قتل کر دیا۔

فوج ہرز کا میٹا ستم اس کی غیبت میں خراسان کا قائم مقام گورنر تھا اسکو جب باپ کے قتل کی خبر پہنچی تو اس نے ملین پر پڑھائی کر کے ملکہ کو اندھا کر دیا بعد قتل کر دیا اور خود سیا و سفید کا لاکہ بن کر انیکا اور شخص کو تخت سلطنت پر بٹھلا دیا۔ یہ بھی چھ ماہ سے زیادہ سلطنت کرنے نہ پایا تھا تخت سے اتار کر قتل کر دیا گیا اس کے بعد ملک فارس باطل بے سر ہو گیا۔ برائے نام بھی کوئی بادشاہ نہ رہا جو کچھ تھا ستم تھا۔

یہی وہ ستم ہے جس کا حال ہم یہاں لکھنا چاہتے ہیں جس کی ذات پر تمام اہل فارس کا سہانا تھا اور جس کی زبردست قوت اور فوقی العادت شجاعت پر ملک بھر کو اعتماد تھا اور جس کے قتل پر وہی کے مشہور عالم معرکہ کا خاتمہ ہوا۔

ادھر تو ملک فارس کی کیفیت نئی وسط اسلامی فتوحات کا سیلاب عظیم ملک کو زیر و زبر کرنا ہوا چلا آتا تھا اہل فارس اگر کچھ کرتے تو ستم کے سہارے پر کرتے گروہاں اس کا ایک مقابلہ فیروز ہوا پیدا ہو گیا۔ انکی باہمی مخالفت اور غضب عا رہی تھی۔ وہ آپس کے منافقات اور جنگ مجاہد کیونچہ اس قابل نہ ہے تھے کہ اپنی قوت کو اہل اسلام کے مقابلہ کیلئے جمع کر سکتے۔

فارس کی زبردست اور عظیم شان سلطنت فی الحقیقت تو ضعیف نہ ہو گئی تھی اس میں کافی سے زیادہ جنگی مواد موجود تھا عساکر قاہرہ سے چھا و نیاں بھری ہوئی تھیں۔ کسریٰ پر دیر نے حسن تدبیر و ظلم و تشدد کے ساتھ اس قدر وسیع ملک سے وصول کیا تھا کہ خزانے سمور تھے۔

لے پرویز کو ایک عجیب و غریب مشورہ سردار اور فارس پر قدم رکھنے سے منع فرمایا تھا اس پر ہر ہندو

یہی زبردست قوت تھی کہ روم دشام کی عظیم الشان اور قدیم سلطنت کو بھی اُس کے سامنے گردن جھکائی اور ہر قتل فیصر روم کو بادل نا خواستہ اپنی بیٹی پرویز کے نذر کرنی پڑی تھی۔ پرویز کو ہونے بھی سات سال سے زیادہ ہوئے تھے سلطنت کے تمام ممالک بدستور زیر نگین تھے قوت جوں کی توں موجود تھی صرف ضعف تھا تو یہ کہ بے سری و خوار جنگی کی وجہ سے قوت کو کام میں نہ لائے تھے۔

اراکین سلطنت اور مشرانِ فارس اس حالت پر زیادہ صبر کر کے رہنے لگے مگر رستم اور فرزان کو جمع کیا اور کہا ملک اس حالت کو پہنچ گیا مگر تمہارا باہمی اختلاف تمہارے ہونے میں نہیں آتا اب تم تم کو اس سے زیادہ دیر تک قائم نہ کیے دیں گے یا تم دونوں متفق ہو کر ملک کی حفاظت کرو۔ ورنہ اول ہم تم کو قتل کر کے خود ہلاک ہو جائیں گے۔

اس پر دونوں نے متفق ہو کر کسریٰ کی بیٹی بوران سے دریافت کر کے کسریٰ کی تمام عورتوں بیٹیوں اور باندیوں کو جمع کیا اور اُن سے پوچھا کہ کسریٰ کی اولاد میں کوئی لڑکا ہو تو بلاؤ۔ سب نے انکار کیا۔ مگر ایک عورت نے پتہ دیا کہ کسریٰ کا نوایز درجیر واپسی ناناں میں ہوا کی ماں نے قتل کے خوف سے

(بقیہ مشیہ صفحہ ۱۲۷) اور الزامات کے یہ بھی تھا کہ قتل و سرقت کی کئی باتیں جو پیر و وصل کر کے فرزان کو پر کیا ہی پرویز نے اُن کے جواب میں خیر و بُک کو لکھا کہ تیرا خیال احمقانہ ہو کہ تم نے جبر و تعدی سے مضرت جمع کیا ہے۔ ملک تعمیرِ خزانہ کے کبھی باقی نہیں رہ سکتا تو نے اگر پیر و خیر سے کر کے خونے خالی کر دیے تو انجامِ بڑا ہو گا۔ سب خزانوں کے مال مال ہو گیا۔ خیر و خیر تو نتیجہ جبر و تعدی کا بتانا ہے اور پر دیر جس نمبر کا اسلئے ہم نے دونوں لغتاً بھج دیے۔ ۱۲۔

لے کسریٰ پرویز کا ٹھارہ بیٹھے تھے۔ سب میں بڑا شہر بار تھا۔ جس کو شیرس نے بیٹا بنایا تھا۔ انہوں نے پرویز کی کدیا تھا کہ سلطنتِ فارس کا زوال تیری اولاد میں سے ایسے شخص کے وقت میں ہو گا۔ الا یہ جس کے کسی خصوصیت نقصان ہو گا۔ اس بنا پر پرویز نے اپنی تمام اولاد کو شادی اور بیاہ سے روک دیا تھا۔ شہر بار نے خفیہ مشورہ شیرس ایک عورت کے ساتھ میل کر لیا جس سے نر و جبر پیدا ہوا۔ مگر خوفِ قتل سے اُس کو بھی رکھا گیا۔ آخر عروس جب پرویز کو بچوں کی طرف رغبت پیدا ہوئی اور اس کو خیال ہوا کہ میں بھی اپنے بیٹوں کی اولاد کو رکھتا تو شیرس نے نر و جبر کو مار ڈالا۔ پرویز اُس کے ساتھ بہت محبت کرتا تھا۔ ایک دن اتفاق سے نر و جبر بچوں میں کھیل رہا تھا۔ پرویز کی نظر اُس کے بدن پر پڑی تو معلوم ہوا کہ اُس کا ایک سُرین چھوٹا ہے۔ پرویز نے اُس کو قتل کر ڈالا۔ مگر شیرس نے یہ کہہ کر دیکھا کہ اگر یہ امر مقدس ہو چکا ہے تو ہو کر رہے گا۔ اس کے بعد نر و جبر کو ماں سے کسی دوسری جگہ بھیج دیا۔ ۱۳۔

رہاں بھیج دیا تھا۔ رستم اور فیروزان نے یزدجرد کو جسکی عمر ۱۲ سال کی تھی ہاں سے بلا کر تخت شاہی پر بٹھلایا۔ ملک فارس کے عہد دارائن علی و مالی سرواران فوجی ماتحت نوابوں اور جاگیرداروں سے ملکر رعیت کے ادنیٰ افراد تک دجو ملک کو بے سرو و تخت کو خالی اور سلطنت کو تباہ ہوتے دیکھ کر سخت ہوشیار و اندوگین تھے۔ اور اس وقت ہر شخص کے نزدیک اپنے ناموس سے زیادہ ملک کی حفاظت اہم اور ضروری تھی یزدجرد کو تخت پر جلوہ گرد دیکھ کر اطاعت و انقیاد کیلئے دوڑ پڑے اور تخت شاہی کے گرد پردانہ و ارجح ہو کر ملک پر قربان ہونیکے واسطے تیار ہو گئے۔

ملک بھر میں جنگ اور حفظ سلطنت کا جوش تو پہلے سے ہی پھیلا ہوا تھا فوجیں میدان جنگ جلتے اور داو شجاعت دینے کیواسطے میقاتر تھیں۔ اب اتحاد و اتفاق کی ایک لہر تمام جگہ پھر گئی۔

یزدجرد نے اسی حکم اور قوی سلطنت کی باگ اپنے ہاتھ میں لی جس میں کسی جانب بھی ضعف نہ تھا اسکو وہ بابت نصیب ہوئی جو کسریٰ بیروز کو بایں ہمہ سطوت و جبروت حاصل تھی کیونکہ اس کی حکومت کو پرنسپل تھی بلکہ عام افرواؤں کے جابرانہ احکام سے بیزار تھے اور اسوجہ سے انجام کار قید ہو کر قتل ہوا اور یزدجرد کی حالت میں برعکس تھی۔ سائے ملک کے دل مسخر تھے ہر فرد فریقہ اور اس کے ادنیٰ اشاہ سے ایک ہر کر پرست ہو کر سب کے سب جان مینے کیلئے تیار تھے۔

یزدجرد نے نام حکومت ہاتھ میں لیتے ہی منتشر قوت کو مجتمع کر دیا۔ فوجوں کو ملک کے صوبہ منقسم کر کے چھاوینیاں قائم کر دیں۔ اور تمام چھاوینوں سرحدوں اور مورچوں کیلئے فوجیں نامزد کر کے ان کا تعلق مرکز سے قائم کر دیا اور سلطنت کا وہ رعب و اباز سر نو زندہ کیا جو کچھ عرصہ کیلئے گم ہو گیا تھا اور اس طرح انتظام کر کے مسلمانوں سے مقابلہ یا باغیاد دیگر انکو اپنے ملک کے اطراف سے چہر دہ مسلط ہو گئے تھے کائنات کیواسطے مستعد ہو گئے اس بڑی تیاری کے بعد سب سے پہلا اور سب سے بڑا معرکہ قادسیہ ہوا گو یا یہ سب سامان جنگ قادسیہ کی تہیہ تھی۔

ہم نے اس وقت تک مضمون مذکورہ بالا میں جو کچھ لکھا اس کی غرض یہ تھی کہ ناظرین سلطنت کی موجودہ حالت سے ایسی واقفیت پیدا کریں جو واقعات ابعد میں انکی رہبری کر سکے اور جس کی

جب سے پنجوں کے سمجھنے میں آسانی ہو یا ہم واقعات تابع کو نمبر وار کچھ لکراؤں میں نتیجہ نکھیں گے۔

(۱) اسلامی لشکر جو عراق میں داخل ہو کر فتوحات اسلامیہ کو وسعت دے ہاتھ آ سکے پہلا سال حضرت شعی بن حارثہ بنتہ تھے۔ جو شجاعت اور تدبیر میں حضرت خالد بن ولیدؓ سے برابر اور نظیر سمجھے جاتے تھے۔ حضرت شعی کے پاس کل آٹھ ہزار فوج تھی ان کو یزید جرہ کی تخت نشینی۔ فارس کے اتفاق اور اردو کی اطلاع ملی تو قبل اسکے کہ اہل فارس پیش قدمی کریں آپنے کمال ہوشیاری اور دشمنی سے سب حال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بکھ بھجا اور یہ بھی بکھا کہ اہل سواد عراق جو اسلام کے فرما و محمد میں داخل ہو چکے ہیں ان سے بھی نقص عہد کا اندیشہ ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خط کو دیکھتے ہی فرمایا

وَاللّٰہِ اَکْثَرُ مِمَّنْ مَّؤْمِنُوْنَ الْعَجَمِ دُخْمِ جَرِبَ الْعَزَّتْ کِی اگر ملوک عجم جمع ہو گئے ہیں تو میں بِمُلُوْکِ الْعَرَبِ۔ ان کے مقابلہ کیلئے ملوک عرب کو بھیجوں گا۔

آپ نے عام حکم کے ذریعے سے تمام قبائل عرب کو اطلاع دیدی کہ ہر قبیلہ کے رئیس منتخب اور مخبر بہ کار مدبر خاندانی۔ شریف مقرر و اعظا۔ خطیب و شاعر اور جو لوگ فنون جنگ میں ماہر یا قوت شجاعت شہسوار و تیراندازی میں مشہور ہیں سب امیر عراق کے لشکروں میں جا لیں۔ ایسا ہی ہوا۔ آپ کا حکم پاتے ہی جن میں جنگ کی قابلیت تھی یا کسی بات میں ممتاز و مشہور تھے سب نکل کھڑے ہوئے۔ جو قبائل مدینہ اور عراق کی نصف مسافت پر رہتے تھے وہ تو براہ راست عراق کو روانہ ہو گئے اور جو مدینہ سے قریب تھے وہ مدینہ میں آکر جمع ہو گئے۔

اس لشکر کے جمع ہو جانے کے بعد حضرت عمرؓ تمام لشکر کے مدینہ منورہ سے باہر ایک چشمہ پر جس کا نام صرار تھا خیمہ زن ہوئے۔ لوگوں کو اسکی وجہ معلوم نہ تھی اور نہ انکی جرات تھی کہ اس کا سبب دریافت کر سکتے جب کبھی ضرورت کسی امر کے دریافت کی ہوتی تھی تو حضرت عثمانؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو ذریعہ بنایا جاتا تھا اور اگر کسی بات کو یہ دونوں صاحب بھی نہ یافت کر سکتے تو حضرت عباسؓ کے ذریعہ سے کام ہوتا تھا۔ اب بھی لوگوں نے حضرت عثمانؓ کی ہمت

عذ سے عرض کیا اور انہوں نے آپ کے نقل و حرکت کا سبب پوچھا۔ تب آپ نے سب کو جمع کر کے سنا حال بیان کیا اور اپنے بارہ میں مشورہ طلب کیا کہ میرا خود جانا مناسب ہو یا سنا بننا۔ عامۃً سبکی رائے یہ تھی کہ آپ بھی تشریف لے چلیں اور آپ کے ہمراہ سب ہم سب ہوں۔ آپ نے اسکو قبول کر کے فرمایا کہ سب لوگ تیاری کریں میں بھی چلوں گا۔ ہاں اگر اس سے بہتر کوئی دوسری رائے معلوم ہوگئی تو اس پر عمل کیا جاوے گا۔ اسکے بعد اپنے جلیل القدر صحابہ کو جمع کیا حضرت علیؓ کو بطور قائم مقام مدینہ منورہ میں چھوڑا تھا۔ اور حضرت طلحہؓ مقدمہ بحیث پر تھے۔ اور حضرت زبیرؓ و عبدالرحمن بن عوفؓ سینہ و میسر پر ان سب کو طلب فرما کر مشورہ فرمایا۔ ان حضرات نے اتفاق ہو کر رائے دی کہ آپ خود تشریف نہ لیجائیں کسی کو امیر بنا کر بھیج دیجئے اگر فتح ہوگئی تو فوہ المراد اور اگر کوئی دوسری بات ہوئی تو دوسرے اور عیسرے کو مامور فرمائے۔ اس کا اثر دشمن پر زیادہ پڑے گا۔

معلوم ہوتا ہو کیا آپ کی اصلی رائے اہل سے یہی تھی۔ مگر عوام کی تالیف و ارتقویت کیلئے اس پہلی رائے کو قبول فرمایا تھا۔ اب آپ نے اعلان کر دیا کہ ذی رائے اصحاب کا مشورہ یہ ہو کہ میں خود نہ جاؤں اس لئے یہ ارادہ ترک کر دیا گیا اور بعد مشورہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو جو قبیہ ہونٹا عامل تھے امیر عسکر عراق بنایا گیا۔ اور آپ نے ان کو طلب کر کے علم امارت عطا فرما کر ارشاد فرمایا۔

اس پر فرما کر ان کو کلمہ کورسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مامون فقیہ اور صحابی کہتے ہیں اللہ تعالیٰ بڑی کو بڑے علم سے کہی نہیں مثلاً البتہ اچھے علم ہو کر مال عموماً دی جاتی ہیں اللہ اور نبیوں میں کوئی رشتہ قربت نہیں ہو اگر علاقہ ہو تو صرف اطاعت کا آدمی شریف و ذلیل اعلیٰ و ادنیٰ اللہ کے پاس سے ہیں۔ اُن میں

لَا يَجُوزُ لِلَّهِ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَقُولَ خَالٌ
رَسُولُ اللَّهِ وَصَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ
فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَكُونُ الشَّيْءُ
بِالشَّيْءِ وَلَكِنَّهُ يَكُونُ الشَّيْءُ بِالْحَسَنِ
فَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِنَبِيٍّ وَلَا بِرَسُولٍ
لَا يَخْلُقُ لَهُ مَنْ يَشْفَعُ عِنْدَهُ مِنْ خَلْقِهِ

وفات صفحہ ۱۲۵ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا درجہ علاوہ دیگر شریفیوں کے بعد کا ساتھ حضرت عمرؓ نے کسی کو دیکھا نہ کہ بھی نہیں آیا گو صحابہ کا خیال عام طور پر یہی تھا کہ بعد حضرت عمرؓ کے خلافت انہیں کو ملنی چاہئے اور اسلئے عام طور پر ان کو مدینہ کے قریب مقرب کیا جاتا تھا عہدِ عباسی میں مدینہ کے قریب جو کسی کے بعد اس کا کوئی سنبھال سکے جو اس کے پسر تھا۔ ۱۲

فِي خَاتَمِ اللَّهِ سَوَاءٌ اللَّهُ سَرَّهُمْ وَكَرِهَهُمْ
عِبَادَهُ يَتَفَاضِلُونَ بِالْعَاقِبَةِ وَيُتَبَرَكُونَ
مَاعِنْدَهُ بِالطَّاعَةِ فَانْطَبَأَ الْأَمْرُ لِلَّهِ
سَرَّابَتِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَدًا
مُنْدُ بَيْتٍ إِلَى أَنْ فَارَقُوا فَأَلْوَمَهُ فَإِنَّهَا
الْأَمْرُ هَذَا عِظَمُ الْإِشْرَافِ كُنْ وَغِيَرَتِ
عَمَّا حِطَّ عَلَيْكَ وَكُنْتَ مِنَ الْخَاسِرِينَ

ہا ہم تفاوتہ مراتب ہی تو عاقبت نفس اور گناہوں سے
بچنے میں وہ اس کے انعامات و الکانات کو سرف طاعت
کے ذریعہ سے حاصل کر سکتے ہیں تم اُس طریقہ کو مضبوطی
سے پکڑو جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشت سے
وفات تک قائم رہے پس یہی میری نصیحت ہو اگر
تم نے اُس کو چھوڑ دیا تو پہلے اعمال صالحہ بھی چھوڑ
اور محو ہو جائیں گے۔

اور جب حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے لکے تو ان کو علیہ السلام نے بلا کر خاص ہدایات فرمائیں۔ جو
حکمت سے لبریز تھیں ان ہدایات کو حضرت عمرؓ کی الفاظ میں نقل کرنا مناسب ہے۔

ارشاد فرمایا: اِنِّیْ فَوْکَیْکَ
حَرْبُ الْعِرَاقِ فَاحْفَظْ وَصِیَّتِیْ
فَاِنَّکَ تَقْدَمُ عَلٰی اَمْرِ شَدِیْدٍ
کَثِیْرٍ دِیْمٍ لَا یُخَدِّصُ مِنْهُ
اِلَّا الْحَقُّ وَحَوْذُ نَفْسِکَ
وَمَنْ مَعَکَ الْخَبِیْرُ وَاسْتَغْفِرْ
بِہَا۔ وَاعْلَمَنَّ اَنْ لِّکُلِّ عَادَةٍ عَنَامًا
فَعَتَادُ الْخَبِیْرِ الصَّبْرِ۔ فَالْصَّبْرُ
الصَّبْرُ عَلٰی مَا اَصَابَکَ وَفَاَبَکَ
فَیَجْمِعُ لَکَ حَشِیَّةَ اللَّهِ وَاعْلَمَنَّ
اَنْ حَشِیَّةَ اللَّهِ تُجْمَعُ فِی
اَمْرٍ فِی طَاعَتِہِ وَاجْتِنَابِ

زیر تم کو عراق کا ایسہ شکر بنا کو بھجوا ہوں۔ میری یہ
وصیت یاد رکھنا کہ تم ایک سخت اور دشوار کا کھیلنے
جاتے ہو جس سے خلاسی کی صورت بخیر متبع حق کچھ
نہیں اپنے نفس کو عمل غیر کی عادت ڈالو۔ اور اُسی
کے وسیلہ سے شیخ کو غلبہ کرو۔ اور جان لو کہ ہر ایک
عادت کیلئے سامان اور اسباب ہوتے ہیں غیرو کا سامان
اور سبب صبر ہے جو مصیبت یا عادت پیش آئے
اُس میں صبر کو لازم پکڑو۔ ایسا کرنے سے خوف خطر
نہایت اندر پیدا ہو گا۔ اور یاد رکھو کہ خوف خدا کی
دو ہی علامتیں ہیں اُس کے حکم کی اطاعت کرنا
اور مصیبت نہا فرمانی سے بچنا۔ اطاعتِ مخلوق کی
دہی شخص کرتا ہے جو دنیا سے نفرت کرے اور آخرت

مَعْصِيَتِهِ وَإِنَّمَا أَطَاعَهُ مَنْ
أَطَاعَهُ بِبَعْضِ الدُّنْيَا وَحَتَّى
الْآخِرَةِ - وَلَئِنْ قُلُوبٌ حَقَّاقَةٌ
يُنَشِّئُهَا اللَّهُ لِيَشَاءَ مِنْهَا السِّرُّ
وَمِنْهَا الْعَلَانِيَةُ وَإِنَّمَا الْعَلَانِيَةُ
وَإِنْ يَكُونُ حَامِدٌ وَدَامَهُ فِي
الْحَقِّ سَوَاءً وَإِنَّمَا السِّرُّ يُعْرَفُ
بِظُهُورِ الْحُكْمِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى
لِسَانِهِ وَبُحْبُوبَةِ النَّاسِ فَلَا
تَزْهَدُ فِي التَّعَبُّبِ فَإِنَّ النَّبِيَّ
قَدْ سَأَلَ مَا أُحِبَّتْ لَهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ إِذَا
أَحَبَّ عَبْدًا أَحَبَّهُ وَآخِذًا بَعْضَ
عَبْدًا تَقْبُضُهُ فَنَاعَتُهُ
مَنْزِلَتِكَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى
مَنْزِلَتِكَ عِنْدَ النَّاسِ هَمِّنْ
تَفِيحُ مَعَكَ فِي أَفْرَكِ -

یہ طرفِ اغیب ہو اور محبت کا سبب فقط دنیا کی محبت
اور آخرت کی ہے غیبی ہے۔ اللہ تعالیٰ قلوب میں خاص اور
صاف اور عمدہ کیفیات راسخ فرمادیتا ہے جسکے بعض ظاہر
آتا رہتا ہے اور بعض مخفی غلامِ حق میں کہ حق کے اتباع میں
کسی کی عیج و دم کی پرواہ باقی نہ رہے۔ اور مخفی یہ ہیں
کہ حکمتِ کار و ارادہ اس پر کھم لیا جاتا ہے۔ اور اس کا ظہور
زبان کے ذریعہ سے ہونے لگتا ہے اور وہ محبوبِ خلاق بن
جاتا ہے تم اندیشہ مداراتِ خلق یا شاہدِ ریاضِ کمال
لہر سے اعراض نہ کرنا دنیا علیہم السلام نے بھی محبوبِ خلاق
بنی کی خواہش کی ہے۔ اللہ تعالیٰ جب کسی کو دوست رکھتا
ہے تو مخلوق میں اس کو محبوب بنا دیتا ہے اور جب کسی کو اُسکے
میلان بغض ہو تا ہے تو مخلوق میں اس کو مبغوض فرماد
بنا دیتا ہے۔ تم اگر یہ معلوم کرنا چاہو کہ خدا تعالیٰ اس کے
یہاں تداریک اور تہذیب ہے تو جو خواص بندگانِ خدا تھے
ہمراہ اور ہمراہی کام میں شریک ہیں اُنکے نزدیک اپنے
مرتبہ اور قدر و منزلت کو دیکھ لو۔

اس کے بعد حضرت سعدؓ روانہ ہوئے اور حضرت عمرؓ سے ان کو نصیحت
کرنیکے واسطے تشریف لگئے اور وہاں پہنچ کر عام شکر و نصیحتیں فرمائیں اس کے بعد ہر قیدیہ معہ اپنے
سرداروں کے آپ کے سامنے گزرنا شروع ہوا آپ اُن کو دیکھ کر خوش ہوتے تھے۔ لیکن جب قیدیہ
سکون آپ کے سامنے سے گزرا تو چہرہ مبارک پر آثارِ کراہت و انقباض ظاہر ہوئے اور آپ نے
اُدھر سے منہ پھیر لیا۔ لوگ اس حال کو دیکھ کر سخت تعجب تھے حضرت عمرؓ انکی روانگی کے بعد بھی

کراہت اور ناراضی کا اظہار فرماتے تھے اس وقت تو کسی کے کچھ سمجھ میں نہ آیا۔ مگر عرصہ کے بعد اس کی حرکت ظاہر ہوئی۔ اُسی قبیلہ میں وہ شخص تھا جس نے حضرت عثمان کو قتل کیا۔ اور اُسی میں ابنِ عجم بھی تھا جس نے اسلافِ الغالب حضرت علی بن ابی طالب کو قتل کر کے اپنی شقاوت کا ثبوت دیا اور اُن ہی میں معاویہ بن حنفیہ بھی تھا جس نے حضرت عثمان کے بدلے لینے کو بہانہ بنا کر مسلمانوں پر قتل و ظلم کا بازار گرم کیا اور اُن ہی میں حصین بن نمیر بھی تھا جس نے حضرت علی کے قاتلین میں سے ایک کو حصہ لیا۔

غرض فتنہ پردازوں کا جتنا اس قبیلہ میں موجود تھا اور یہ وجہ تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اُنکی صورت سے بیزار اور عواقب جاننے کو بُرا سمجھتے تھے۔ اس وقت گوان لوگوں میں اس قسم کی فتنہ پردازی کی کوئی بات نہ تھی اور اسی وجہ سے کسی کی سمجھ میں نہ آیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کی شرکت بہادری سے کیوں منقبض ہیں

ابو عبد الرحمن بن لُحْم مرادی۔ برک بن عبد اللہ تمیمی۔ عمرو بن بحر یہ تینوں شخص فرقہ خارجہ سے تھے۔ ایک دُؤل بن عبد اللہ نے مشورہ کیا کہ اس وقت اس گراہ فرقہ (اہل سنت) کے جو سرآوردہ اور انا کہیں اُن کو قتل کر دیا جائے تو دنیا بھی اُن سے جو جائے اور نہ وہ ان میں جو ہمارے گروہ کے صلحا قتل کئے ہیں اُن کا بدلہ بھی ہو جائے۔ برک بن عبد اللہ نے تو اسے معاویہ کا دُور کیا۔ اور عمرو بن برک بن عبد اللہ بن العاص کا اور ان میں کے شقی تر ابنِ لُحْم نے حضرت علی کے شہید کرنے کا وعدہ کیا۔ اس قرارداد کے بعد تینوں دانہ ہوئے۔ ابنِ لُحْم کو فتنہ ساز تو وہاں ایک نہایت باجمل عورت قدام سے جو اُس کے ہم مذہب تھی ملنا ہو گیا۔ جس کو دیکھ کر یہ فتنہ ہو گیا اور فوراً نکاح کا پیام مے ملا۔ قدام نے بھاری شرط پر منظور سے کہ میرے شوہر تین ہزار درہم ایک غلام اور ایک باندی دے اور حضرت علی کو قتل کر دے۔ ابنِ لُحْم نے کہا کہ قتل علی کی شرط سے معذور ہوتا ہو کہ تجھ کو نکاح کرنا منظور نہیں ہو۔ کیونکہ میں زندہ نہیں رہ سکتا۔ قدام نے کہا اگر زندہ بچ گیا تو فوالمالہ ورنہ آخرت کی نعمت و لذت کافی ہو۔ ابنِ لُحْم تو خود ہی اس ارادہ سے آیا تھا۔ اب نکاح کی طعنے اور بھی مستند کر دیا۔ اندھیرے سے سمجھ میں نہ آیا اور جب حضرت علی رضی اللہ عنہ تاجِ کبریا کو تشریف لائے تو تلوار اسی جس سے آپ شہید ہوئے اسی قلعہ کو خراج کے ایک شاعر نے اس طرح ذکر کیا ہے:

فلم یهر اساقفہ ذو سمانحہ	کھڑا قدام بن علی ابی جحیم
عرب و عجم میں کسی صاحبِ ہمت نے	قدام کے ہر کی برابر ہر نہیں دیا
ثلاثۃ آلاف و عبد و قینۃ	و قتل علی بالخصام المصمم
تین ہزار درہم ایک غلام ایک باندی	اور علی دردمند (جدا) کا ضیو تلوار قتل کرنا
فلا مہل علی من قدام و ان غلام	ولا قتلہ الا دون قتلہ ابنِ ملجم
کوئی نہ کہتا ہی بڑا ہو قدام کے ہر کو زیادہ نہیں	اور کوئی حملہ ابنِ لُحْم کے علاوہ ہر نہیں

اس وقت تو یہ بھی قادسیہ کے لشکر کے سپاہی تھے۔ مگر ان میں یہ فتنہ موجود تھا جس کا طور افسوس سے سترہ اٹھارہ سال بعد ہوا۔

الغرض اس اہتمام کے ساتھ حضرت عمرؓ نے حضرت سعدؓ کو نصرت کیا اور ہر قسم کی ہدایات ان کو کردیں اور ان کی روانگی کے بعد بھی برابر مدد کیلئے لشکر بھیجتے رہے۔ اور اس طرح حضرت عثمانؓ کی فوج مل کر کچھ اوپر نہیں ہزار لشکر قادسیہ کے معرکہ کیلئے ہم پہنچا۔

اتفاقاً اس رہے کہ حضرت سعدؓ ابھی مقام نزدیک ہی پہنچے تھے کہ تجربہ کار اور میڈر مغز عراقی عثمانی بن حارثہ کا انتقال ہو گیا۔ مگر انہوں نے انتقال سے قبل جنگ کے متعلق ضروری ہدایات لکھ کر ایک شخص کو دیں کہ فوراً حضرت سعدؓ کے پاس پہنچا دیا جائے۔

ان ہدایات میں یہ بھی تھا کہ ناف فارس میں داخل ہو کر گزر جنگ نہ کریں بلکہ لڑائی کیلئے ایسے موقع کو منتخب کریں جو عرب اور فارس کی سرحد پر ہو۔ تاکہ اگر اس عظیم الشان پیش آہیوں نے سرکہ میں سلمان فہمیاب ہوں تو پیش قدمی سہل ہو اور کوئی دوسری بات پیش آئے تو وہ اپنی حد میں داخل ہو کر حالت کو سنبھالنے اور دوبارہ حملہ کرنے کے قابل ہو جائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی یہی رائے لکھی اور یہ بھی تحریر فرمایا کہ اپنے اور عثمانی کے لشکر کو جمع کر کے قادسیہ پر مقام کریں۔ حضرت معقلان ہدایات پر کاربند ہو کر قادسیہ پہنچ گئے۔ اور یہی موقع اس معرکہ کیلئے فریاد سوزوں اور مناسب بھی تھا۔

(۲) یہ تو مسلمانوں کی حالت تھی کہ انہوں نے ضرباً قہری مقابلہ کا سامان مکمل کر لیا لیکن مدینہ پاؤں تخت فارس میں کیا ہو رہا تھا۔ ہم اس کا حال بھی بیان کرنا چاہتے ہیں۔

یزدجرد کی تخت نشینی کے بعد تمام قوت یک جا ہو کر ہر قسم کا سامان مکمل ہو چکا تھا اور وہ ہمہ وجہ مقابلہ بلکہ عرب کو تباہ و برباد کرنے کے واسطے تیار بیٹھی تھی۔ فوجیں سلسلہ دار چھاندنیوں میں مقیم تھیں تاکہ رات کو تیار تھیں کہ اسی درمیان میں یہ بات عراق کے باشندوں نے حضرت سعدؓ کے قادسیہ پہنچنے اور مواضع متصلہ پر حملہ کرنے کی خبر پہنچ کر فریاد کی

بزدل و جرد نے رستم کو طلب کر کے کہا کہ میں تجھ کو اسلامی لشکر کے مقابلے کیلئے بھیجا چاہتا ہوں آج فارس بھروسے تجھ سے بڑھ کر کوئی شخص نہیں ہے اگر اول ہی مرتبہ ایک سخت حملہ اور زبرد قوت کیساتھ ان کا قلع فتح کر دیا گیا تو ان کے جو حصے ہست ہو جائیں گے اور پھر ہم خود ان کے گھر پر حملہ کر کے ان کو غلام بنائیں گے۔

رستم نے کہا میری رائے اسکے باہکل خلاف ہے۔ عرب کے دل میں عجم کا رعب اُسی وقت تک ہے جب تک میں ان کے مقابلہ کیلئے نہ نکلوں۔ اگر اول مرتبہ ہی ان کے مقابلہ کیلئے میں نکلا تو وہ باہکل جری ہو جائیں گے اور جان توڑ کر مقابلہ کر نیگیں۔ کیونکہ میرے مقابل ہو نیکو فارس کی آخری اور پوری کوشش سمجھیں گے۔ رائے یہ ہے کہ ہم کیے بعد دیکھ لیں۔ تجویز کا لافسروں کو بھیجے رہیں۔ اگر فتح ہوئی تو فہما۔ ورنہ دوسرے کو بھیجا جائیگا۔ علیٰ ہذا۔ اس میں ہمیں کامیابی کی امید ہے۔ میرے یہاں مقیم رہنے میں بقاء سلطنت ہے۔ ورنہ اسی وقت سے سلطنت کو زوال سمجھئے۔

بزدل و جرد نے نہ مانا تو رستم نے پھر باصراری کہا کہ مجھے سلطنت کی تباہی آنکھوں سے نظر نہ آتی تو میں کبھی اپنی عظمت اور بڑائی کا اظہار نہ کرتا میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ آپ مجھے یہ نہیں میں ہمیں مقیم رہوں اور جالیئوس کو مقابلہ کیلئے بھیج دوں۔ فتح ہو تو ہو المراد۔ ورنہ دوسرے کو بھیجا جائیگا۔ اور جبکہ عرب لڑتے لڑتے ضعیف اور مست ہو چکے ہونگے میں اپنی تازہ قوت سے ان پر ٹوٹ پڑوں گا۔ لیکن جب کسریٰ نے کسی طرح نہ مانا تو مجبوراً مقابلہ کیلئے نکلا اور ساٹھ ہزار کی جمعیت کو لیکر سامانیں جا کر ڈیوڈ الایمان پہنچ کر بھی مقابلہ سے معاف کئے جا کر کاہل پام بھیجا۔ مگر منظور نہ ہوا۔

(۳۴) حضرت سعد کو دو ماہ سے زیادہ قادیسیہ میں گزر چکے تھے جب رستم کے سادات پنچنے کی خبر ملی تو حضرت عمرؓ کی خدمت میں اطلاع بھیجی۔ وہاں سے جواب آیا۔

لَا يَكْرِهَنَّكَ مَا دَارَيْتَكَ عَنْهُمْ وَ
رَحِمَ اَنْ كَسَا زَوْسَالَانِ سَنَهُ كَمِيرَاوَالَهُ تَعَالَى
اَسْتَوْعِنُ بِاللّٰهِ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِمْ وَلَعَنُ
اَسْتَاخْتِ طَلَبِكُمْ وَاورِ اُسى بِرِجْدِ سِدْرِكُمْ۔

اَلَيْسَ رَجُلًا مِّنْ اَهْلِ الْمَنَاطِرَةِ وَ
الرَّايِ وَالْجَلْدِ يَدْعُوْنَهُ فَاِنَّ اللّٰهَ
جَاعِلٌ دُعَاةَهُمْ لَوْ هِنَا لَهْمُ۔

یزدجرد کے پاس چند ذی رائے اور بہادر لوگ فوت
اسلام کیلئے بھیجے۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس دعوت سے
ان کے ارادوں میں سستی پیدا ہوگی۔

حضرت سید نے دو قسم کے لوگوں کا انتخاب کیا ایک وہ جو خاندانی اور مشہور مدبر و ذی رائے
تھے۔ دوسرے وہ جو ذی رائے ہونیکے ساتھ قوی ہیکل رتنو مند وجیہ اور صاحب سب تھے۔
اس قسم کے تیرہ اشخاص کو کسریٰ کے پاس بھیجا۔ اور نعمان بن مقرن کو اس جماعت کا امیر بنایا
یہ جماعت سارا باہر میں گذرتی ہوئی سیدھی طین پہنچی۔ رستم کی طرف التفات بھی نکلیا۔ یزدجرد کو
اطلاع ملی تو اس نے وزراء اور اُمراء سلطنت کو جمع کر کے اس جماعت عاۃ کو دربار میں طلب کیا
اور دریافت کیا کہ تم لوگوں کو ملک فارس پر چڑھانی کرنے اور ہم سے لڑنے کی کیا وجہ ہے
کیا تم کو اس وجہ سے جرات ہو گئی کہ ہم تمہاری طرف سے غافل تھے۔

نعمان نے کہا اللہ تعالیٰ نے ہم پر رحم فرمایا اپنے برگزیدہ رسول کو بھیجا جن کے
ذریعہ سے ہم کو ہدایت ہوئی۔ آپ نے ہم کو اعمال صالحہ کا حکم دیا اور اعمال بکرو کا
اور اسکے قبول کر لینے پر دنیا و آخرت کی بھلائی کا وعدہ فرمایا۔ قبائل عرب یکے بعد
دیگر سب اسلام میں داخل ہو گئے۔ آپ نے ہم کو حکم دیا کہ عرب سے متصل جو ملک ہیں
ہم ان کو بھی دعوت اسلام پہنچائیں۔ اسلئے ہم تم کو اس بہترین دین کی طرف بلاتے
ہیں جس سے ابھی اور بھلی باتوں کی ترغیب دی۔ اور متبع باتوں سے نفرت ملتی
اگر تم نے اسکو قبول کر لیا تو تم اپنے ملک پر بہتور حکمران و قابض ہو۔ ہم کتاب
الہی تمہارے پاس چھوڑ دیا جس کے اس کا اتباع لازم ہو گا۔ اگر تم اس کو نہ مانو
و سخت باتوں میں سے سہل بات کو یعنی جزیہ دینے کو قبول کرو۔ اگر جزیہ قبول
کر لیا تو ہم تمہاری جان و مال کی حفاظت کریں گے۔ ورنہ پھر مقابلہ اور لڑائی کے
لئے تیار رہو جاؤ گے۔

یہ جس نے یہ جرسہ تقریریں کئے کہا کہ دنیا میں تم اہل عرب کے زیادہ کوئی قوم حق پرست نہیں
 نہ تھی نہ تمہارا شمار زیادہ تھا اور نہ تمہارے پاس کچھ سامان تھا۔ تم ملک فارس کے مقابلہ کی
 طمع نہ کرو اگر تم اس دھوکہ میں آئے ہو کہ ہم خانہ جنگی میں مبتلا تھے۔ تو یہ خیال غلط ہے اور اگر جنگ کی
 سے مجبور ہو کر نکلے ہو تو ہم تم کو کھانے پینے کا سامان دیں گے اور کسی نرم خو کا کم کو تم پر آمیزش
 کر نیکی یہ سن کر جماعت دعا کو تھوڑی دیر کیلئے سکوت ہوا۔ ان کو بید ہوا کہ گفتگو کرنے میں
 شرف اور حیا مانع ہوتی تھی۔ مگر یہ سکوت یر تک قائم نہ رہا بغیر سن زیادہ نے کھڑی ہو کر کسری کو کہا
 یہ لوگ عرب کے سردار اور خاندانی شریف اور بزرگ ہیں۔ اور خاندانی شریف و سردار بزرگ
 شریفوں کی عزت اور حفظ مراتب کو ملحوظ رکھتے ہیں۔ اس وجہ سے ان تک پر ایسا جرم جس
 لئے بھیجا گیا تھا ادا نہیں کیا۔ اب میں تم کو کتا ہوں سنئے ہماری تلکدستی فقر و فاقہ
 ذلت و قلت کی جو آپ نے بیان کی بالکل درست اور بجا ہے ہم ایسے ہی تھے
 مگر اللہ تعالیٰ نے اس ہماری ذلت پر رحم فرما کر ہمارے اندر اپنے محبوب رسولؐ
 کو بھیجا۔ بغیر ہمارے نعمان کی گفتگو کا سارا خلاصہ بیان کر کے آخر میں کہا کہ ایک سو
 سو کوئی صورت نہیں ہے کہ یا اسلام لاؤ یا ذلیل ہو کر خربیدہ و ور نہ ہمارے تمہارے
 درمیان تلوار فیصلہ کریگی۔

یہ بے باکانہ اور دلیرانہ گفتگو اول ہی سے امراء دربار پر بید گراں گذر رہی تھی مگر اس جو بے باک
 سن کر زہر و جبر و غصہ میں بھر گیا۔ اور کہا کہ اگر قاصدوں کو قتل کرنا خلافت قانون دنیا نہ تو اس
 حکم کو قتل کر دیتا۔ میرے یہاں سے تم کو کچھ نہیں مل سکتا۔ اپنے امیر سے کہہ دینا کہ کل رستم کو بھیج دو
 جو امیر کو اور اُس کے ساتھ تم کو قاصد سید کی خندق میں دفن کر دیجو۔ اور پھر وہ تمہارے ملک پر
 تباہی نازل کر دیتا۔ اس کے بعد یہ حکم دیا کہ مٹی کی بڑی سی گھڑی بنا کر ان میں سے سب زیادہ بزرگ
 اور سردار کے سر پر رکھ دی جائے۔ یہ سنئے ہی عاتق بن عمرو نے کھڑے ہو کر کہا کہ میں سب سے
 زیادہ شریف ہوں میری گردن پر رکھ دی جائے۔ وہ اُس کو نیکو نکلے اور فوراً سوار ہو کر حضرت

سنت کو بشارت دی کہ لیجئے اللہ تعالیٰ نے ارض فارس آپ کو عطا فرمائی ہے۔

رستم بھی سبباط سے آگیا تھا۔ یزدجرد نے کہا کہ عرب میں اس سے زیادہ کچھ دارا اور خسرو جواب اور شجاع دو سرے لوگ ہنوں گے۔ تم اہل عجم بھی اس سے بہتر جواب دے سکتے تھے بیشک وہ جو گفتگو کرتے تھے صدق و یقین پر مبنی تھی۔ اور بیشک ان سے فتوح مالک کا وعدہ کیا گیا جس کو وہ حاصل کر کے رہیں گے۔ مگر ان میں کا سردار احمق تھا اس نے مٹی اٹھا کر اپنے سر پر رکھ لی۔ رستم نے کہا وہ سب سے زیادہ غبیہ تھا۔ وہ اس بات کو سمجھا جسے دوسرے نہ سمجھے تھے۔

رستم دربار سے نہایت غم و خستہ کی حالت میں واپس آیا۔ اُس نے سواروں کو دوڑایا کہ جس طرح ہو عجم بن عمرو کو گرفتار کر لائیں۔ گروہ نکل چکے تھے۔ رستم کو علم بخبرم اور کہانتہ میں داخل تھا اُس نے کہا کہ بے شبہ عرب زمین فارس کو لے گئے۔

(۲۷) رستم جس وقت مدائن سے سبباط کی طرف روانہ ہوا تھا تو اُس کے ساتھ ساٹھ ہزار فوج تھی لیکن سبباط پہنچنے کے بعد جمعیت بڑھنی شروع ہو گئی اور جب ہر طرح سے مایوس ہو کر کھنجر پیش قدمی چارہ نہ رہا تو سبباط سے قادیسہ کی طرف کوچ کیا۔ اور اُس وقت اُس کی کمان میں ایک لاکھ بیس ہزار نہایت مکمل آہستہ سپاہ تھی۔ شاگرد پیشہ اور ہر ایک سپاہی اور افسر کے خاص خادم ان کے علاوہ تھے اسی طرح اگر کل جمعیت کو دیکھا جائے تو تین لاکھ سے کم نہوگی اور مسلمان جس سے مقابلہ کیلئے جاتا تھا اُنکے پاس تمام ملک عرب میں اعلان دینے کے بعد تیس ہزار سے زیادہ نہروا نڈا تھے۔

رستم نے اس عظیم الشان لشکر کو اس طرح ترتیب دیا کہ مقدسہ الجیش میں چالیس ہزار فوج زیر کمان افسر علیہ جالینوس کو مقرر کیا اور ساقہ میں بیس ہزار۔ اور خود ساٹھ ہزار لشکر کے ساتھ تھا جس کو اس طرح ترتیب دیا کہ قلب میں خود۔ اور میمنہ پر ہرزان اور میسرہ پر ہر آرم۔

سبباط سے روانہ ہونے کی وقت رستم نے اپنے بھائی نبوتان کو کہا کہ قلعوں کی مرمت و اصلاح کر کے لڑائی کیوں واسطے مستعد ہو جاؤ میری لئے تو عرب سے مقابلہ کرنے کی نہ تھی مگر بادشاہ نے مجبور کر کے کہا کہ اگر تم نہ جاؤ گے تو میں خود میدان جنگ میں جاؤں گا۔ مجھے یقین ہو کہ اہل عرب

ضرور غالب آکر وہاں سے ملک پر مسلط ہو جائیں گے۔ اس لئے میں چاہتا تھا کہ جنگ کو لیت و تل میں نہ لایا جائے۔ مگر بادشاہ کے حکم نے مجبور کر دیا۔ سائباط کے پل پر دستم کی جا بان سے جو بیٹے فسوس میں تھا ملاقات ہو گئی۔ یہ دونوں علم نجوم کے ماہر تھے۔ جا بان نے دستم سے کہا کیا جوبات مجھ کو نظر آتی ہے تم کو نظر نہیں آتی۔ دستم نے کہا نظر تو آتی ہے مگر میں ایک ہستی کی باگ سے زبردستی کھینچا جاتا ہوں۔ یعنی بادشاہ کے جبر سے لڑائی کیلئے جاتا ہوں۔ ورنہ میں بھی بھٹتا ہوں کہ یہ لوگ ہم پر غالب آئیں گے۔

سائباط سے چلکر پہلی منزل کوئی نہیں ہوئی۔ یہاں ایک مسلمان خوب دستم کو ملا۔ دستم نے پوچھا کہ تم اس ملک میں کیوں آئے۔ کہا اللہ تعالیٰ نے جو وعدہ ہم سے تھا اسے ملکوں کا کیا ہو اُس کو بخیر آئے ہیں۔ یہ تنہا شخص تھا اور قاصدہ تھا کہ قتل سے مامون ہوتا مگر اُس نے اسی بیدھڑک اور صفا صاف گفتگو کی کہ آخر دستم نے غصہ میں آکر اُس کو قتل کر دیا۔

کوئی سے چلکر دوسری منزل پر آئے۔ یہاں پہنچ کر دستم کے لشکر نے خوب بدستیاں کیں۔ شہر میں پی کر عورتوں پر دست درازیاں کیں لوگوں کے مال غصب کئے اور جو نہ کرنا تھا سب کچھ کیا۔ لوگ گھبرا اٹھے اور دستم کے پاس فریاد لائے۔ دستم نے کہا بیشک اُس غریبی نے جس کو کبھی قتل کیا تھا، ابچ کہا ہے ہم اپنے اعمال ہی کی بدولت اس حالت کو پہنچے ہیں۔ باوجودیکہ مسلمان ملک فتح کرنے اور لٹنے آئے ہیں۔ مگر وہ ان ذہیات والوں کے ساتھ نہایت اچھا معاملہ کرتے ہیں۔ اور تم باوجودیکہ وہ تمہاری رعایا ہیں اس قدر ظلم کرتے ہو۔ بیشک تم اسی قابل ہو کہ تمہارا ملک تم سے سلب کر لیا جائے اور بیشک ایسا ہی ہو گا۔ اس کے بعد مجرموں کے قتل کر دیا حکم دیا۔

تیسری منزل پر پہنچے اور چوتھی بجھت میں ہوئی۔ یہاں پہنچ کر دستم نے خواب دیکھا کہ ایک فرشتہ آسمان سے سزا رسول عونی صلی اللہ علیہ وسلم اُس کے ساتھ ہیں۔ فرشتہ نے اہل فارس کے تمام ملے کوئی دہی تھا جس کی متعلق فتح ملین سے پہلے ایک مسلمان نے کہا تھا کہ ہم جب تک کوئی کے خدا کو توڑیں گے کے یوں کے ساتھ نہ کھائیں گے نہ لوئیں گے۔

ہستیار نیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیدیئے۔ اور آپ نے حضرت عمرؓ کو فرمائیے۔ اس خوب
رستم کا بیچ او بھی بڑھ گیا اور وہ خیال جو دل میں راسخ تھا نہایت بخت ہو گیا۔

(۱۵) رستم بخض میں تھا اور مقدمہ بحیثیت مجتہد اور سچین کے درمیان تھا۔ حضرت سعدؓ نے عمرو
بن معدی کرب اور طلحہؓ اسدی کو طلحہؓ بنا کر دشمن کی خبر لانے کیواسطے بھیجا۔ یہ بھی ایک فرسخ بھی نہ
گئے تھے کہ دشمن کا ہراول اُن کو نظر آگیا۔ عمرو بن معدی کرب تو دیکھ کر واپس ہونے لگے۔ مگر طلحہؓ
کہا میں تو پوری خبر لاؤں گا۔ عمرو نے کہا تیرے اندر عذر کا مادہ رکھا ہو ہے عکاشہ بن محسن کے
قتل کے بعد تجھ سے فلاح کی امید نہیں مگر نہ مانا۔ عمرو نے اگر حضرت سعدؓ کو اطلاع دی کہ دشمن بالکل قریب
طلحہؓ ہراول اور مقدمہ بحیثیت کو قطع کرتے ہوئے سیدھے رستم کے لشکر میں پہنچے اور رات بھر
خوب جا بجا۔ لیکن چپکے سے واپس آنے کو پسند نہ کیا۔ بلکہ ایک افسر کے خیمہ کو کاٹ کر اُس کا قیمتی گھوڑا
کھول لیا اور اس طرح دو تین افسروں کے خیمے کاٹ کر گھوڑے کھول کر ساتھ لئے۔ لشکر میں اطلاع
ہوئی تو سوار اُن کے پیچھے دوڑے ایک سوار طلحہؓ کے قریب پہنچا تو اس کو قتل کر دیا پھر دو
پہنچا اُس کو بھی قتل کیا۔ پھر تیسرا پہنچا اُس نے دیکھا کہ میں بھی مقتول ہوتا ہوں تو مجاہدت قیدی
بنانے کی خواہش کی طلحہؓ اس کو لیکر حضرت سعدؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کل حال بیان کیا
اُس قیدی نے حضرت سعدؓ سے ان چھل کر کے کہا کہ میں بچپن سے لڑائیوں میں ہا۔ فنون جنگ
سیکھے۔ بہادری کو دیکھا۔ مگر اس جیسا شخص نہیں دیکھا۔ تنہا شخص دو فرسخ قطع کر کے ستر ستر
کی جمیت میں جن میں سے ہر ایک کے ساتھ دس دس پندرہ پندرہ خدمت گزار بھی ہیں داخل ہوتا
ہے اور پھر فقط جاسوسی پر قناعت نہیں کرتا بلکہ خیمے گرائے اور گھوڑے لیکر چلا۔

اقول جو شخص اُس کے پیچھے گیا وہ فارس میں ایک ہزار سواروں کی برابر تھا جانا ہے اُس کو
قتل کیا۔ اُس کے بعد دوسرا بھی اسی درجہ کا تھا۔ اُس کو بھی قتل کیا۔ میں بھی اپنے یہاں ایک لڑ
اکہ برابر تھا جانا ہوں میرے بعد لشکر بھی میں مجھ جیسا کوئی نہیں رہا۔ مگر مجھے موت آنکھوں سے
نظر آگئی تمہیں نے قید ہونے کو مرنے پر ترجیح دی۔ اس تقریر کے بعد وہ شخص مسلمان ہو گیا

حضرت سعدؓ نے اس کا نام مسلم رکھا۔ یہ شخص بھی انہیں افراد میں سے تھا جنہوں نے قادیان میں نمایاں خدمات انجام دیں اور ہر معرکہ میں علیحدہ کے ساتھ رہے۔

(۶) حضرت سعدؓ نے مقدمہ الجیش کا امیر زہرہ کو مقرر کیا تھا۔ رستم ملین سے قادیان تک جو پانچ چھ منزل سے زیادہ مسافت نہ تھی چار ماہ میں پہنچا۔ اس کی غرض محض لڑائی کو ٹالنا تھا۔ ادھر حضرت عمرؓ کی ہدایت بھی یہی تھی کہ ڈھیل دیجائے۔ اور لڑائی میں عجلت نہ کی جائے۔ اسلئے حضرت سعدؓ نے بھی اپنی طرف سے اقدام نہ کیا۔

رستم جب قادیان پہنچا تو مقدمہ الجیش عساکر اسلام کے افسر علی زہرہ کو طع زہرہ ملاطفہ سے اس بات پر راضی کرنا چاہا کہ جس طرح ہو سکے مسلمانوں کو اس ارادہ سے باز رکھے۔ رستم اور زہرہ میں باہم اس طرح گفتگو ہوئی۔

(رستم) ہمارا اور عرب کا پرہوس ہونے کی وجہ سے دامن چولی کا ساتھ رہا ہے۔ ہم ہمیشہ اُن کی جان و مال کی حفاظت کی۔ ہر قسم کی مالی امداد سے اُن کی دستگیری کر کے فخر و فاقہ سے بچایا۔

(زہرہ) بیشک عرب کی یہی حالت تھی اور وہ طع زہرہ گزراوقات کیلئے تمہارے غلام بنے ہوئے تھے۔ مگر اب حالت بدل گئی۔ اُن کا مقصود صرف پیٹ پالنا اور دولت حاصل کرنا تھا۔ ہمارا مقصود رضا مولیٰ اور ثوابِ آخرت ہے۔ کسی قسم کی طع ہم کو اس ارادہ سے نہیں ہٹا سکتی۔ ہم گمراہ تھے۔ اللہ نے ہم پر رحم فرما کر اپنے رسول کو مبعوث فرمایا۔ اور اُن سے یہ وعدہ فرمایا کہ جماعت کو اُن پر مسلط کرے گا۔ جنہوں نے اس دین کو قبول نہیں کیا۔ اور یقین دلایا کہ جب تک یہ لوگ اسلام پر اور اُس کے کئے و نکرے سے پختگی سے اعتقاد رکھیں گے برابر غائب کئے جائیں گے اسلام دین حق ہے۔ جو اس کا منفع ہو گا دائمی اور لا زوال عزت کا منتحق ہو گا۔ اور جو اس سے اعراض کرے گا۔ برابر ذلیل رہے گا۔

(رستم) اسلام کی حقیقت کیا ہے۔

(زمرہ ۵) عمود اسلام تو پیدا در رسالت کی شہادت ہے۔

(رستم) اس کے بعد کیا ہے؟

(زمرہ ۵) اس کے احکام میں سے بڑا حکم یہ ہے کہ صرف خدا کے وحدہ لا شریک کی عبادت کی جائے۔ غیر اللہ کو عبادت کے کسی شعبہ میں شہرہ بار دخل نہ ہو یعنی عبادت شرک جلی و خفی سے بالکل خالی ہو اور پھر یہ کہ سب مخلوق کو ایک ماں باپ کی اولاد سمجھ کر یکساں معاملہ کیا جائے نہ کہ کو ذلیل پر امیر کو غریب پر ترجیح نہ دی جائے۔

(رستم) یہ تو بہت ہی اچھا دین ہے۔ کیا اگر ہم اس کو قبول کر لیں تو ہم ہمارا ملک ہمارے حوالے کو کے چلے جاؤ گے۔

(زمرہ ۵) بے شک ایسا ہی ہوگا۔

(رستم) دیوبند گفتگو شن کر آپ نے جو کچھ کہا ہے سچ کہا ہے۔ اہل فارس نے اردو غیر کے وقت سے کئی درجہ کے لوگوں کو ایسا ذلیل و خوار بنا رکھا ہے کہ کوئی شخص اپنے مخصوص پیشہ اور کام کے سوا سلطنت کے کسی کام میں حصہ نہیں لے سکتا اور نہ وہ امرار شرفاء کہیں تھے کسی تہذیب میں شریک ہو سکتے ہیں۔ اُن کا خیال تھا کہ جب یہ لوگ اپنے پیشوں کو چھوڑ دیں گے تو انکی عادات بدل جائیں گی اور امرار کے مقابل بن کر لیٹنے کو تیار ہو جائیں گے۔

(زمرہ ۵) ہم تو لوگوں کے ساتھ ایسا بھلائی اور مساوات کا معاملہ کر رہے ہیں جو کسی نے نہیں کیا۔ محکوم و غلاما پیشہ ور۔ اور کئی درجہ کے لوگوں کے بارہ میں جو حکم ہو اُس کی اطاعت کرینگے اگر وہ امرار کی قدر و منزلت کرتے ہیں احکام خداوندی کی اطاعت کریں تو ہم کو کیا نقصان ہو۔

رستم کے دل پر زمرہ کی گفتگو کا نہایت گہرا اثر ہوا۔ اُس نے واپس آکر فوجی افسروں اور دیوبند لوگوں سے مشورہ کیا اور کہا کہ میرے نزدیک تو ہم سب کا مسلمان ہو جانا بہتر ہے لیکن میرے ناک چڑھائی اور اس بہتر رائے کو قبول کرنے پر آمادہ ہوں۔

رستم اس سخت انکار پر بھی مایوس نہ ہوا۔ وہ چاہتا تھا کہ جو خیال میرے دلیس مانع ہے

مسلمانوں کی گفتگو سن کر ان کے طور و طریق کو دیکھ کر ان لوگوں کے دل میں بھی آہستہ آہستہ لہجہ کر جائے اور انجام کار ہم سب متفق ہو کر اسلام کے حلقہ گبوش بن جائیں۔ اس بنا پر اس نے حضرت سعد کچھ مدت میں قاصد بھیجا کہ کچھ لوگ گفتگو کرنے کو پاس بھیجیجئے۔ حضرت سعد نے چند منتخب لوگوں کی ایک جماعت کو بھیجا چاہا۔ مگر ابی بن عامر نے عرض کیا کہ گفتگو کے لئے ایک جماعت جائیگی تو اہل فارس سمجھیں گے کہ ہمارے دلوں پر ان کی جمعیت کا کچھ عرب پڑے یا ہم ان کو وقعت کی نظر سے دیکھتے اور ان سے گفتگو کو ہمہ باشان کام سمجھتے ہیں۔ ایک آدمی جانا چاہئے اس پر نہارا بقی ہی کو جانیکا حکم ہوا۔ قاصد کے بل پر پہنچے تو رسم نے ان کو وہیں روک کر اپنے پہلا خطرات و شان دکھائیں کہ سامان شروع کر دیے۔ دو رنگ زلفیت کے فرش بچائے گئے۔ اعلیٰ مقام کی وردیوں سے آہستہ فوج دورویہ کھڑی کی گئی۔ اور خود ستم اپنے مرصع و جواہر کار تخت پر شان و شوکت کیساتھ بیٹھا۔ ادگر دامرا اور افسران فوج پیش قیمت گدوں پر تکیہ لگا کر ٹھائے گئے۔ اس کے بالمقابل مسلمانوں کے غیر ربی، کی حالت اور ہیئت بھی دیکھنے کے قابل تھی۔ گھوڑے پر سوار تھے۔ تلوار ایک ہاتھ اور پچھے بٹوے کمر میں لپی ہوئی چڑے کے بد ہیئت سمت سے کمر میں بندھی ہوئی تھی۔ اونٹ کی عرق گیر کو کرتہ کی طرح پہن کر کرماندہ رکھی تھی۔ جب بائیں ہیئت کدائی تکلف فرشتا کے کٹا سے پہنچے تو ان سے کہا گیا کہ گھوڑے سے اتر کر پیادہ چلیں۔ مگر نہ مانا۔ بلکہ انہیں زلفیت کے فرشتوں پر سے گھوڑے سمیت گزرتے ہوئے رسم کے قریب پہنچو۔ وہاں اتر کر نہایت سنجیدہ و متعجب سے دو گدوں کو درمیان سے بچا کر گھوڑے کو باندھ دیا۔ ان سے کہا گیا کہ ہتھیار کھول کر علیحدہ رکھ دو۔ کہایہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ میں خود نہیں آیا۔ تم نے بلایا ہو۔ رسم کو اطلاع ہوئی تو اس نے کہا اسی حالت میں آہستہ دو۔

وہاں سے آہستہ آہستہ اور قریب قریب قدم رکھتے اور نیزہ پر ہمارا دینے ہوئے اس طرح چلے کہ اعلیٰ اور پیش قیمت فانیوں میں سوراخ ہو گئے۔ اور دکھلایا کہ یہ سب مخرافات ہماری نظروں میں خاک سے زیادہ ذلیل ہیں۔ رسم کے سامنے پہنچے تو فرشتا اٹھا کر زمین پر بیٹھ گئے۔

اور نیزہ کو فرش پر گاڑ دیا۔ کسی نے کہا تم زمین پر کیوں بیٹھے۔ جواب دیا کہ ہم تمہارے شان و شوکت پر بیٹھا پسند نہیں کرتے۔ رستم نے بذریعہ ترجمان گفتگو شروع کی۔

(رستم) تم اس ملک میں کیسے اور کس غرض کیلئے آئے ہو۔

(ربیع) اللہ تم کو لایا ہے اور اُس نے تم کو اس غرض سے بھیجا ہے کہ ہم لوگوں کو خوشی و کمال کرا دیاں اور اپنی مہیاؤں اور ادیان باطلہ کے ظالمانہ قوانین کی تنگ فتاریک گھائیوں سے نکال کر اسلامی عدل اور مساوات کی شاہراہ پر ڈالیں اُس نے اپنا دینِ بکریم کو بھیجا ہے۔ جو اُس کو قبول کر لیا۔ ہم اُس کے ملک کو اُس کے حوالے کر کے چلے جائیں گے اور جو انکار کر لیا اُس سے مقابلہ کر دیں گے۔

(رستم) آپ کا مطلب ہم سمجھ لیا لیکن کیا آپ اس مقدمہ ملت دیکھتے ہیں کہ ہم اس غور کریں (ربیع) آپ کو تین دن کی ملت دی آہیں خوب سوچ لیجئے اس درمیان میں ہم لڑائی کی ابتداء نہ کریں گے۔ تمہاری طرف سے ابتداء ہو تو دوسری بات ہو۔ میں اپنی اور تمام عساکر اسلامیہ کی طرف سے اس معاہدہ کا ذمہ دار ہوں۔

(رستم) کیا تم سب کے سردار ہو۔

(ربیع) مسلمان مثلِ شیم واحد ہیں۔ اُن میں کا ادنیٰ بھی جو کہ گدہ تار ہے اُن کو اس کی پابندی ملے گی۔ رستم نے اس گفتگو کے بعد جو برسرِ دیار ہوئی تھی تمام افسروں کو تنہائی میں بلا کر کہا تم سب بھی ایسی ہی واضح اور روشن گفتگو سنی ہو۔ اب بھی میرا کہنا مانو مجھے نہایت سختی سے جواب دیا ہے کہ کتنے دعاؤں کے ذریعہ کی طرف کبھی راغب نہ ہونگے۔ اس کے کپڑے نہیں دیکھے کیسے رستم کو اور بو سیہ ہیں جن کو دیکھ کر بھی نفرت ہوتی ہے۔

رستم نے کہا تمہاری عقلوں پر افسوس ہو اُس کے کپڑوں کو دیکھتے ہو۔ ذاتی اخلاق۔ جرأت و متانت اور گفتگو اور رائے کو نہیں دیکھتے عرب اپنے برگزیدہ اوصاف کی مخالفت کرتے ہیں۔ تمہاری طرح کپڑوں کی زیب و زینت کے دیرپے نہیں ہوتے۔ اس گفتگو کے بعد ربیع وہاں سے رخصت ہو گئے۔

کو تاہم میں اور حقیقت ناشناس ہمیشہ ظاہری طعناق کی طرف مائل ہوتے ہیں اور وہ نہیں سمجھتے کہ اخلاق کی پاکیزگی اور نفوس کی تقدیس و تطہیر اصل چیز ہے۔ ظاہرین لباس کی زینت و جلالت قدر اور وقعت شان کا اندازہ کرتے ہیں اور حقیقت امام اس کے بالکل خلاف ہو۔

حضرت امام شافعی کا سترچن رائے میں ایک حجام کی دوکان پر گذر ہوا۔ آپ نے اس کی اصلاح بنانے کو فرمایا۔ حجام امرار۔ و زمار کی اصلا میں بنا کر حصول اجرت لینے کا خاکہ تھا امام صاحب کی معمولی اور بوسیدہ اور میٹھے کپڑوں سے ششفر بھی ہوا اور یہ سمجھا کہ یہ تو خود مسائل معلوم ہوتے ہیں مجھے کیا دینگے۔ اُس نے اصلاح بنانے سے انکار کر دیا۔ امام شافعی صاحب انکار کی وجہ سمجھ گئے۔ اپنے غلام کو جو ساتھ تھا ارشاد فرمایا کہ تیرے پاس کیا ہے۔ اُس نے کہا۔ دس دینار۔ فرمایا اس حجام کو دے دو اور وہاں سے یہ اشعار پڑھتے ہوئے آگے بڑھے۔

عَلَى شَيْبَةٍ كَوْبَاعٌ جَبِيْعُهُا فِلْسٌ لَكَانَ الْفِلْسُ مَهْمُومٌ الْكَثْرُ

یہ بے بنیاد ہے کپڑے ہیں کہ اگر ان کو فروخت کیا جائے

وَقِيْهِمْ نَفْسٌ كَوْنِهَا مِثْلُهَا جَبِيْعٌ مِّنْهُ كَانَ أَحْلَى وَحْظًا

لیکن ان کے اندر ایسا نفس ہو کہ اگر تمام خلق کا اُس سے

وَمَا هُوَ حَالًا لِّسَيْفٍ اِجْلَاقٍ مِّثْلًا اِذَا كَانَ عَضْبًا حَدِيْثًا مُّخْتَلًا

تو اُس کی دھار کیلئے میان کا بوسہ ہونا کیا مضرو

اگر وہ ایسی چیز ہو کہ ہر چیز کے درمیان مٹ جائے مثلاً

ظاہر ہے کہ امام شافعی محمد مطلق اور اپنے وقت کے فرو فرید امام ہیں۔ خلیفہ وقت بھی انکی تعظیم

کرتا تھا۔ مگر حجام نے کپڑے کو دیکھ کر نفرت کا اظہار کیا۔ اور انکے پاک اخلاق و اوصاف کا اُس کو

اندانہ نہوا۔ امام جلیل الشان نے اس موقع پر جو کچھ فرمایا وہ خود سرائی میں داخل نہ تھا بلکہ اس

عام غلط فہمی کو رفع کرنے کی غرض سے اس قدر فرمایا ہے محبوب ہوئے اوجیب کوئی دینی و شرعی ضرورت

آپڑی تو ایسے اظہار کی اجازت ہو۔

لے نبی کے مصل ایک خمر کا نام ہے جس کو منعم باللہ نے آباد کیا اور دلخفا نے بنایا تھا ۲۔

حضرت یوسف علیہ السلام نے اس ضرورت کی فہم فرعون سے فرمایا تھا۔

اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ اِنِّي مَخْشَاةٌ لِّكَ وَخَشْيَةَ الْمُؤْمِنِينَ
حَفِظْتُ لَكَ خَزَائِنَ الْأَرْضِ اِنِّي مَخْشَاةٌ لِّكَ وَخَشْيَةَ الْمُؤْمِنِينَ

میں نے اپنے عطا فرمائے کو بھی کوئی شخص اسلاف پر محمول نہ کرے آپ کو ان عام خیالات کی اصلاح کے ساتھ بھی دکھانا تھا کہ اہل اللہ اور متوکلین علی اللہ کے نزدیک شرفی اور وہی سب سے حقیقت ہیں۔

ایک دفعہ بعض ظاہر پستوں نے حضرت حنفیہ سے صوفیہ پر طعن کرتے ہوئے سوال کیا۔

مَا اَلَهُمْ وَصِيَّتُهُ تَبَايَهُهُ
دُنْ كَيْ كَيْسٌ مِثْلُ كَيْسٍ كَيْسٌ هِيَ
جواب میں ارشاد فرمایا لَكُنْ طَاهِرَةً
(لیکن وہ پاک ہوتے ہیں)

اس کا کوئی یہ مطلب سمجھے کہ کپڑوں کا میلار کھنا محمود امر ہے یا صوفیہ کا مسلک یہ کہ کپڑے میلے پہنا کریں۔ بلکہ حاصل جواب یہ کہ ان لوگوں کو طہارت ثوب کا اہتمام ہوتا ہی نفاست مصفا کی بہت عمدہ چیز ہے۔ مگر اس جماعت کو جو دنیا سے منقطع ادبیا کلیہ آخرت کی طرف راغب ہوتے ہیں اپنی مشغولی سے اس قدر فرصت نہیں ملتی کہ لباس کی نفاست کی طرف توجہ کریں۔ ادبوں کہ طہارت شرط عبادت ہے اس لئے اُس سے غفلت نہیں کرتے۔ اس کو جنبہ ایسا ہی سمجھنا چاہیے جیسا حدیث شریف میں وارد ہے۔

سَرَّيْتُ اَشْعَثَ اَعْيُنَ صَدْفِجٍ بِالْاَبْوَابِ
لَوْ اَقْسَمَ عَلَيَّ اللّٰهُ لَهَزَّ كُهُ (اَوَمَا قَالِ)

دربست و پرانندہ بال غبار آلودہ دوا زوں پر سے ہٹا دیے گئے۔ ایسے مقبول ہوتے ہیں کہ اگر اللہ کے اوپر کسی بات کی قسم کھا بیٹھیں تو ان کی قسم پوری کر دی جائے۔ اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ غبار آلودہ اور پرانندہ بال دوا زوں پر سے دھکے دیکر ہٹا دیا جانا ایسی پسندیدہ باتیں ہیں کہ ان کو اختیار کیا کرو۔

الغرض ظاہر میں لباس کو دیکھتے ہیں۔ اور حقیقت میں شناس اخلاق اور اوصاف کو۔ رستم اپنی قوم کو سمجھاتا رہا۔ مگر قبضہ سدر راہ ہو گئی نہ سمجھے اور ہرگز نہ سمجھے۔

مگر رستم نے اب بھی تبت نہ ماری اور اپنی کوشش سے باز نہ آیا۔ لگے روز پھر حضرت سعد بن حذیفہ میں پیام بھیجا کہ ربیع کو ایک فہم اور بھیج دیجئے حضرت سعد نے بجائے ربیع کے حذیفہ بن محسن کو بھیجا۔ یہ حضرت بھی اُسی شان اور اُسی ہیبت و لباس میں اُسی انداز سے تشریف لائے لیکن فرق اتنا تھا کہ ربیع تو گھوڑے پر اتر کر بیٹھ گئے تھے اور یہ نیچے بھی نہ اترے رستم نے چاہا کہ گھوڑے سے اتریں مگر انکار کر دیا اور اُسی طرح سواری کی حالت میں رستم سے گفتگو شروع ہوئی

رستم سمنے تو ربیع کو بلایا تھا تم کیوں آئے۔

حذیفہ۔ ہمارے امیر اسلام کے قانون مساوات پر پورا عمل کرتے ہیں۔ وہ ہکو زنی اور سختی رنج و راحت میں مساوی رکھتے ہیں۔ کل ربیع کی فوج تھی اور آج میری ہو۔

رستم۔ پھر تم ہمارے ملک میں کیوں آئے ہو۔

اس سوال کا جو جواب ربیع نے دیا تھا وہی بحیثہ حذیفہ نے دیا اور اُس کے بعد رستم نے وہی سوال کئے جو ربیع سے کئے تھے حذیفہ نے وہی جواب دیئے جو ربیع نے دیئے تھے۔

رستم۔ ہم کو غدر کرنے کی واسطے کتنی مدت کی مہلت دیتے ہو۔

حذیفہ تین دن کی جن میں سے ایک دن گزر چکا ہے یعنی ربیع جو مدت مقرر کر گئے ہیں۔ اُسی وقت سے حساب لگایا جائیگا۔ میرا اُن سے علیحدہ کوئی مدت مقرر نہیں کر سکتا۔

اس گفتگو کے بعد رستم نے اپنی قوم کی طرف متوجہ ہو کر کہا۔ انوس جس بات کو میں سمجھے ہونے ہوں تم نہیں سمجھتے۔ کل ایک شخص آیا اور اُس نے ہمارے رزق برق سادہ سامان کو نہایت حقارت سے دیکھا اور اپنے گھوڑے کو ہمارے مکلف فرشتوں پر کھرا کر دیا آج دیوسل آیا۔ اُس نے گھوڑے پر اُترنا بھی گوارا نہ کیا۔ اور جو گفتگو کی اُس کو تم نے سن لیا۔ گروہ تہجے اور حذیفہ واپس چلے گئے۔

لیکن رستم نے ایک فہم اور آخری کوشش کر کے اپنی بد بخت قوم کو سمجھانا چاہا اور حضرت سعد سے کہلا بھیجا کہ کسی اور کو گفتگو کی واسطے بھیج دیجئے۔

اس دفعہ مغیرہ بن شعبہ بھیجے گئے آج بھی حسب دستور دو دو تک نہ رافت کے فرش بچائے گئے۔ افسروں کے سروں پر تاج اور اعلیٰ قسم کے لباس تھے رسم خود نہایت شان سے سخت پر جلوہ گر تھا۔

مغیرہ انہیں فروشوں پر گھوڑے میت گذر کر فوراً رسم کی برابرت پر بیٹھ گئے۔ اہل فارس نے بھی اور حدیفہ کے بے باکانہ معاملات پر تو مسر کیا۔ مگر آج نہ رانگیا مغیرہ کو کھینچ کر سخت سے نیچے گرا دیا۔

مغیرہ نے فرمایا میں تو مستحق تھا کہ اہل فارس ذی عقل حلیم بردبار۔ باوقار ہیں لیکن تم زیادہ تو کوئی قوم بھی نہیں۔ نادان نہ ہوگی۔ ہم اہل عرب آپس میں ایک دوسرے کو غلام نہیں بناتے سب مساوی درجہ پر رہتے ہیں میرا لگان تھا کہ تم بھی ہماری طرح مساوات کا معاملہ کرتے ہو گے مجھ کو سخت سے اُٹا کر نیچے گرانے سے بہتر یہ ہوتا کہ تم مجھے اپنے یہاں کے برتاؤ سے اور کم درجہ والوں کو غلام و ذلیل سمجھنے کے قانون سے مطلع کر دیتے۔ میں خود ہی تختہ پر نہ بیٹھتا میں خود نہیں آیا۔ بلکہ تمہیں بلایا تھا اس لئے میرے ساتھ یہ معاملہ کرنا مناسب نہ تھا۔ اب مجھے معلوم ہو گیا کہ تم غلام مغلوب ہو گے۔ کیونکہ کوئی سلطنت ایسے افعال و احوال کے ساتھ قائم نہیں ہو سکتی۔

کم تر لوگوں نے مغیرہ کی یہ تقریر سنی تو مضطرب کر سکے۔ اور بول اُٹھے کہ بیشک یہ عربی سچ کہتا ہے۔ سردار اور امیروں نے آپس میں کہا کہ اس عربی نے ایسی گفتگو کی ہے کہ اس کے بعد ہمارے غلام کبھی اطاعت نہ کریں گے۔ اللہ ہمارے اسلاف کا ستیاس کرے جنہوں نے اس امت عرب کو خیر اور ناقابل التفات سمجھا۔ اس کے بعد رسم اور مغیرہ میں گفتگو شروع ہوئی۔

رسم نے اپنی قوم کی عظمت و شان ظاہر کر کے کہا کہ عرب سے زیادہ کوئی قوم ذلیل نہ تھی۔ ہم نے تم کو کبھی کسی شمار میں نہیں سمجھا۔ جب تمہارے یہاں خشک سالی ہوتی تھی تو تم خیرات مانگتے ہمارے یہاں آتے تھے اور ہم تم کو کچھ دیتے تھے۔ میں سمجھ گیا ہوں کہ اب بھی تم اسی وجہ سے آئے ہو۔ میں تمہارے امیر کو اپنے ایک خلعت اور خیر اور ہزار روپے کا حکم دیتا ہوں اور تم میں سے ہر ایک کے

واسطے ایک بوجھ کھجوروں کا تم یہ لیکر چلے جاؤ میں نہیں چاہتا کہ تم کو قتل کر دوں۔

مغیرہ۔ بعد صلوٰۃ۔ تم نے اپنی نسبت جو کچھ بیان کیا نہایت صحیح ہے۔ ہم خوب جانتے ہیں۔ اور ہماری یہی کیفیت تھی جو تم نے بیان کی۔ لیکن دنیا کی دولت قائم رہنے والی نہیں وہ بدلتی رہتی ہے۔ اہل فقر کو ثروت کی توقع بھی رہتی رہے اور ثروت والے فقر و فاقہ کی مصیبت کے خائف رہتے ہیں۔ تم اگر شک کر رہے تھواری دولت قائم رہتی۔ ہم پر اللہ نے رحم فرمایا۔ ہمارے اندر اپنے رسول کو بھیجا۔ ہم نے اُن کا اتباع کیا۔ ہماری وہ حالت بدل گئی اور پھر وہی گفتگو کر کے جو ربیع اور حذیفہ نے کی تھی کہ کما کما تین باتوں کے سوا چارہ نہیں اسلام یا جزیرہ یا مقلہ تین اور اضافہ کر دیا کہ اب کو ہم نے اور ہمارے اہل و عیال نے سرزمین فارس کے عمدہ کھائے اور میوے کھائے۔ جن کو ہم چھوڑ کر نہیں جاسکتے۔

رستم۔ تم سب قتل کر دیے جاؤ گے اور یہاں نہا نصیب ہو گا۔

مغیرہ۔ ہم میں سے جو قتل ہو گا جنت میں جائیگا اور تمہارے مقتولین ہم میں۔ اور پھر جو مسلمان زندہ بچیں گے وہ تمہارے اوپر غالب آئیں گے۔

رستم۔ قہرزدہ غصہ اور غضب میں کہنے لگا کہ کل دن چڑھنے نہ پائیگا کہ ہم تم سب کو قتل کر ڈالیں گے۔ اس گفتگو کے بعد مغیرہ تو واپس ہو گئے۔ لیکن رستم کے دلیس اسلام کا اثر جاگزیں تھا۔ غصہ بھی تھا تو محض عارضی اور دکھلاوے کا۔ اُس نے سردارانِ فارس کو ہتھیاروں میں بلا کر کہا کہ تم کو ان لوگوں سے کیا نسبت ہے۔ اپنے دعوے میں سچے ہوں یا جھوٹے۔ مگر مرد اور بہادر گویا اور حاضر جواب بھی ہیں۔ جب انکی عقل و فہم حصارِ ارا اور معاملہ فہمی اس وجہ کو پہنچی ہوئی ہے کہ اس سے گفتگو کی جانی ہے علیحدہ علیحدہ یا اکٹھے۔ نہیں کسی ایک بات اور ایک رائے میں بھی اختلاف نہیں ہوتا۔ تو سمجھ لو کہ وہ اپنے دعائیں ضرور کامیاب ہوں گے اور اگر یہ بھی تسلیم کر لو کہ یہ لوگ اپنے دھمے میں صادق ہیں۔ تب تو دنیا کی کوئی قوت ان کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ مگر بد قسمت امراءِ فارس اس معقول و مدلل بات کو مٹن کر بھی اپنی بیجا ہٹ پر قائم رہے۔

اور اپنی شجاعت و دلیری دکھلا کر مقابلہ کیلئے آمادگی ظاہر کی۔

رستم کو علم نجوم یا کہانت کے ذریعے سے معلوم ہو گیا تھا کہ کل کو میدان جنگ میں مغیرہ کی آغوش چھوٹ جائیگی۔ اُس نے ایک شخص کو مغیرہ کے پیچھے دوڑایا اور کہہ دیا کہ جب وہ پل سے پار ہو جائے تو میری پیشیں گونی مٹا دینا۔ رستم کی غرض یہ تھی کہ مغیرہ اس پیشیں گونی سے متاثر ہو سکے اور شاید اُن کو حقانیت اسلام میں کچھ تردد ہو جائے۔ رستم اور اہل فارس کو جو محض باطل پرست سمجھے رہے ہیں اُس میں کچھ تذبذب ہو جائے۔ مگر استغفر اللہ صحابہ ایسے خام خیال اور کچے نہ تھے کہ وہ کسی نجومی، کاہن یا جوجی کی پیشیں گونی پر ڈھیلے ہو جاتے، وہ اسلام کے درجات شریعت و طہارت معرفت و حقیقت کو خوب سمجھے ہوئے تھے۔ رستم کو جو علم کے حسابات، کہانت، افسانہ شیطانی اور تماض جگوں کے کشف کی اہلیت کو خوب جانتے تھے۔

رستم کا یہ پیام سنتے ہی خوش ہو کر کہنے لگے کہ "تو نے مجھے بڑی بشارت دی اگر مجھ کو تمہارے اور بھائیوں کے جہاد کر نیکے واسطے بینائی کی ضرورت نہ تھی تو میں تمہارا کدو سری آنکھ بھی کل ہی پھینک دیتا۔"

قاصد نے مغیرہ کی یہ گفتگو رستم کو سنائی تو اُس نے امراء اور سرداروں سے کہا کہ اب میرا کہنا مان لو ان سب مراحل کے بعد حضرت سعد نے بطور اتمام حجت تین بشارتیں فیصدہ اور بنجیدہ حضرت کو رستم کے پاس بھیجا بن لوگوں نے اُس سے کہا کہ ہم تم کو ایسی بات کی طرف بلا رہے ہیں جس میں سراسر بھلائی اور سلامتی ہے۔ دین حق کو قبول کر لو ہم ہمیں سے واپس ہو جائیں گے تمہارا ملک تمہارے پاس ہی رہے گا۔ کوئی تم پر حملہ کرے گا تو ہم تمہارے مددگار رہوں گے۔ خدا سے ڈرنا چاہیے ایسا نہ ہو کہ قوم فارس کا تمام ہونا تمہارے ہی ہاتھوں پر لکھا ہو ابھو۔ تم اگر اس دین میں داخل ہو گے اور وہ سادس شیطانی کو دفع کر دیا تو ابھی ذرا سی دیر میں قابل غلبہ بن جاؤ گے یعنی اسلام کی لادولت کیساتھ اپنی اس امارت کیساتھ قائم رہ کر دنیا و آخرت کی سرداری اور عزت تم کو مل جائیگی اور اس حالت کو دیکھ کر لوگ تم پر غلبہ و رشک کرتے لگیں گے۔ ایک کل زبان سے کہہ لینے میں بادشاہ حاصل ہوتی ہے۔

ستم نے کہاں باتوں سے کیا حاصل ہماری تمہاری مثال ایسی ہے کہ کسی باغ میں ایک لٹری گھس آئی تھی مالک باغ نے کہا ایک لٹری کیا کر سکتی ہے۔ لٹری نے مالک کا استغنا دیکھ کر اور لٹریوں کو بلالیا۔ مالک نے جبت دیکھا تو راستہ بند کر کے سب کو قتل کر دیا۔ یا تمہاری مثال ایسی ہے کہ کبھی نے شہد کو دیکھ کر کہا کہ جو مجھ کو شہد میں پہنچا دے اُسکو دو درہم دوں گی لیکن جب پہنچائی تو اب کہتی ہے جو نکال دے اُسکو چار درہم دوں گی۔ تمہے ہماری بے پرواہی سے ہوا کہ کھایا۔ اور اس طبع میں آگئے لیکن اب یہاں سے سالم نہیں جاسکتے۔ فاقہ اور تنگدستی تم کو لائی ہے۔ اگر تم آدمیوں کی طرح جانا چاہتے ہو تو ہم تم کو کھانے پینے کی واسطے کچھ دیدیں گے۔

سفر اسلام نے کہا کہ ہمارا جو کچھ حال تم نے بیان کیا ٹھیک ہے۔ ہم ایسے ہی دلیل و حقیقت محتاج و تنگ دست تھے لیکن اللہ نے فضل فرمایا۔ کفر سے نکال کر دولت اسلام عطا فرمائی۔ تم کے بعد عزت نصیب کی۔ اختلاف اور جتنے بندی کی جگہ ہم میں اتفاق و یکجہتی عطا فرما کر فحشین اسلام سے مقابلہ کا حکم دیا۔ جو مثالیں تم نے بیان کیں یہ درست نہیں۔ بلکہ ہماری تمہاری مثال ایسی ہے کہ کسی شخص نے نہایت اعلیٰ ستم کا باغ لگایا جس میں نہریں جاری کیں۔ اور عالیشان محلات بنائے۔ اُس میں نوکر جا کر رکھے۔ جو درختوں کی آبیاری اور پھلوں کی محافظت کریں۔ باغ کی سرسبزی اور شادابی کی ہر وقت فکر رکھیں۔ یہ ملازم پر تکلف محلات میں رہ کر باغ کی خدمات سے غافل اور بدستییوں میں مشغول ہو گئے۔

مالک باغ نے سمجھایا اور دھیل دی مگر نہ سمجھے تو بجائے اُنکے ایسے لوگوں کو مامور کیا جو ملک کی مرضی کے موافق خدمت بجالائیں۔ پہلے ملازموں کو نکال کر باہر کریں یا اپنا غلام بنا کر رکھیں۔ خدا تعالیٰ نے تم کو جس غرض کی واسطے دنیا کی حکومت و سلطنت۔ ریاست و وجاہت عطا فرمائی تھی۔ تم اُس سے غافل ملک بند ہو گئے۔ نیابت الہی کے طریقے چھوڑ بیٹھے۔ مالک کو مالک بھی نہ سمجھا بلکہ بجائے توحید کے آتش پرستی وغیرہ میں مبتلا ہو گئے۔ اور جو ہدایات مکتوبہ کی تھیں اُن میں سے کسی ایک پر بھی عمل نہ کیا۔ تو اب اللہ تعالیٰ نے ہم کو بھیجا ہے اور یہ خدمت ہمارے سپرد کی ہے۔

رستم پراس واضح اور کھلی ہوئی گفتگو کا کچھ اثر نہ ہوا۔ بلکہ یہ کہا کہ کل رطلانی ہوگی۔ دریا کو عبور کر کے تم ہماری طرف آؤ گے۔ یا ہم آئیں۔ سفار نے کہا تم عبور کر کے آؤ۔
فریقین جنگ کی تیاری میں مشغول ہو گئے۔ لیکن شب ہی کو رستم نے خواب دیکھا کہ ایک فرشتہ آسمان سے اُتر آئیں نے لشکر فارس کی سب کمانیں لیکر اُن پر ہر لگا دی۔ اور آسمان پر سے لے گیا۔
رستم اس خواب کو دیکھ کر سخت مخموم ہوا۔

صبح ہی اپنے خواص اور صاحبین کو بلا کر کہا کہ اللہ تعالیٰ ہم کو بار بار تنبہ کرتا اور بچھاتا ہے مگر ہم نہیں سمجھتے اس کے بعد رستم نے دوزخ میں نہیں اور خود پناہ تمام ہتھیار لگائے اور اچھل کر کھوٹے پر سوار ہوا اور کہا۔ غلًا اَنَّا قُتِبْهُمُ۔
دکھل ہم انکو بھی مسلمانوں کو پس ڈالیں گے۔

ایک صاحب نے کہا انشاء اللہ۔ رستم نے کہا وہ نہ چاہیگا تب بھی ہم پس ڈالیں گے۔
رستم کے اس فقرہ پر تعجب ہوتا ہے۔ اُسکو تو اسلام کے حق ہونے اور مسلمانوں کے غلام ہونے کا یقین تھا۔ اُسکی زبان سے ایسا فقرہ کیونکر نکلا۔ مورخین اسکی تاویل کرتے ہیں کہ دلیں تو اُس کے وہی مضمون تھا اور وہ اپنے خواص و صاحبین سے بار بار ظاہر بھی کر چکا تھا۔ مگر اہل فارس کی ہمت بڑھانے کے لئے اور رطلانی کیواسطے مستعدانہادہ کرنے کیلئے شجاعت کا اظہار کیا۔

مگر میرا خیال اس کے بالکل خلاف ہے۔ رستم کا خیال واقعی وہی تھا کہ اسلام حق مسلمانوں سے مقابلہ بے سود و ضرر و غالب آئیں گے۔ مگر بدبختی اُسپر سوار تھی۔ آدمی کو ایک بات کا علم ہوتا ہے۔ مگر غصہ کیجائیں اُسکا علم بجاتا ہے۔ حق کو باطل اور باطل کو حق سمجھ لگتا ہے۔ اُسکے خلاف اپنے اختیار و رضا کرتا ہے۔
رستم کے یہ الفاظ کسی مصلحت پر مبنی نہ تھے۔ بلکہ جوش و داغ کی۔ نخوت و غرور۔ قوت و کثرتِ میت کی بنا پر زبان سے نکلے تھے۔ اور انہی باتوں سے ہموک تقدیر کا قائل ہونا اور افعالِ عباد کو مخلوق باری ماننا پڑتا ہے۔ آدمی اپنے اختیار سے کچھ نہیں کر سکتا۔ اس علم و ارادہ جب ہی تک کام دیتے ہیں جب تک ارادہ خداوندی کے موافق ہوں۔ تدبیر بھی اُسی وقت کام دیتی ہے جب تقدیر الہی اُسکی موافقت کرے۔ ورنہ کوئی شخص اپنے ارادہ و اختیار سے ذرہ بھر بھی حرکت نہیں کر سکتا۔

جس کو وہ اپنا اختیار سمجھتا ہے حقیقت میں اضطراب ہے لیکن خدا تعالیٰ نے اپنی عجیب و غریب قدرت سے بے اختیاری کو اختیار کی صورت میں ظاہر فرما دیا ہے۔

الغرض رستم نے لڑائی کو ٹلنے اور اپنی قوم کو مسلمانوں کی مخالفت سے بچا رکھنے اور انکو ہر صورت سے سمجھا کر اسلام قبول کرنے یا مصالحت کر لینے کی کوشش کر نہیں کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھا۔ ادھر امیر عسکر اسلام سے بھی حکم عام تو انہیں اسلام و ہدایات خاص امیر المؤمنین بار بار قاضی بھیکر دعوت اسلام لینے اور امر حق کو واضح کرنے اور اہل فارس کو ہر طرح اطمینان دلانے کی جان و مال و عزت و آبرو کی حفاظت کا ذمہ اٹھانے میں کوئی گسرباتی نہ چھوڑی۔ مگر تقدیر الہی تھا کہ یہی فریقین کی کوششیں کام نہ ثابت ہوئیں اور دنیا کے مشہور ترین معرکہ قادسیہ کا آغاز ہو گیا۔

قادسیہ کا ایسا سخت معرکہ ہوا کہ اہل فارس سے ایسی کوئی سخت لڑائی نہیں ہوئی۔ پایہ تخت مدین پر تو کچھ مقابلہ ہی نہیں ہوا کیونکہ ساتھ ہزار جمعیت کو بخوف و خطر و جلد عبور کیے دیکھ کر بحیوین کے اوسان باختہ ہو گئے تھے اور ان کو سوائے فرار راستہ نظر نہ آتا تھا۔ البتہ نہاد و مذکورہ جس کو اہل فارس کی آخری کوشش کہنی چاہئے بہت سخت تھا مگر ساز و سامان اور بعض خاص وجوہ سے وہ بھی قادیسیہ کے دوسرے ہی درجہ پر تھا۔ یزدگرد اور السلطنت میں سخت شاہی پہلوؤں اور فوج تازہ دم میلان جنگ میں پہنچاؤ و شجاعت دینے کیلئے مضطرب و بیقرار تھیں۔

رستم دہر قرآن۔ جالبینوس و یزدان جیسے جنرل موجود تھے انتظام ہر قسم کا مکمل و آراستہ تھا۔ پایہ تخت سے میدان جنگ تک کا ایسا مکمل انتظام کیا گیا تھا کہ تاریکی کے بعد اگر کوئی ذریعہ جلد خبر رسائی کا ہو سکتا ہے تو وہی ہے سپاہیوں کو اتنا قریب قریب کھڑا کیا گیا تھا کہ ایک دوسرے کی گفتگو اور آواز کو بے تکلف سُن لے اس طرح میلان جنگ سے پایہ تخت تک ان کی آن میں جزوی و کئی امور کی اطلاع پہنچی تھی اور اسی طرح پایہ تخت سے ہدایت و احکام کا سلسلہ جاری تھا۔

رستم نے مسلمانوں کو پیس ڈالنے کی واسطے ممکن سے ممکن ذرائع سے کام لیا اپنی فوج کو مکمل ترتیب و فکر قلب میں تخت پر ٹھکانا ہوا اور گرد و پیش اٹھانہ زہر پوش ہاتھیوں کو ترتیب سے کھڑا کیا۔ سبکی

مضبوط عماریوں میں اقل درجہ کے بہادر سوار تھے۔ ان کے بالمقابل عرب کے پاس مسلمان کہاں تھا ایک لاکھ بیس ہزار سوار آزما کے مقابلہ کیلئے بتیس ہزار فوج تھی۔ عربی گھوڑے ہاتھیوں کی صورت میں متوحش ہو کر بھاگتے تھے۔ گروا انجام کا یہ معرکہ مسلمانوں کی نمایاں کامیابی اور رستم کے قتل پر ختم ہوا۔ واقعات جنگ ہمارے موضوع میں داخل نہیں ہیں اسلئے ان کے ذکر کی حاجت نہیں۔ اب ہم ان واقعات سے ان نتائج کو دکھلانا چاہتے ہیں جن سے ہمارے اصل دعویٰ کا ثبوت ہوتا اور اس کے ہر پہلو پر روشنی پڑتی ہے۔ نتائج حسب ذیل ہیں

نتیجہ اول

اسلام نے جس سلطنت اور خلافت کی بنیاد قائم کی اس میں مشورہ کی یہ قدیمت تھی کہ خلیفہ المسلمین کسی رائے قائم کرنے کے واسطے مسلمانوں کے عام و خاص افراد سے مشورہ طلب کرتے ہیں مشورہ دینے میں بھی ہر شخص آزاد ہے ہر شخص باطلینان کھڑا ہو کر مدعی ہونے کا ہر کرہ کیا مختار ہو خلیفہ کبھی کثرت رائے پر ایک جانب کو ترجیح دیتے ہیں جیسا کہ اول مرتبہ حضرت عمرؓ نے خود میدان جنگ میں تشریف لیجانیہ کا فیصلہ کثرت رائے پر کر دیا اور کبھی قوت دلیل پر جیسا کہ اسی معاملہ میں حضرت علیؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کی رائے کو تسلیم کر کے عمل پیرا ہوئے اور کثرت رائے کو جس میں حضرت عثمانؓ کی رائے بھی شریک تھی جو گویا بمنزلہ ولیعہد خلافت سمجھے جاتے تھے ترک کر دیا۔ علاوہ خاص اس واقعہ کے حضرت عمرؓ کا عام قاعدہ یہی تھا کہ جب کوئی پیش آتا تھا اس میں اسی طرح آزادی کے ساتھ مشورہ فرماتے تھے۔ خلافت راشدہ کے اس طریقہ عمل سے ہر کوئی چند فائدے حاصل ہوئے۔

(الف) سلطنت کے اس طرز کی بنیاد اسلام نے طائی۔ آج کل کی مستبدان اور پارلیمنٹری سلطنتیں بھی اس سے زیادہ بہتر اور آزاد طریقہ قائم نہیں کر سکیں۔

(ب) کسی جانب کثرت رائے کا ہونا صواب اور مطابقت واقعہ کی ضمانت نہیں کر سکتا اور نہ یہ ضرور ہوتا ہے کہ اُس پر عمل کیا جائے۔ اصل مارتقوت دلیل پر ہو سکتی ہے کہ قلیل القعد اور کچھ

کی دلیل قوی ہو اور اُسی جانب حق بھی ہو اور اُسی میں بہتری اور کامیابی بھی مضمر ہو۔
 شوری کا اہل فائدہ یہ ہے کہ موافق و مخالف رایوں کے سب پہلو واضح اور ظاہر ہو جائیں
 ان میں سے کسی ایک جانب کو ترجیح دینا غلیفہ کی قوت میں عموماً کام ہی۔ گریہ جب ہی ہو سکتا ہے کہ
 حضرت عمرؓ کی طرح عقل و دانائی۔ فراست و تجربہ کامل ہو اور کسی قسم کی آلائش و نیاز غرض ساتھ لگی
 ہوئی نہ ہو۔ خاص و عام کو ان کے انتخاب و ترجیح پر اطمینان ہو چنانچہ صحابہ کے طرز عمل سے یہ بات
 واضح ہو گئی کہ باوجود کثرت رائے جب حضرت عمرؓ نے اس رائے کو ترک فرمایا تو کسی نے اُس سے
 انکار نہیں کیا۔ کیونکہ انکی عقل و تدبیر تجربہ اور خیر خواہی اسلام اور سب کے بڑھ کر انکی فراست و شان
 محدثیت پر سب کو کامل اطمینان تھا۔

البتہ اگر خلیفہ وقت یا صدر مجلس اس وجہ کا نہ ہو اور مسلمان کسی ایک رائے پر متفق نہ ہو
 سکیں تو اختلاف و نزاع کو رفع کرنے کا بہترین طریقہ کثرت رائے ہو۔ اس زمانہ میں بھی اگر صدر
 مجلس حضرات صحابہ کا سچا جانشین ہو۔ اپنے اندر عقل و تدبیر تجربہ و دانشمندی ہمدردی و اخلاص
 لئے ہوئے نور بقین و فراست آسمانی سے موزن ہو اور باوجود اختلاف رائے کے مسلمان
 اسکی بابت پر اعتماد و اطمینان کر سکتے ہیں۔ یا کسی معاملہ میں قلت رائے کی تائید قرآن و حدیث کی
 کسی صحیح و صحیح فیصلہ سے ہوتی ہے تو کثرت رائے قابل اعتماد نہیں ہے۔ ورنہ دھوکا و اختلاف
 و نزاع کثرت رائے سے ایک جانب کو ترجیح دیا جاسکتی ہے۔

مشورہ دینے اور رائے ظاہر کرنے کا بہترین طریقہ یہی ہے جو صحابہ کا تھا ہر شخص آزادی کے
 اپنی رائے دیتا تھا۔ لیکن کسی کو اپنی رائے پر اصرار نہ تھا۔ اسکی رائے کی خلاف جو فیصلہ ہوتا تھا۔
 اُس پر یہی ہی خوشی سے عمل کرتا تھا جیسا اُس وقت عمل کرتا جبکہ اسکی رائے بے فیصلہ ہوتا۔
 نتیجہ دوم

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو باتیں حضرت سعد کو فرمائیں انکو دیکھنے سے بہکوبست سے
 اہم اور ضروری فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

(الف) صحابہ باوجود ان تمام کمالات و اوصاف حسنہ اور مقبولیت کے اپنی کسی عمل صالح کو غور نہیں کرتے تھے وہ ہر وقت ضلالتی کے طالب اور اس کے خلاف خائف ہتے تھے۔
(ب) صحابہ میں ایک سے ایک اعلیٰ اور بزرگ ذاتیں موجود تھے مگر حضرت عمرؓ اپنے فرائض کو کسی پر بھروسہ کر کے ترک نہ فرماتے تھے حضرت سعد کو باوجود بیکہ عشرہ مبشرہ میں سے تھے مناسب تھا اور موقع پر پوری پوری نصیحتیں فرمائیں جس سے بھگود و ہاتیں جامل ہوئیں۔

اول یہ کہ خلیفہ اور سلطان وقت کو اپنے فرائض کے ادا کرنے میں پوری بیدار مغزی سے کام لینا چاہیے۔ اگر اس خیال پر کہ وہ سر شخص واقف کا رہی سکوت کیا جائے تو کبھی اپنی ذمہ داری سے سبکدوش نہیں ہو سکتے چنانچہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں۔

دو جہاں اگر میرے علم کو اپنی سب سے بہتر شخص کو تم پر امیر بنا کر عدل و انصاف کی ہدایت کروں تو میں اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو جاؤں گا۔ میرے عرض کیا بیشک ہو جائیگا آپؓ فرمایا اتنی بات سویر گزیر سبکدوش نہیں ہو سکتا یہ کہیں میرا فرض ہو کہ آیا وہ ہدایات پر عمل کرتا ہی یا نہیں۔

اَسْرَأَيْتُمْ اِنْ سَلَعْتُ عَلَيَّ خَيْرَ مَنْ اَعْلَمْتُ فَهَآءَ مَا بَالُ الْعَدْلِ اَقَضَيْتُمْ مَا عَلَيَّ قَالُوا نَعَمْ قَالَ لِيَصْحَبَنِي اَنْظُرْ فِي عَمَلِكَ اَعْمَلْ بِمَا اَمَرْتُكَ اَمْ لَا۔

دو حکم یہ کہ باوجود عالم و واقف ہونیکے جلیل القدر حضرات سے بھی کسی اعتبار کے وقت ذہول یا نسیاں یا فرو گذاشت ممکن ہے۔ اسلئے انکو متنبہ کرتے رہنا لازماً ہے جس سے ہر حضرت عمرؓ کا بھی یہی طریقہ تھا جن صحابہ پر آپؐ کو ہر طرح اطمینان تھا ان کا امتحان بھی کرتے رہتے تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب شام کا سفر کیا تو امیر شام حضرت ابو عبیدہ سے فرمایا ہم کو اپنے گھر پہنچاؤ انہوں نے فرمایا آپؐ ہاں جا کر کیا کریں گے۔ وہاں جا کر دینکے سوا اور کچھ نہ ہو گا مگر آپؐ کے اصرار پر لیگئے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا تمہارا اسباب کہاں ہے۔ تم امیر شام ہو تمہارے پاس تو سوار ایک نہہ اور بکری کی رکابی اور مشکیزہ کے کچھ بھی نہیں۔ کچھ کھانے کی چیز ہو تو لاؤ حضرت ابو عبیدہ نے دانی کے سوکھے ٹکڑے لاکر سامنے رکھ دیے۔ حضرت عمرؓ رو پڑے حضرت ابو عبیدہ نے

نے فرمایا میں تو پہلے ہی کہتا تھا کہ آپ وہاں جا کر روئیں گے۔ ہم کو زیادہ سالان کی کیا ضرورت ہے انہی کافی ہے جو صلی قیام کا مدنی آخرت تک پہنچا دے حضرت عمرؓ نے فرمایا۔

غَيْرَ تَمَنَّا اللَّهُ يَا كَلْبًا غَيْرَ لَكَ يَا أَبَا عُبَيْدَةَ
 دلت ابو عبیدہ دنیا سے ہم سبکو تنگ کرنا اگر تم پر اثر نہیں ہو۔
 حضرت عمرؓ کو بھی یہی جانچنا تھا کہ اُس نہیں جو بہرکت صحبت حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم حاصل ہو سکتے کچھ کمی تو نہیں آگئی۔ مگر اس ظاہری طور پر دیکھ لینے کے بعد بھی آپ غافل نہ رہے پھر بھی مخفی طور پر اسکی جانچ ضرور کی کہ دنیا کی طرف کسی درجہ میں بھی التفاس نہ ہو یا نہیں ایک مرتبہ آپ نے اُنکی خدمت میں چار سو دینار (داشرنی) بھیجے اور قاصد سے کہہ دیا کہ کیا کہہ کرے میں حضرت ابو عبیدہ سے قاصد کے سامنے ہی سبب شرفیاء اہل حاجت کو تقسیم کر دیں ایک بھی نہ ملے ظاہر ہے کہ ان میں سے کچھ تھوڑا سا رکھ لیتے تو کسی درجہ میں بھی طمع دنیا کی بات نہ تھی اور یہ حضرت عمرؓ اس پر گرفت کر سکتے تھے خود ہی بھجوا تھا۔ اس لئے سب کا سب بھی رکھ لیتے تو کیا بجا تھا مگر وہاں تو فی الحقیقت دل میں دنیا کیلئے کچھ جگہ بھی نہ تھی۔

مُحَال اور دالیوں کی نگرانی سیاست کی اُن اصول میں سے ہے کہ جس کو جس درجہ تک ترک کر دیا گیا اُسی قدر خرابیوں کا تصور ہوا اور ہمیں سے ہم کو الحزم سوء الظن کا مطلب بھی معلوم ہو گیا۔ یہ ضرور نہیں کہ دشمنند خواہ مخواہ بدگمان ہوتا اور دوسروں کو متهم سمجھتا ہی بلکہ اپنی بیدار مغزی سے معاملہ ایسا کرتا ہی جیسا بدگمانی کی حالت میں کیا جائے۔

(ج) صحابہ کے علوم نہایت عالی اور غامض تھے۔ حضرت عمرؓ نے ان ہدایات میں تدابیر سلطنت و سیاست کو ختم کر دینے کے ساتھ شریعت و حقیقت کی نہایت دقیق علوم کا بھی چند لفظوں میں دروازہ کھول دیا اور ہمیں سے ہم کو یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ صحابہ ہر ایک بات میں اعلیٰ اور ترقی یافتہ ہیں۔ کوئی کسی درجہ تک پہنچ جائے۔ مگر شریعت و طریقت و حقیقت و معرفت میں اُنکی مساوات نہیں کر سکتا حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا حامدا و ذام حق کے معاملہ میں بحال ہوں۔ کہنے اور سننے میں یہ دو لفظ ہیں مگر فی الواقع شریعت و طریقت کا خلاصہ یہی ہے۔ کوئی شخص

اس مقام تک نہیں پہنچ سکتا۔ جب تک کہ سودر رضا مولیٰ اور طلب حق اسکے قلب میں کسی امر کی گنجائش نہ رہی ہو جب تک غیر خدا کا کچھ بھی لگاؤ نہ رہے گا۔ کبھی اس مرتبہ تک نہیں پہنچ سکتا۔ اہل تصوف کا تمام ریاضات و مجاہدات سے یہی مطلب ہوتا ہے۔

ایک مرتبہ شیخ العربیہ اعظم قطب العالم حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس سرہ نے کہ معظمہ سے اپنے خلیفہ خاص حجۃ اللہ فی الارض حضرت مولانا رشید احمد صاحب قدس سرہ کو تحریر فرمایا کہ "موصد سے اپنے اپنے حالات تحریر نہیں فرمائے۔ اسکے جواب میں حضرت مولانا نے بہت سی اظہارِ ندامت و اعتراف تصحیر کئے بعد نہایت مختصر لفظوں میں تحریر فرمایا کہ اپنے اذ چند باتیں پانا ہوں ان میں سے ایک یہ بھی تھی کہ مروج و ذام یکساں ہیں جس اور یہ جواب حضرت حاجی صاحب کفایت میں پہنچا تو حاضرین مجلس کا بیان ہو کہ فرما سرت سے حضرت پر و جد کی سی کیفیت طاری تھی اور بار بار فرماتے تھے کہ یہ باتیں کس کو نصیب ہوتی ہیں جن لوگوں کو حضرت مولانا کی کفشت برداری کا موقع ملا ہے وہ خوب جانتے ہیں کہ مولانا کا اہلی اور بنے تکلف مال ہی تھا جو تحریر فرمایا کسی کی مدح و ذم سے ذرا بھی متغیر نہ ہوتے تھے۔ اور امر حق کے اظہار میں کسی کی پرواہ کرتے تھے اور یہی اظہار حق اور تعلق فی الدین ہے جو علماء ربانیہ کو صحابہ سے ورثہ میں ملا ہے کیا نام نصیب و تنگ خیالی رکھا گیا۔

(۵) نام و تہذیب کی طلب نیک نامی و نام آوری کی خواہش و جاہلیت کی تحصیل محبوب خلاق نجانا مذموم اور غیر پسندیدہ یا خلاف شرع معلوم ہوتے ہیں اور بظاہر ہے بھی ایسا ہی۔ کیونکہ کوئی شخص جب تک مدارات خلق نہ کرے اور امور شرعیہ میں ملامت نہ بنے کبھی لوگوں میں مقبول اور عام خلاق کے نزدیک محبوب نہیں بن سکتا۔ لیکن حضرت عمرؓ کے روشن اقوال نے اس کا قاعدہ کلیہ بھی بتلادیا۔ آپ نے اول تو ارشاد فرمایا کہ حق گوئی میں حامد و ذم برابر ہوں۔ اور ظاہر ہے کہ اس حالت میں کوئی شخص محبوب عام نہیں ہو سکتا اور پھر آگے ارشاد فرماتے ہیں کہ تم محبوب خلاق بننے سے اعراض مت کرو اور اس کو خلافِ ایمان نہ سمجھو بظاہر تو یہ جملہ اولیٰ ارشاد

معارض و مخالف ہے مگر حقیقت میں کچھ اختلاف نہیں ہے۔ آپ نے اسکو بالکل صاف کر دیا حاصل ارشاد یہ ہے کہ وجاہت و مقبولیت کے دو درجہ ہیں ایک یہ کہ حق کو چھپا کر اور لوگوں کی رضا کو حق پر مقدم سمجھ کر حاصل کی جائے یہ بالکل مذموم اور حرام ہے اسی کی مذمت آئی ہے۔ یہ درجہ مقبولیت کا عوام الناس میں حاصل ہوتا ہے۔ خواص کے قلب میں ایسے شخص سے بجائے محبت کے نفرت ہوتی ہے۔ ایسی وجاہت کو انبیاء علیہم السلام اور خواص سے ہرگز طلب نہیں کیا۔ اور نہ اپنے کسی درجہ میں گوارا کیا۔ دوسرا یہ کہ اعمال صالحہ اور اتبع شریعت کے ذریعہ سے خداوند عالم کا مقبول و محبوب بن جائے۔ اور اس ذریعہ سے محبوب خلافت بنے۔ کیونکہ حق تعالیٰ جسکو مقرب بناتا ہے اسکو مخلوق میں محبوب و مقبول بنا دیتا ہے۔ چنانچہ ایک حدیث شریفہ میں وارد ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ فَقَالَ إِنِّي أُحِبُّ فَلَانًا فَأَجَبَهُ قَالَ فَيَعْبُدُ جِبْرِيلُ ثُمَّ يَأْذِي فِي السَّمَاءِ فَيَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فَلَانًا فَأَجِبُوا فَيَعْبُدُهُ أَهْلُ السَّمَاءِ فَتَقْبَلُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ (رواه مسلم)

(حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ جب کسی بندہ کو دوست رکھتا ہے تو جبریل سے ارشاد فرماتا ہے کہ ہم فلاں بندہ کو محبوب سمجھتے ہیں تم بھی اُس سے محبت کرو۔ جبریل خود محبت کرنے لگتا ہے اور آسمان میں ندا دی کرتے ہیں کہ فلاں شخص خدا کا محبوب ہے تم بھی اُس سے محبت کرو اس پر آسمان والے محبت کرنے لگتے ہیں اور پھر وہ زمین میں مقبول بن جاتا ہے۔)

اس سے معلوم ہو گیا کہ مقبولیت کا اصلی طریقہ کیا ہے۔

یہ مقبولیت خواص کی ہے اور یہی پسندیدہ اور محمود ہے۔

كَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا (اللہ کے یہاں صاحب وجاہت ہیں) میں اسی مرتبہ کی صرح فرمائی ہے۔ اور وَجِيهًا رَبِّ تَرَجِيًّا (لے اللہ اسکو پسندیدہ اور مرضی بنائے) میں اسی درجہ کی طلب ہے۔ ان دونوں درجوں کو بچانے کی علامت یہی ہے جو حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمائی کہ اگر اہل اللہ اور خواص میں محبت و مقبولیت ہی تو سمجھ لینا چاہئے کہ اللہ کے یہاں بھی محبوب و مقبول ہو اور یہی

عجت عوام تک سرایت کر جائے تو بیشک قابل بیح و تکبر سے ورنہ قابل مذمت۔ اکثر دنیا طلب
علماء اور شاہج کی مقبولیت قسم اول کی ہوتی ہے اور علماء ربانین کی مقبولیت قسم ثانی کی۔

نتیجہ سوم

ان تمام اوصاف کمالات کیساتھ جو حضرت عمرؓ بدرجہ اتم موجود تھے آپ کے اندر شانِ فراست
خاص امتیاز سے بچے تھے جس کے بارہ میں جو فراست ظاہر کی کبھی اُس کے خلاف نکلی۔

قبیلہ سکون بھی منجھدیگر قبایل کے جوش اور اخلاص کیساتھ معرکہ کارزار کی طرف قدم بڑھانا
ہوا چلا جاتا ہے۔ لیکن آپ کے سامنے گذرے تو بجائے خوش ہو نیکی آپ منقبض ہو گئے اور اس انقباض
کا اثر ہمیشہ قبیلہ سکون کے ذکر پر ظاہر ہوتا رہا اور یہ صرف اسوجہ سے کہ آپ نے اپنی شانِ فراست سے
اس قبیلہ میں فتنہ پردازی کا مادہ احساس فرمایا اور یہ آپ کی فراست بالکل صحیح اور سچی تھی بڑے بڑے
مفسدوں اور اسلام میں سخت مغضوبانہ والوں کا معدن ہی قبیلہ تھا جیسا ہم مختصر اور اشارہ کرتے ہیں۔
حضرت عمرؓ کی اس خاص امتیازی شان کی طرف اس حدیث میں اشارہ ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ كَانَ فِيمَا قَبْلَكُمْ فِرَاقٌ
مُحْدِثُونَ فَإِنْ ذَلِكَ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَأَنْذَرُهُ
دَابُورِيَهُ رَوَايَتُ كَرْتِي هُنَّ فَرَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ هُنَّ أُمَمٌ فِي صَاحِبِ الْهَامِ
وَفَرَاستِ هُنَّ تَحْتِ مِيرِ اُسْتِ مِرَا لِيَا كُونِي
عمر متفق علیہ۔

جسے تو عمر ہے۔

اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو اس فضیلۂ خاصہ میں امتیاز و اختصاص ضرور
فد کوئی شخص انہما حدیث سے یہ نہ سمجھے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس اُمت میں کسی
صاحبِ فراست و الہام کے ہونے میں تردید تھا۔ یہ بات وہ شخص کہہ سکتا ہے جو عربی اور اردو کے
محاورہ سے بالکل ناواقف ہو۔ اس طرزِ ادا میں اظہارِ تردید نہیں ہوتا۔ بلکہ جس شخص کی نسبت ثبات
حکم ہے اُس کی نسبت متیقن اور تاکید کا اظہار منظور ہوتا ہے۔ مثلاً یوں کہا جائے کہ دنیا میں اگر کوئی
سخی ہے تو حاتم ہے اس کا یہ طلب ہم گز نہیں کہ دنیا بھر میں سوار حاتم کے اور کوئی سخی نہیں ہے۔

یاد دنیا میں کسی سخی کے موجود ہونے میں تردد ہے۔ بلکہ حاتم کے بالیقین وصف سخاوت سے متصف ہونے کو ثابت کرنا ہے۔

واقعات و حالات تاریخی کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قدر کسب اور طویل و خفرض ملک میں جس کا انتظام آپ کے مبارک ہاتھوں میں تھا اور انتظام بھی صرف ایک قسم کا نہیں۔ بلکہ ایک طرف معرکہ کارزائیں فوجیں بھیجنے اور افسروں کو نامزد کرنے اور مواقع جنگ متعین کرنا یا کسی تو دوسری جانب ملکی اور عدالتی یا رفاہ عام شہروں کے آباد کرنے سڑکوں کے کھلنے پلوں کے بنانے اور نہروں کے جاری کرنے کا وغیرہ وغیرہ۔

جس بارہ میں آچے جو فراست ظاہر فرمائی وہ بالکل ہو ہو صحیح نکلی۔

ایک دفعہ کا واقعہ یہ کہ اہل محص نے بارگاہ خلافت میں اپنے والی سعید بن علمر کی خلاف شکایات پہنچائیں۔ آپ نے سن کر فرمایا: اکی میری فراست سعید بن علمر کے بارہ میں غلط نہ نکلتے سعید بن عامر کو دینے میں طلب کر کے ان لوگوں سے فرمایا تم اپنی شکایات بیان کرو عرض کیا پہلی شکایت یہ کہ ہر روز بہت دن چڑھے برآمد ہوتے ہیں سعید بن علمر نے جواب دیا کہ بیشک صحیح ہے۔ میرے پاس کوئی خادم تو ہے نہیں خود ہی آنا گوندھ کر روٹی پکاتا ہوں۔ اور وضو کر کے باہر نکلتا ہوں۔ فرمایا اور کیا شکایت ہے۔ عرض کیا دوسری یہ کہ رات کو کسی کی بات نہیں سنتے سعید بن علمر نے جواب دیا کہ میں اس بات کو ظاہر کرنا چاہتا تھا۔ مگر اب مجبوراً عرض کرنا پڑا۔ میں نے دن تو ان لوگوں کی واسطے خاص کروا ہوا اور رات خاص اس کے واسطے رکھی ہے۔ فرمایا اور کیا شکایت ہے۔ عرض کیا تیسری یہ کہ میں نے ایک دن بالکل برآمد نہیں ہونے سعید بن عامر نے عرض کیا صحیح ہے۔ خادم ہونے کی وجہ مجھے خود ہی اپنے کپڑے دھوئے پڑتے ہیں۔ میں نے ایک وزیر اس کام کی واسطے مقرر کر لیا ہے۔ آپ نے فرمایا خدا کا شکر ہے میری فراست غلط نہ نکلی اہل محص ہو فرمایا جاؤ اپنے والی کی قدر کرو۔

نتیجہ چہارم

عراق کے اس عظیم الشان معرکہ میں تیس ہزار سے کچھ زیادہ اسلامی لشکر تھاجن میں کاہر ایک فرد

تہذیب و شائستگی۔ اخلاص و ہمدردی۔ ہمت مندی و حسن تدبیر و شجاعت و مردانگی کا ہم نمونہ تھا۔ کسی ایک فرد سے بھی اس طویل معرکہ میں ابتدا سے انتہا تک کوئی ایک حرکت ایسی سرزد نہیں ہوئی جس سے مسلمانوں پر بے بنیاد جھانکنا۔ بلکہ انکی ہر ہر اداسے اسلامی صداقت کا مکہ خالقوں کے دلوں پر بٹھایا جاتا تھا۔ ہر ایک بات سے معلوم ہوتا ہے کہ جو بات منہ سے نکالتے ہیں پہلے سے سوچے ہوئے اور مشورہ کر کے طے ہوئی ہے۔ جو انداز اختیار کرتے ہیں اُس سے خائف و پر عیب پڑا اور اسلام کی برتری کا ثبوت ہوتا ہے۔ وہ طائفہ فتح کرتے تھے تو مفتوح قوموں کی حالت ابتر سے بہتر ہو جاتی تھی۔

کسری اور رستم کے دربار میں ہر ایک سفیر نے اپنے اپنے نمبر پر جو بات کی مناسب وقت اور تدبیر و فراست سے لبریز کی جس سے درباری اور عام رعایا کو کیا خود کسری و رستم بھی مرعوب ہو گئے۔ ایک اکو اپنے گھوڑے کو قیمتی فرشتہ پر سے گڈا رہتے ہوئے۔ یا بیش قیمت قالینوں کو اپنے نیزوں سے پھاڑتے ہوئے سنڈنسے باگ ڈور باندھنے اور مکلف فرش کو اٹھا کر خود زمین پر بیٹھنے سے یہ ظاہر کرتے ہیں کہ یہ سامان و سامان ہماری نظروں میں نہایت حقیر اور غیر قابل التفات ہیں اور ان کی سامانوں سے ہم پر کچھ اثر نہیں پڑ سکتا۔ تو دوسرے سفیر غیر نہایت استغنا سے گذرتے ہوئے رستم کی برتر تخت پر جا بیٹھتے ہیں اور اہل فارس انکو ہنچا کر تخت سے نیچے اتارتے ہیں۔

تخت پر بیٹھنے سے اپنے مساوات یا برتری کا ثبوت دینا مقصود نہ تھا اور نہ اپنے لئے وہ اسکو باعث عزت سمجھتے تھے۔ بلکہ وہ یہ جانتے تھے کہ جھکو تخت سے اُتار دیا جائیگا۔ مگر اپنی فراست و روشن ضمیری۔ تدبیر و انانی سے اقل ہی سمجھ لیا تھا کہ اس طرح بیدھڑک جا بیٹھنے سے اس فوق ولعادت جرات کو دیکھ کر وہ مرعوب ہو جائیں گے اور جب وہ جھکو تخت سے اُتارینگے تو یہ ظاہر کرنا موقع ملے گا کہ اسلام نے اس تفاوت اور امتیاز کو جائز نہیں رکھا جو فارس میں مروج ہے کہ حکام و امراء رعیت کو ہنزلہ غلام کے سمجھے اور خود خدا بن کر بیٹھتے ہیں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

دربار یوں پر تو عجب چھا گیا اور اہل فارس کے لوگوں میں اسلام کی محبت کا بیج جم گیا۔

رعایا حریت و مساوات کی تحصیل کیلئے اسلام کے حلقہ اثر میں داخل ہو چکے واسطے بیتاب ہو گئی۔
 اُدھر رستم بول اٹھا کہ اس گفتگو کو سننے کے بعد رعایا کبھی ہماری مطیع نہ رہیگی۔ امراء فارس گھبرا کر
 کہنے لگے خدا برا کرسم ہمارے اسلاف کا جنہوں نے فارس میں اس تفوق امتیاز کی بنیاد ڈالی۔
 جس کا خمیازہ آج ہمارے بھگتنا پڑتا ہے۔ دونوں سفیروں کی دونوں دائیں گری پالیسی اور اعلیٰ تدبیر و
 ہوشمندی کا نتیجہ تھیں۔

پچھلے دن کے طرز عمل نے اگر بلا شرٹ والا انسان کی برتری ان سامانوں سے نہیں ہے بلکہ
 اُس کا مدار اعلیٰ اخلاق اور شریفانہ معاملات اور سب سے بڑھ کر اپنے خالق و مالک کیساتھ ربط و کامل
 انقیاد سے ہے۔ دل اگر ان کمالات سے معمور ہے جو ایک انسان میں ہونے چاہئیں تو ان غایبی سامانوں
 کی ضرورت نہیں اور اگر بجائے انسانی کمالات کے وحشیانہ اخلاق بھڑے ہوئے ہیں تو یہ سامان
 کچھ کارآمد نہیں ہیں۔ تو دوسرے مرد کے معاملے نے اسلامی قوانین حریت و مساوات و غیرہ کا سنگ
 دلوں پر بٹھا دیا۔

اہل فارس خود سمجھ گئے کہ ہم ایرانی و ملت کی حالت میں زندگی کے مراحل طے کر رہے تھے
 اگر انسانیت اور آزادی کا لطف ہی تو صرف مسلمانوں کی اطاعت اور اُنکے زیر اثر آجانے میں۔ رستم
 سفراء اسلام کو بار بار اس لئے بلاتا تھا کہ اُنکی گفتگو سے امر اور بار بار متاثر ہو کر میرے خیال بن جائیں
 وہ اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہوا۔ مگر سفیر اپنا کام کر گئے۔ انہیں سے ہر ایک جو بات کہتا یا جو
 معاملہ کرتا تھا اُس سے نہ صرف رستم اور درباری متاثر و مرعوب ہوتے تھے بلکہ عوام افراد میں اسلام
 اور مسلمانوں کی محبت بڑھتی چلی جاتی تھی۔ ایک ایسی قوم سے جسکو وحشیانہ اور بدویانہ زندگی بسر کرتے
 ہوئے صدیاں گزر گئی ہوں جنکی تلخ دستی و فاقہ دستی ضرب المثل ہو جو ہمیشہ فارس و روم کے غلام
 بنے رہے ہوں۔ کسرتی و رستم بھی بروقت گفتگو اُنکی اس حالت کو یاد دلا کر شرمندہ کرنا۔ اور طبع زر
 دیکر ٹال دینا چاہتے ہوں۔ یہ امر نہایت تعجب انگیز ہے کہ دشمن کے ملک میں فاتحانہ حیثیت سے داخل
 ہو کر بھی کسی پر پیروہ دستی نہ کریں۔ فقر و فاقہ کی تکلیف اٹھاتے ہوئے ایسے سرسبز ملک میں پہنچیں اور

کوئی چیز خلاف قانون لینا گوارا نہ کریں۔ بلکہ اپنی ہر ادا سے ثابت کو بس کہ انکو ان لہجہ انیوالی چیز کی طرف اصلاً رغبت نہیں ہے۔

اسلام کی اشاعت کا اصلی راز انہیں اخلاق و معاملات میں شہر تھا اور اب بھی مسلمان کسی قسم کی ترقی کر سکے ہیں تو انہیں اخلاق و اوصاف سے منصف ہو نیکی کے ساتھ وحشیانہ افعال یا حرکت یا جاہلانہ تصور و مردانگی۔ یا ملحدانہ تخیلات کبھی ایک قدم بھی آگے نہ بڑھنے دیں گے۔

نتیجہ پنجم

شام و روم عراق و جزیرہ وغیرہ ممالک پر چغندی سے مسلمانوں کو خون ریزی کا بازار گرم کر دیا باستانوں کو ملک بدر کر کے ان کی املاک متاع پر قابض ہونا مقصود تھا نہ انکو دلیل نہ خود آقا و مالک بنائیں کی اغراض میں داخل تھا۔ بلکہ اصلی غرض غایت یہ تھی کہ مخلوق کو تو انہیں کی تیرہ و تارہ ملک و پچیدہ عقبات سے نجات دلا کر امن و آسائش تہذیب تمدن کی شاہراہ پر لا ڈالیں اور ان کو حریت و آزادی کے ذائقہ انسانیت کی دولت و نعمت سے محروم نہ کر دیں اس اعلیٰ و ارفع مقصد کیلئے جو طریقے اختیار کئے گئے نہایت سہل تھے۔ یا اسلامی اوصاف و کمالات کی طرف راغب ہو کر رضا و رغبت مسلمان بن جائیں یا تھوڑا سا محصول (حزیرہ) دیکر مسلمانوں سے مساوات کا درجہ حاصل کریں۔ نیز ان عدل میں مسلمانوں کی برابری سے حقوق میں برابر کا حصہ لیں آزادی و اطمینان کے ساتھ اپنی املاک پر بلکہ ملک پر قابض و حاکم نہ ہوں مسلمان خود ان کی حمایت و حفاظت کریں گے۔

اسلامی سفر راہ اور نائبین کی گفتگو نزدیک و دور ستم سے بغور ملاحظہ کی جائے اُس کا حاصل اسکے سوا کچھ نہیں ہے اور یہی مطلب کلہ اللہ کے بند و بالاتر کرنے سے تھا جس کیلئے مسلمان مامور تھے۔ نظیر دیکھنی ہے تو ہر زمان سے مصالحت کا معاملہ دیکھ لینا کافی ہے جن کا مفصل تذکرہ آئندہ ایک عنوان میں لکھا جائیگا۔ وہ بشرط ادا محصول اپنے ملک و قابض و متصرف ہمارے مسلمانوں نے اُسکی اور اُسکے ملک کی حفاظت اپنے ذمہ لی۔

نتیجہ ششم

مسلمانوں سرزمین عرب سے نکل کر قدیم اور زیر دست سلطنتوں سے معرکہ آرا ہونا۔ لیڈوں اور غارتگروں کا سامان یا چنگیز خانی فتوحات کا نمونہ نہ تھا۔ بلکہ ابتدا سے انتہا تک انکی تمام حرکات و سکنات۔ اراکے منصوبے۔ عملی کام ایسے مرتب اور باقاعدہ تھے۔ کہ اس زمانے کے مسلمانوں و قباہت قویس بھی اس سے زیادہ تو کیا پوری پوری تقلید بھی نہیں کر سکتیں تاریخ عالم کی ورق گردانی اور واقعات سابق و حال کے تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ فاتح و اقبال مند قوموں کی کامیابی کا راز اسور ذیل میں مضمر ہے۔

فنون جنگ میں مہارت۔ اتفاق و اتحاد۔ ہمدردی ملی و قومی۔ ایثار و جان نثاری۔ جوش و استقلال۔ بہت۔ و مردانگی۔ حفظ راز۔ اطاعت امیر و عدلت گستر۔ و نصفت شعاری۔ سادگی و حریت تعدی و ظلم سے پرہیز۔ جوش انتقام میں اعتدال پر قائم رہنا۔ دشمن کے ملک سے کما حقہ حفاظت۔ انتظام ذرائع خبر رسانی۔ و فراہمی سد و غیرہ وغیرہ

یہ باتیں ہیں کہ جس قوم میں بانی گئیں منسج و نصرت انکی ہر کاب ہوئی

مذکورہ بالا واقعات کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں سے ہر ایک بات بدرجہ کمال مسلمانوں میں موجود تھی۔ مادی ترقیات کی وجہ سے یہ ممکن بلکہ واقع ہے کہ بعض خاص انتظامی امور میں مسلمانوں میں اس وقت ترقی کر جائیں۔ مگر اٹھسویں باتوں پر نظر ڈالتے ہوئے صاف صاف تسلیم کر لینا پڑے گا کہ ان اوصاف میں مسلمانوں سے بڑھ کر کوئی قوم نہ اس وقت تک تھی اور نہ اس کے بعد اب تک ہوئی۔ مگر تو پہلے سے بھی بہت اچھے ہیں اور اب بھی ہیں مگر کوئی یہ بتلا دے کہ ان اصول پر مجموعی طور سے کہاں تک عمل کیا گیا ہے مسلمانوں کا اس اتفاق و اتحاد جو اس وقت تھا۔ کسی قوم میں بھی نہیں ہوا۔ حفاظت کا حال ظاہر ہے غیر تو کیا انہوں کو تدابیر جنگ کے راز قبل وقت معلوم نہوتے تھے۔ ایثار کی یہ حالت تھی کہ سخت سے سخت خطرہ کے موقع پر ہر شخص ہی چاہتا تھا کہ اس آگے ہو جاؤں۔ جو گزند پہنچے مجھ کو پہنچے۔ میرے بھائی اس سے محفوظ رہیں۔ یزد ہوا اور کسٹم کے یہاں جا کر دیر نہ گفتگو کرنا خطرہ

خالی نہ تھا۔ مگر اس پر بھی رہنما کہ ایک شخص کو دوسری بار جانیکی نوبت ہوتی۔ بہت استقلال کا وہ حال تھا کہ تین تہا بادشاہ وقت سے ایسی بید ہرک گفتگو کرتے تھے جس سے خود بادشاہ اور درباری مرعوب ہو جاتے تھے جوش و مردانگی اس سے ظاہر ہے کہ طلحہ اسدی تن تنہا ساٹھ ہزار کی جمعیت میں رات کی وقت گئے اور چپ چاپ واپس آنے کو پسند نہ کیا۔ دشمن کے ملک میں اُس وقت تک قدم نہ رکھتے تھے جب تک اُسکی اندرونی حالت سے پوری واقفیت نہو جاتی۔

اس زمانہ میں میدان جنگ اور دشمن کے ملک کے نقشے تیار ہوتے ہیں مگر اُس وقت بھی اس اصول پر مضبوطی سے عمل تھا۔ حضرت عمرؓ نے امیر لشکر حضرت سعدؓ کو تحریر فرمایا۔

صِفِّ لِي الْأَرْضَ كَمَا أَنْظَرُ إِلَيْهَا (سرزمین عراق کا حال ایسا لکھو کہ گویا میں اُسکو دیکھ رہا ہوں۔)

حضرت سعدؓ نے ایسا ہی کیا۔ یہ نقشہ کھینچنا نہ تھا تو کیا تھا۔ اس نقشہ کو ملاحظہ فرما کر قادیسیہ کو جنگ کیلئے منتخب کیا گیا۔ اسی طرح ایک قدم بھی اندرون ملک میں داخل ہونے کی ممانعت تھی جب تک کہ سامان رسد اور ذرائع خبر رسائی کا کامل بندوبست نہو۔ سلسلہ امداد برقرار نہو یا نظام ڈاک ایسا تھا کہ امیر عراق چھوٹی چھوٹی باتوں میں دار الخلافہ سے شور و طلب کرتے تھے اور وہاں سے فوراً جواب آتا تھا۔ اگر ڈاک کا کامل انتظام نہو تا تو ہزاروں میل کے فاصلہ پر اس قدر جلد خبریں کیونکر پہنچ سکتیں۔ اور جواب کیسے آسکتا تھا۔ یہی معدلت و الضائقہ و حرج و مساقات وغیرہ یہ تو وہ باتیں ہیں جس کا سکہ مفتوح قوموں پر فتح سے قبل ہی بیٹھ چکا تھا۔ اس قانون میں حاکم و محکوم امیر و رئیس عالم و جاہل سب مساوی تھے اور باہمنہ مساوات امیر کی اطاعت اس درجہ تھی کہ سر کو کوئی شخص سر تابی نہ کر سکتا تھا۔ امیر عسکر اُن ہدایات پر جو دار الخلافہ سے آتی تھیں نہایت پابندی کے ساتھ کار بند ہوتے تھے اور یہی حال ہر ماتحت کا اپنے افسر کی اطاعت میں تھا۔ کیا ایسے شائستہ اور باقاعدہ لشکر کو کوئی شخص غارتگوں سے تشبیہ دے سکتا ہے۔ یا ان فتوحات کو غارتگری کا نتیجہ بتلا سکتا ہو۔ اگر کسی شائستہ اور متدین قوم نے اس سے آدھا بھی کہہ دیا ہو تو بتلا دے۔ لیکن مسلمانوں نے ان قوانین کی تعلیم کسی لالچ یا لٹیاری کالج میں نہیں پائی تھی۔

قانون بین الاقوام بھی اُس وقت مقون نہ ہوئے تھے۔ اس عام قائم رکھنے کیواسطے ہر ملک کی کانفرنس بھی وضع نہ ہوئی تھی۔ اور پھر بھی وہ سادہ لوگ سب امور میں ماہر تھے۔

عرب کا جہل اور بدویت۔ سادگی وفاقہ سنی تو ایسی مشہور تھی کہ روم و شام فارس وغیرہ میں جب کسی سفیر سے گفتگو ہوئی تو انکو سابق حالات یاد دلائے گئے اور مسلمانوں نے بھی بے تکلف اُن سب باتوں کو تسلیم کیا۔ بائیں چہرہ باتیں اُنہیں کہاں سے آئیں اور کیونکر سیکھیں۔ صرف لا اِلهَ اِلَّا اللہ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللہ کا اقرار و اعتقاد کرنے اور خدا کے حبیب و محبوب نبی اُمّی صلی اللہ علیہ وسلم کی چند ساعتِ عیشیہ سے۔

اس سے یہی بات نہ معلوم ہوئی کہ اسلام نہ تمام باتوں کی بہتری کیلئے کافی ہے۔ بلکہ یہ بھی سمجھ میں آ گیا کہ نفس اسلام کو جو صدق دل سے اور کمال رسوخ و بختگی کے ساتھ جو وہ تمام خوبیاں اور عمدہ اطوار و عادات جو ہدایات قرآنی و تعلیم پاک نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا نتیجہ ہیں۔ اور جن کے ساتھ تصف ہونے سے خود دین و دنیا کی خوبیاں عقل و دانش کے مراتب حاصل ہو جاتے ہیں) لازم و ملزوم ہیں۔ مسلمان اور پختہ مسلمان ہونا تمام اخلاقی اور دماغی کمالات و روشن ضمیری کی ضمانت ہیں۔

نتیجہ منہضم

رستم کو خود یہ علم تھا کہ مسلمان ضرور ملک فارس پر قابض ہونگے۔ اور ہم پر غالب آئیں گے اور اس لئے وہ ہر پہلو سے لڑائی کو ٹاننا چاہتا تھا۔ اُس نے بادشاہ سے باہر اصرار عرض کیا کہ مجھے میدانِ جنگ میں جانے سے معاف کیا جائے۔ اُس نے بار بار سفر اور اسلام کی گفتگو اور فارس کو ٹاننا کرنا کہو سمجھانا چاہا کہ ان لوگوں کی گفتگو اور یہ پاکیزہ حالات اور اعلیٰ و برتر خیالات و کمالات ہیں۔ اُن کے معاملات اپنے دشمنوں کے ساتھ یہ ہیں۔ وہ کس قدر سچے اور صاف اور اُن کا دین کیسا برگزیدہ اور اُن کے قوانین کیسے عمدہ ہیں۔ اُس نے کوشش کی کہ میں خود اور میرے ساتھ تمام اہل بار و مشک و غربت مسلمان ہو جائیں اور اپنے ملک و حکومت کو بدستور اپنے قبضہ میں رکھیں جس کا اقرار وہ مسلمانوں سے لے چکا تھا اگر مسلمان ہو گئے تو ملک اُن کا اُنکے قبضہ میں رہیگا۔ مسلمانوں کے غلبہ وרחانیت کا

علم فقط رستم ہی تک محدود نہ تھا بلکہ جلد خواص و سوا اس میں شریک تھے جس کو وہ عوام پر ظاہر کرنا نہیں چاہتے تھے چنانچہ رستم اور باباجان کی گفتگو اس کی شاہد ہے۔ یہ ممکن ہے کہ تمام خواص و سرداروں کو رستم و باباجان کی برابری نہ ہو۔ مگر اس علم سے خالی نہ تھے اور گو عوام کو اس ماذ سے کتنا ہی غافل رکھنا چاہا مگر سب نہاں کے مانڈاں باز سے کرو سار نہ محفل ہا جبکہ خواص میں باہم چرچا تھا۔ تذکرے سے لگے اور رستم نے برسرِ بارِ رضوانِ اسلام سے گفتگو کی اور اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ تو نامکن تھا کہ اُن تک یہ خیال نہ پہنچا۔ اور وہ اس اثر سے متاثر نہ ہوتے رستم کی کچھ پیش نہ اچلی اُدھر بادشاہ نے مجبور کیا۔ ادھر اس کے ماتحت افسروں نے ملک کی حفاظت میں جان توڑ کر کوشش کی دشمن کو ہلاک و تباہ کرنے کی سب تدبیریں عمل میں لائے۔ کوئی دقیقہ سرفروشی و جانبازی کا اٹھانہ رکھا۔ رگِ حمیت نے تلوارِ دیر کیلئے اُس کے سب قلبی خیالات راسخ اور متین علم کو مٹا دیا اور وہ نہایت قوت و شوکت کے ساز و سامان کے ساتھ ولیانہ (غداً اَکْثَرُ قَهْرُ قَا) کہتا ہوا میدان کارِ ناکور و انہ ہوا اس علم نے اُس کے ارادے میں کسی قسم کی سُستی اور ہمت میں ضعف پیدا نہیں کیا بلکہ اس سے زیادہ تنہی و کھلائی بھولا علی کی حالت میں اُکھلاتا۔ اب اُس نے اُس عداوت کا اظہار کیا جو معاند اور جاحد حق کرتا ہے۔ یہ عداوت جہل کی عداوت سے کہیں زیادہ اور مضبوطا ہوتی ہے جہل کا علاج تنبیہ سے ہو سکتا ہے۔ مگر عناد کا علاج نہیں ہے مسلمانوں کے غلبہ و تسلط کو اہلِ فارس کے ضعف یا اپنی ہمت و لشکرستی پر محمول کرنا کسی طرح صحیح نہیں ہے اور جس طرح کفار و سب و اہل مکہ نے باوجود یکاُن کے دلوں میں مذہبِ اسلام کی سچائی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صداقت و رستبازی مرکز تھی۔ انہوں نے وہ تمام حالات و معجزات دیکھے تھے جن کو دیکھنے و سننے سے سنگدل سے سنگدل بھی نرم ہو جاتا۔ اہلِ کوئی بات کہی غلط نہ نکلی۔ جو پیشیں گوئی خرافیہ صادق تری۔ جو حجت طلب کی دکھلا دی گئی۔ وہ آپس میں بیٹھ کر آپ کی حقانیت کے تذکرے کرتے تھے مگر باہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا رسانی۔ آبروریزی۔ دشنام دہی۔ اور انجام کا بغاوت و قتل میں مسلمانوں کو تنگ کرنے اور حتیٰ کہ مچھوڑ کر حبشہ چلے جانے اور وہاں بھی اٹکا

ہیچا کرنے اور ضعیف مسلمانوں کو طرح طرح کے عذاب دیکر اسلام سے پھیر دینے میں ممکن سے ممکن کوشش کی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انجام کار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ اپنی جماعت کے ہمیشہ کے لئے مکہ معظمہ چھوڑ دینا پڑا۔ مگر ہجرت کر جانیکے بعد بھی اُنکے صفحہ ہستی سے معدوم کر دینے کی کوششوں سے باز نہ آئے کبھی یہود مدینہ سے سازش اور منافقوں کو آمادہ کر کے مسلمانوں کو تباہ و برباد کرنے کی تدابیر میں مشغول ہونا اور انجام کار عسکری تمام قبائل کو تسفیق بنا کر غزوہ نہد کی صورت میں مدینہ کا محاصرہ کرنا۔ کبھی ملوک خسان وغیرہ کو مدینہ پر چڑھائی کرنے کیلئے آمادہ کرنا۔ غرض خفیہ و علانیہ جس طرح بھی ممکن تھا اسلام کو صفحہ ہستی سے مٹا دینے اور مسلمانوں کو جو ان کے ہم قوم ہوں ملحد و مشرک قرار دے کر غریب کرنا۔

جبکی غزوت اُنکی غزوت تھی جبکی فلاح میں اُنکی فلاح تھی جو اگر غالب آکر سلطنت و حکومت کی سند پر بیٹھے تو انہیں کی سلطنت و حکومت ہوتی دچنانچہ ایسا ہی ہوا جب اسلام کا علیہ اور مسلمانوں کا اسطفا مالک شام و روم وغیرہ پر ہوا یہی لوگ مسند آرائے حکومت بن گئے۔ ابوسفیان و جویلد و جہل کے تمام کفار مکہ کے انسر علیہ اور تمام معرکوں کے بانی مبنی تھے اور انہیں کی جوی مدینہ نہت عظیم نے جوش انتقام سے جنگ اُحد میں حضرت حمزہ کا جگر چبایا تھا معرکہ یرموک میں اعلیٰ اور زہری کی خدمت قاص و خطیب و یکسر اس پر مامور تھے جن کا کام یہ تھا کہ اپنی سوز و غم پر اور جادو و جادوئی سے مسلمانوں میں جوش کی روح پھیلانے میں اُنکے دونوں بیٹے یزید و معاویہ کو ریزی شام پر فتنہ ہوئے اسی طرح عکرمہ بن ابی جہل اور سب بٹے بٹے سرداران مکہ خود یا اُنکی اولاد و مہم داری کے اعلیٰ حدود پر ممتاز تھے۔ مگر یہ علم حقانیت اور یہ تعلقات قومیت و قربت و وطنیت اُن کو کسی باطنی مانع نہ آئی فریخ مکہ اور یہ طرح سے مغلوب ہو جانے کے بعد بھی جب تک اُنکے اندر کما حقہ اسلام راسخ نہ ہو گیا دلوں میں یہ خیال لئے رہے جنہیں کی لڑائی میں جب نو مسلموں اور اُن کے قول میں چند قدیم اور پختہ مسلمانوں کے قدم اکھڑ گئے تو یہی ابوسفیان وغیرہ جو ابھی چند روز پہلے فوج مکہ کے دشمن مسلمان ہو چکے تھے ایسے خوش رہے کہ اپنی جذبات کو چھپانہ سکے۔ اور لوہے کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا

جادو اب باطل ہو گیا، دوسرے نے کہیں جی اسلافوں کے قدم کہیں سمیٹنے کی دیر سے وہ ٹھہری نہیں گئی
مدینہ کے یہود خوب جانتے تھے کہ نبی آخر الزمان بحوش ہونے والے ہیں۔ آپ کے اندر وہ سب علامتیں
دیکھتے تھے جو ان کے یہاں بھی ہوئی تھیں۔ مگر غنا و انقبض حب جاہ و ریاست نے اجانت نہ دی۔
پر نہ دی کہ دولت ابتلع سے مالا مال ہونے۔ دغا بازیوں کیں۔ کتاب اللہ کے احکام چھپائے نہ کریں
مکہ کا ساتھ دیا قتل و فارت ہوئے۔ جلا وطن ہوئے مگر مہٹ سے باز نہ آئے۔ علی ہذا منا فقین مدینہ
سب کچھ جان کر اپنے بھائیوں کے صد انقبض کی وجہ سے اس حقیقی نعمت سے محروم ہے۔

یہی حال رہا اور اس کے خیال امرا و ارکان سلطنت و رعایا کا تھا اور ان کو علم اور متیقن
ضرور تھا۔ مگر نہ اس درجہ کا جو شریکین عرب، یہود و مدینہ و منافقین کو تھا اور نہ ان کے سامنے علم یقین
کے وہ اسباب تھے جو ان لوگوں کے سامنے تھے اس لئے وہ مسلمانوں کے ساتھ اپنی پوری قوت اور سلمان
سے نہروا کرنا ہوئے اور نہ فقط معرکہ قادسیہ کے اختتام تک ہی ان کی یہ قوت قائم رہی۔ بلکہ پانچ تخت
نکل جانیکے بعد بھی اپنی ہٹ پر قائم رہے۔ نہ او مذکا سے آخری معرکہ ایسا سخت تھا کہ باوجود قوت و حالت
اسلامیہ کے اس قدر وسیع ہو جانے اور تقریباً کل مملکت فارس و شام زیر نگین ہو جانے اور ہر قسم
کے سلمان جنگ میں سہولت و وسعت ہونے کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس قدر اہتمام کرنا پڑا کہ
اس سے پہلے کسی معرکہ میں نہ کیا تھا اہل فارس نے بھی اتنا زور دکھلایا کہ اس سے قبل نہیں دکھلایا تھا۔
رستم کے ہمرتبہ فیروزان کی لکان میں ڈیر لگا کر نہروا کرنا فوج جمع تھی اور امداد کا سلسلہ برابر جاری
تھا۔ نہریت سے محفوظ رہنے کی واسطے وہ سخت صورتیں تجویز کیں جو قادسیہ میں بھی نہ کی تھیں نہ
پہچھے گری خندق کھودی اور اپنے اور خندق کے درمیان لوہے کے گولے اور کانٹے بچھا دیے
اور سات سات سپاہیوں کو ایک ایک زنجیر میں باندھ دیا کہ بھاگ ہی نہ سکیں اور اگر بھاگیں تو ان کو
میں پھنس کر رہ جاویں اور اس پر بھی کوئی بھاگ نہ سکے تو خندق میں گر کر ہلاک ہو جائے غرض اپنی انسانی
کوشش اور ببادی کو خرچ کیا اور جبکہ نزدیک و دور کو ملک فارس میں کہیں قدم نہ رکھنے کو جگہ نہ رہی تب بھی
اپنی زد سے بلا نہ کیا۔ خراسان و ترکستان اور چین تک پہنچ کر مسلمانوں سے مقابلہ کرنا اور کرنا تھا۔

اس لئے یہ تو کوئی شخص ہرگز نہیں کہہ سکتا کہ اہل فارس میں فی الحقیقت ضعف تھا۔ یا اپنے
 اس علم کی وجہ سے کما حقہ مقابلہ نہ کیا اور مسلمانوں نے ایک ضعیف مردہ قوم پر غلبہ حاصل کر لیا
 ہاں اس علم و یقین کا یہ اثر ضرور ہوا کہ جس میں ملک پر فتح حاصل کر کے مسلمان مسلط ہو جاتے
 اور وہاں اسلام کی برکات پھیلاتے جاتے تھے وہاں کے باشندے جو پہلے سے علم کے
 درجے میں اسلام کی صداقت دل میں لئے ہوئے تھے اور مسلمانوں کے معاملات و اور ان کے
 اس قانون حریت و آزادی عدلت و انصاف سے واقف تھے جس کا بڑا دھوپینے دشمنوں اور
 مفتوح قوموں سے کرتے تھے جیسا کہ بالذات مسلمانوں سے واسطہ پڑتا تھا ان کی ہر
 بات کو آنکھ سے دیکھتے تھے اور پھر اس ہمدردی اور شفقت اور مساوات کا مشاہدہ کرتے تھے
 جو ان کیساتھ برتے جاتے تھے اور ان سب سے بڑھ کر ان کے ان حالات کو بھی دیکھتے تھے جس سے
 مسلمانوں کی دنیا سے بے تعلقی آخرت کی رغبت اور ہر ایک بات میں مضار آئی کا طالب ہونا
 معلوم ہوتا تھا۔ تو اسلام کی محبت ایسے غیر محسوس طریقے سے سرایت کر جاتی تھی کہ وہ بے
 اختیار زبان کے اقرار سے پہلے دل سے مسلمان اور نہ صرف مسلمان بلکہ اسلام کے شیعائی بن جاتے
 تھے اور یہی ایک سبب تھا جسکی وجہ سے ہر کسی قسم کے جبر یا تدبیر و حیل کے ملک کے ملک اور قوم کی
 قوم تھوڑے ہی عرصہ میں مسلمان ہو جاتے تھے اور یہ ایسا موثر اور قوی سبب تھا کہ کوئی دوسرا سبب
 اس کے مقابلہ میں موثر نہیں ہو سکتا۔ اس کے خلاف جو شخص کوئی دوسرا سبب بیان کرے محض دعویٰ
 بے دلیل ہے جس کو کبھی ثابت نہیں کر سکتا۔

برہنہ کے اور اہل فارس کے خیالات اور اس کے ذیل میں دوسرے خیالات یکے میں جتنے
 کسی قدر طول سے کام لیا۔ لیکن جس مطلب کے ہم درپے ہیں اس کے اظہار کی واسطے واقعات مذکورہ کا
 تذکرہ نہایت ضروری تھا۔ ان واقعات سے چند نتائج اخذ کئے ہیں جن میں ہر ایک بجائے خود ہم
 اور نہایت مفید ہے لیکن اصلی مقصود ان سلسل حالات کے ذکر کرنے سے یہی آخر نتیجہ ہے جس کا تعلق
 ہمارے اصلی دعوے سے ہے ہم امید کرتے ہیں کہ منصف مزاج و معقول پسند اس کو بغور ملاحظہ فرمائیں گے

لیکن قبل اس کے کہ ہم اس عنوان کو ختم کریں اس قدر رکھ دینے کی ضرورت باقی ہے کہ رستم یا اس کے
سلطنت اور فارس یا عام رعایا کو اسلام کی صداقت اور مسلمانوں کے علیہ کالقیں کس ذریعہ
ہوا تھا۔ قیصر روم و شام تو اہل کتاب ہیں سے تھا۔ علیٰ ہذا یہودیہ بھی انکو اگر آسمانی کتابوں کے
ذریعہ سے علم ہوا تو قرین قیاس ہے مگر قوم محوس جو کسی آسمانی مذہب کی پابند نہ تھی نہ کتاب الہی
انکے پاس انکو علم ہوا تو کیونکر اس خلیجان کا جواب یہ ہو کہ اول تو یہ ممکن ہے کہ فارس اور روم کی
سلطنتیں بہم ملی جلی تھیں کہیں اُن میں باہمی جنگ ہوئی تھی اور کبھی صلح عرض آئیں میں ایسے تعلقات
تھے جنگی جبکہ یہ امر کچھ مستبعد نہیں ہو۔ کہ جو خیال قیصر شام و روم اور علماء رخصاری میں راسخ تھا انکے
ذریعہ سے فارس تک بھی پہنچ گیا ہو۔ یا یہ کہ عرب کے اکثر حصوں پر فارس کی حکومت تھی اور عرب کے
کامیوں اور بچوں میں ولادت باسعادت رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ہی مکمل ملی
جڑ گئی تھی اور بعد ولادت حضور انور تو عرب بھڑیں چرچا ہو گیا تھا کچھ بھی مستبعد نہیں ہو کہ یہ خیالات
عرب فارس تک پھیل گئے ہوں لیکن مہملی و جدا کی یہ ہے کہ فارس میں خود ایسے واقعات پیش
آئے جن کی وجہ سے اُن کو بالذات یہ علم ہو گیا۔

آپ کی ولادت باسعادت کی شب میں ایوان کسریٰ کو زلزلہ آگیا اور اُس کے چودہ کنگرو
گر گئے۔ یہ ایوان دنیا کی مشہور عمارتوں میں تھا۔ کسریٰ جیسے زبردست بادشاہ نے کروڑ ہا روپیہ صرف
کر کے ۲۳ سال میں تعمیر کرایا تھا۔ اُس میں زلزلہ آنا اور کنگروں کا گر جانا معمولی بات نہ تھی۔ کسریٰ
انوشرواں سخت غمور اور پریشان ہوا۔ اولیٰ اول تو اُس نے استقلال سے کام لیا کہ اپنے صعد کو
پوشیدہ رکھنا اور اس واقعہ کو طشت از باہم نہ کرنا چاہا۔ مگر بالآخر دربار منعقد کیا اور اراکین سلطنت پر اس
غیر معمولی اور عظیم واقعہ کو جس کے لئے بظاہر کوئی سبب نہ تھا ظاہر کر کے اسکی وجہ اور کم کو دریافت کرنا
چاہا۔ دربار بھی منعقد ہی ہوا تھا۔ اور انوشرواں کچھ کہنے نہ پایا تھا کہ اطلاع ملی کہ آج ہی شب تمام لشکر و فوج
آگ بجھ گئی اور اس مجلس میں ایلیا کے گورنر کامراسد بدیں مضمون پہنچا کہ :-

آج شب بھیرو سادہ کا پانی بالکل خشک ہو گیا اور اسی مجلس میں شام سے اطلاع پہنچی کہ

سماوہ کی ندی کا پانی منقطع ہو گیا۔ اور اسی وقت طبریہ سے خبر آئی کہ بحیرہ طبریہ میں پانی کی روانی موقوف ہو گئی۔ انوشرواں تو اپنے دل میں پہلے ہی سے پریشان تھا۔ ان خبروں سے اُس کے رنج و ملال کی اشدائز رہی۔ اور اُس وقت اُس نے بیان کیا کہ کرج کی شب میں ایوان کو سخت لزلہ آیا۔ اور چودہ کنگرے گر گئے۔ یہ سن کر موبدان بولا میں نے بھی آج کی رات دیکھا ہی کہ سخت لزلہ زبردست اونٹ اور اُنکے پیچھے عربی گھوڑے دجلہ کو عبور کر کے بلا عجم میں پھیل گئے۔ کسریٰ نے موبدان سے اسکی تفسیر پوچھی تو اُس نے کہا انطاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عرب کی جانب سے کوئی بات ظاہر ہونیوالی ہے۔ آپ حیرہ کے عامل کو لکھئے وہ کسی عالم کو جو قانع آئندہ کے حالات سے باخبر ہو بھیج دے گا۔ کسریٰ کے حکم پر نعمان ابن المنذر سے عبد الباقع غسانی کو بھیج دیا جس کی عمر اُس وقت ڈیڑھ سو سال کی تھی۔ یہ سب واقعات اور شہادت و خواہیں اُس کے سامنے بیان کئے گئے تو اُس نے کہا کہ اس کا پورا علم میرے ماموں سلطیح کو ہے جو شام کے شہر حایہ میں رہتا ہے عبد الباقع کو مع ایک جماعت کے سلطیح کے پاس بھیجا گیا۔ یہ ایسے وقت پہنچے کہ سلطیح تین سو سال اور بعض ولایات کے موافق سات سو سال زندہ رہ کر دم توڑ رہا تھا اور اپنے حال میں مشغول تھا مگر سلطیح نے آواز بلند کہا۔

اصم ام سیح غطریف الیہن (میں کا سوا بہرہ ہو گیا ہے یا ستا ہی)

عبد الباقع کی آواز سن کر سلطیح نے آواز سن کر کہا۔

عبد الباقع تیز رو اونٹ پر سلطیح کے پاس ایسے وقت پہنچا کہ وہ قبر کے کنارے پہنچ گیا تھا شاہ فارس نے مسجد کو بونٹا

لے کر موبدان چپ چپ گوش کو کہتے تھے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ کسریٰ نے تنگدہ کے مخالفانہ ملامت کو موبدان کہتے تھے۔ لیکن اس میں کچھ غافلت نہیں ہو سکتی۔ لیکن یہ کہ وہ دونوں جلیل القدر علمائے ایک ہی شخص کے سپرد ہوں ۱۲۔

بلطرب میں رہتا رہا اسی کے ضعیف ہو جانے کے وقت کمانہ کا زور ہو گیا تھا۔ الباقع اپنے معاملات میں کاسنوں کے فیصلے پر ماضی ہوتے تھے۔ اور قانع آئندہ کے مطابق انہیں کے اقوال پر اختیار کرتے تھے۔ ان کا ہنوں میں وہ شخص بہت ہی مشہور و مستند ہوئے جس میں شوق اور سلطیح۔ لیکن ان دونوں میں بھی سلطیح کا دور رہا ہوا تھا۔ سلطیح کے تیس سال کے گھوڑے کے گیس بڑی زخمی اور اسی وجہ سے وہ بچنے پر قادر نہ تھا۔ الباقع شہید کی موت ہوئی جاتا تھا اور سلطیح نے زائد ہوتا تھا۔ خود کہیں نہ جاسکتا تھا۔ اس کا ہر ہفتہ میں چھ گھنٹوں یا کل نہ تھی۔ جب کس سے کوئی ریافت کرنا ہوتا تھا تو کسکو ایسی طرح ہلاتے تھے جیسے کھانے کی وقت رہتی کہ ہلاتے ہیں۔ ہلاتے سے میں میں ہوا بھڑکی تھی۔ سانس چڑھ جاتا تھا۔ اس وقت پوچھنے پر جواب دیتا تھا۔ سلطیح کی عمر تین سو اور قبل بعض سات سو سال ہوئی ۱۳۔

سأسان لهما تجاس الا یوان وحمود
 المنیران وروی الموبدان رای
 ابل صعا با تقود خیل عرا با قد
 قطعت وجلا وانتشرت فی بلادها
 یا عبد المسیح اذا کثرت التلاوة
 وظهر صاحب لهر لوه وغاصت
 بحیره ساوة وخمدت نار فارس
 با تل یلفارس مقاما ولا انشام یسطیح
 شام ایلک منهم ملک و ملکات علی عد
 الشرافات وکل ما هو آت آت۔

مترزل ہونے آنکدوں کے سر ہو جائیگا آب
 اور موبدان نے جو یہ خواب دیکھا تھا کہ زبردست آدمیوں
 کے پیچھے عربی گھوڑے و جد کو قلع کر کے بلاؤ فارس میں
 پھیل گئے اسکی تیسیر لوچنے بھیجا ہے۔ اور عبد المسیح حبلاوت
 قرآن بخیرتہ ہونے لگے اور صاحب از رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ظاہر ہو جائیں بحیرہ سادہ کا پانی خشک ہو جائیگا اور فارس
 آنکدی مڑو جائیں سمجھ لیا بابل بل فارس کی عبادت قائم نہیں
 رہی اور نہ شام کا ملک طبع کیو اسطے رہا چودہ کنگر و جویوان
 فارس کے گرسے ہیں انکی شہر کیو اتنی کل چودہ بادشاہ فارس کے
 ہونگے اور جو بات آئوالی ہی نہایت قریب ہی

اس گفتگو کے ختم ہوتے ہی سطح کا دم تو ہوا ہوا۔ اور عبد المسیح نے فارس کی راہ لی کسری
 انوشرواں سے سالما جرابیان کیا تو اس نے سن کر کہا۔ چودہ بادشاہ ہونیکے واسطے تو زمانہ
 دراز چاہئے اس مدت میں تو بڑے بڑے تغیرات ہو جائیں گے لیکن مسکین کو یہ خبر نہ تھی کہ وعدہ
 خداوندی بہت جلد پورا ہونوالا ہے۔ چارہ ہی برس کی قلیل مدت میں دس بادشاہ تو سلطنت کر کے
 قتل یا مغرول ہوئے۔ باقی چار کا خاتمہ بھی حضرت عثمان کی شروع خلافت تک ہو گیا۔ لیکن
 پایہ تخت اور مملکت فارس کو تو پہلے ہی سے دلع کر گئے تھے۔ یزدجرد نے دوسروں کے گھر پر کر
 جان ہی اور تین ہزار ایک سو چونسٹھ سال کی قدیم سلطنت کا خاتمہ ہو گیا۔

یہ واقعات تو کسری انوشرواں عادل کے زمانہ میں ہوئے۔ اور یہ ایسے واضح حالات تھے
 کہ کسی خاص شخص تک ان کا علم محدود نہ تھا۔ کوئی شخص اپنے خواب کو مخفی رکھ سکتا تھا۔ اور کوئی
 کسی خاص اقد کا افشا بھی کر سکتا تھا۔ جیسا کہ خود انوشرواں نے انوان کے زلزلہ کو مخفی رکھنا چاہا
 مگر ان تمام حالات اور متواتر روایات کا افشا کسی کے بس کی بات نہ تھی۔ اگرچہ فارس میں اس امر کا

علم پہلے سے بھی کچھ نہ کچھ ضرور تھا کہ اہل عرب ملک فارس پر تسلط ہو جائیں گے چنانچہ سابور ذی
الاکتاف کے حالات میں لکھا ہے کہ اُس نے عرب کو سخت اور نہیں پہنچائیں وہ قبائل عرب کو
برباد اور تباہ کرتا تھا۔ اور جو شخص مل جاتا تھا۔ اُس کے سونڈھے اکھاڑ دیتا تھا۔ اور اسی وجہ
اُس کو ذوالاکتاف کا لقب دیا گیا تھا۔ اسی طرح تباہی نازل کرتا ہوا قبیلہ بنیم تکس پہنچا تو یہ لوگ
پہلے ہی اپنے منازل کو چھوڑ کر بھاگ گئے تھے۔ وہاں سواہ عمر بن نیم کے جس کی عمر تین سو سال
کی تھی کوئی بھی نہ ملا۔ یہ اس درجہ ضعیف ہو گیا تھا کہ بیٹھ بھی نہ سکتا تھا اور اسی لئے اُس کو زنبیل میں
لٹا کر لٹکا دیا جاتا تھا۔ یہاں ہی عمر کو سابور کے پاس لیگئے۔ سابور نے اُس سے گفتگو کی تو معلوم ہوا کہ
باد جو ضعف پیرانہ سالی عقل و گویائی کا کل ہے عمر نے سابور سے عرب کو قتل و غارت کرنے اور بنیم
کی اور نہیں پہنچانے کا سبب دریافت کیا۔ اُس نے کہا ان لوگوں کا گمان ہے کہ بنی آخر الزمان مسجوت ہونگے
تو ملک فارس ہمارا ہو جائیگا۔ عمر نے کہا اگر آپ نے شانہ عقل و حلم سے کام نہ لیا۔ اگر ان کا یہ خیال غلط
ہو تو آپ کو کیا مضرت اور اگر صحیح ہو تو ان کی گردن پر کوئی ایسا احسان چھوڑنا چاہئے تھا جس کو وہ یاد رکھتے
اور اپنے غلبہ کی بوقت اہل فارس کے ساتھ بطور جزا احسان مراعات کرتے عمر کی اس گفتگو کا سابور
پر پورا اثر ہوا۔ اور وہ ان سخت حرکات سے رُک گیا۔

گو یہ علم کسی معتبر اور مستند روایت یا دلیل پر مبنی نہ ہو مگر انا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ خواہ بر بنار
کہانت و نجوم جس کلاس زمانہ میں بہت چرچا تھا اور انہیں کما قوال پر عام طور پر اعتماد کیا جاتا تھا۔
اور انہیں کے فیصلوں کو ناطق و واجب العمل سمجھا جاتا تھا۔ یا بر بنار روایات یہود مدینہ جو خاص
بنی آخر الزمان کے متابع اور امداد کیلئے وہاں آباد ہوئے تھے اور جو اہل کتاب ہونیکے اُن کے قوال
قابل اعتماد بننے چاہتے تھے اس کا چرچا عرب میں اور اُن کی وجہ سے ممالک متصلہ میں ضرور تھا۔ لیکن
انوشروان عادل کے وقت جو امور پیش آئے وہ ایسے واضح اور روشن تھے کہ کسی کو ابھار کی گنجائش
نہ تھی اور اسی وجہ سے یہ علم درجہ یقین تک نہ پہنچا کہ اہل فارس میں راسخ ہو گیا تھا۔

انوشروان کے بعد اُس کا پوتا پرویز تخت سلطنت پر بیٹھا تو اُس کو بھی متواتر ایسے ہی افہات

پیش گئے۔ اور اُس کے دربار کے کثیر التعداد کاہنوں اور بنجھ میوں نے ہی ان آثار کو مبعوث ہونے والے نبی کا پیش خیمہ بتلایا جن کی اُمت ملک فارس پر حکمرانی کرے گی۔ ان واقعات نے اس سابق علم کو اور بھی تقویت پہنچا دی رستم اور اُس کے سوا بہت سے دوسرے اراکین سلطنت خود بھی علم نجوم و کیمانت میں مہارت رکھتے تھے اُن کو ذاتی طور پر بھی اور اس لئے وہ تقلید کریں بلکہ اپنے مشاہدات کی بنا پر اسلام کو حق سمجھ کر اُس کی طرف مائل تھے۔ ان سب کے علاوہ وقت طور اسلام سے اس وقت تک جس قسم کے حالات خود ملک عرب میں پیش آئے یا فتوح شام و عراق کی رویت دیکھے گئے اور مسلمانوں کا طرز و انداز خالق و مخلوق کے ساتھ معاملات اور اپنے دشمنوں اور مفتوح قوموں کے ساتھ برتاؤ ان سب باتوں کی وجہ سے خود بخود بلا استدلال و استنباط یا مرد بین نشین ہوتا گیا کہ اسلام ایک زبردست قوت ہے جو تمام قوتوں پر غالب آکر رہے گی اور مسلمان اپنے اندر وہ اوصاف لئے ہوئے ہیں جنکی خوبی کا سکھ اسی طرح بیٹھا چلا جائے کہ کوئی تدبیر اُس کے خلاف کارگر و مفید ثابت نہوگی۔ ایسا ہی ہوا مسلمانوں نے جدھر کا رخ کیا۔ قوموں کی قومیں اسلام کا خیر مقدم کرنے کیلئے تیار بیٹھی تھیں خوشی خوشی اُس کے حلقہ میں داخل ہوتی گئیں مسلمانوں نے کسی کے ساتھ نہ جبر و معاملہ کیا اور نہ ناجائز اور خلاف عقل و انسانیت مجبور و تخریص کا۔

وہ صداقت سے معاملہ کرتے تھے اور یہی اُن کی بڑی تدبیر تھی اور اسی سے اُن کو ہر قسم کی کامیابی نصیب ہوئی مخالف اپنی پوری قوت سے مقابلہ کرتے تھے مگر اُن کے پاس ان اعلیٰ اوصاف کے مقابلہ کا سامان نہ تھا اس سے وہ بالکل عاجز تھے اور یہی وہ اوصاف تھے جن کا بے اختیار اثر قلوب کو مسخر کر لیتا تھا۔

مسلمانوں کے کمال اخلاق جس معاملہ صلح پسندی حب امن حفظ جان و مال کی خواہش و رغبت۔ احکام شرع کی پابندی۔ وفادار و اور اس قسم کے جملہ اوصاف حسنہ کے ساتھ متصف ہونیکا یقین موافق و مخالف کے ذہنوں میں یہاں تک راسخ ہو گیا تھا کہ اُن سے اپنی ملازم

و غلام بھی اُنکے ان اوصاف کے اعتماد پر بڑی سے بڑی ذمہ داری کا کام بلا استفسار کر بیٹھتا تھا اور مخالف بھی مسلمانوں کے برتاؤ سے ایسے مطمئن تھے کہ ذرا سا سہارا ملنے پر اپنی جان و مال کو بالکل اُن کے حوالے کرنے کو واسطے تیار ہو جاتے تھے اور مسلمان ادنیٰ آدمی کی بات کا بھی وہی پاس کرتے تھے جو ایک مقتدر عہدہ دار کی بات کا۔

ذیل کا واقعہ بھی انہیں واقعات میں سے ہے جس سے بڑھ کر امن پسندی و فاعلہ کی مثال کوئی شخص کسی قوم میں کسی ملک میں کسی زمانہ میں دیکھلا نہیں سکتا۔

سوس کو صلحا فتح کرنے کے بعد جنبدی سالور کا محاصرہ کیا گیا صبح و شام محاصرہ میں حملہ کرتے تھے اور کچھ نہ کچھ لڑائی ہوتی رہتی تھی۔ اسی حالت میں ایک صبح کو مسلمانوں نے دفعۃً یہ بات بھی کہ محصورین شہر کے دروازے کھول کر باہر نکلنے شروع ہو گئے اور اپنے ساتھ مسلمانوں سے خرید و فروخت کرنے کیلئے دوکانیں بھی لے آئے۔ مسلمان اس حالت کو دیکھ کر سخت تعجب و تعجب تھے کہ یہ ماجرا کیا ہے۔ مگر انہوں نے اپنی عمر عادت پر عمل کر کے بجائے اسکے کہ اُن پر حملہ کرنے پر مدافعت کیا کہ تم اس طرح بلا کہنے کیسے چلے آئے۔

محصورین نے کہا کہ تم نے ہم کو امن دیا اور امن کا رقعہ لکھ کر شہر میں پھینکا۔ مسلمانوں نے کہا ہرگز ایسا نہیں ہوا اُن لوگوں نے کہا ہم جھوٹ نہیں بولتے ہمارے پاس یہ رقعہ موجود ہے تحقیق سے معلوم ہوا کہ ایک غلام نے جو محصورین ہی کا ہم قوم تھا امان کا رقعہ لکھ کر شہر میں پھینکا یا مسلمانوں نے محصورین سے کہا کہ یہ ایک غلام کا فعل ہے اُن لوگوں نے کہا ہیں معلوم نہیں تم میں غلام کون بھرا اور آزاد کون۔ ہم تو تم پر اعتماد کر کے چلے آئے نہ ناجی چاہے شہر شکنی کرو۔ مسلمان شکر چپ ہوئے اور حضرت عمرؓ کی خدمت میں لکھ کر بھیجا وہاں سے جواب آیا۔

اِنَّ اللّٰهَ عَظَمَ الْوَفَاءَ فَلَا
اِنَّ اللّٰهَ لَفِيْ كُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ
اور تم لوگ کہی نادار نہیں کہلائے جائیے جبکہ تم
ایسی حالت میں بھی خاصۃً کو خیر نکو شک ہو کہ آباہم
فِيْ شَيْءٍ اَحْبَزُوْهُمُ وَفَوَا لَهُمْ فَوَاوْا

لَهُمْ وَأَنْتُمْ أَهْلُهُمْ

وفا حد لازم ہے یا نہیں انکے عہد کو نافذ کرو۔ اس پہلا ان
نے عہد کو پورا کیا۔ اور وہاں سے واپس ہو گئے۔

ظاہر ہے کہ اگر غلام کو یہ اطمینان نہوتا کہ جو کچھ میں کر گزروں گا اُس کو مسلمانوں کا سپہ سالار
پورا کریگا۔ تو وہ اپنی قوم کو کبھی خطرہ میں نہ ڈالتا۔ اور اُن کو محفوظ طور پر بندی سے نکال کر کھلمیدان
میں مسلمانوں کے رحم پر چھوڑتا۔ اور خود محصورین کو یہ یقین نہوتا کہ مسلمانوں میں کا ادنیٰ بھی جو عہد لگا
اُس کو وہ پورا کریں گے۔ تو وہ کبھی نہایت بے وفائی کے ساتھ یلاساز و سلمان جنگ و کانیں اور بازار
لیکھ نہ نکلتے۔ وہ تو یہ سمجھ کر لاسن تو ہو ہی گیا۔ اب چکران لوگوں کے ساتھ خرید و فروخت کر کے نفع اٹھاؤ
تجارتی سامان لیکر آئے تھے۔ یہ تھے مسلمانوں کے اخلاقی معاملات اور یہ تھے انکی شریعت کے
احکام جس پر ہر شخص کو اطمینان تھا۔ اور کیسے نہوتا جبکہ اُن کی شریعت کا مسلم مسئلہ تھا۔

یلا المسلمین واحدۃ شعی دمسلمانوں کا قبضہ ایک ہے۔ اُن کے عہد کے
بدن متھما دناھم واسطے ادنیٰ بھی سخی کرتا ہے

اور جبکہ اُن کے خلیفہ کی بار بار سی تاکید ہو کہ کسی طرح خواہ سنسی میں یا اشارہ سے کوئی
ایسا فعل کیا جائے جن سے دشمن اپنے لئے امن سمجھ لیں تو اُس کو پورا کرو۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ
عنه نے حضرت سعدؓ کو تحریر فرمایا۔

إِلَى اللَّهِ فِي رُوعِي أَنْكُمْ أَذِ الْقِيَمَةِ الْعَدْلُ
وَهُمْ مَقْهُمُ خَمْتِي لَعَبِ احدا
مَنْكُم احدا مِنْ الْعَجْمِ بَامَانِ او
بِلِسَانِ كَانِ عِنْدهَا مَا فَا جَرِ وَا ذَلِكِ
بِجَرِي اِئْمَانِ وَ الْوَفَاءِ فَا نِ الْخَطَاءِ
بِ الْوَفَاءِ بَقِيَّةِ وَا ذِ الْخَطَاءِ بِالْعَدْلِ هَلَكَةُ
وَفِيهَا وَهَكُمْ وَ قُوَّةُ عَدْلٍ وَ كَمْ

دیر سے دل میں یہ بات ڈالی گئی ہے کہ جب تم دشمن سے
مقابلہ کرو اور ان کو نہایت ہو جائے تو تم بطور مذاق
امن دینے کی بات کہو یا زبان اور اشارے سے کوئی
ایسی حرکت کر جس کو دشمن انان سمجھیں تو اس کو پورا کرو
وفا کرنا اگرچہ خطا ہے ہو کارآمد ہو۔ اور عہد شکنی اگرچہ
عہد نہ ہو غلطی رائے سے ہوتی بھی ہاکی کامستحب اور یہ
بہت تماری ضعف اور دشمن کی قوت کا موجب ہو۔

مطلب یہ ہو کہ وفار نے میں غلطی ہی ہو جائے تو اچھا ہے۔ اور نقص عہد کرنا کسی حال میں بھی اچھا نہیں ہے۔ اس لئے وفار نے میں احتیاط کی جانب اختیار کرنی چاہئے۔

حضرت عمر رضی اللہ کے ارشاد اور مسلمانوں کے اس معاملہ سے جو محصورین کے ساتھ کیا یہ بات نور و روشن کی طرح واضح ہو گئی۔ کہ مسلمان حقیقی طور سے ان زترین اصول کو مضبوطی سے پکڑے ہوئے۔ انکی مذہبی تعلیم ہی تھی اور وہ واقعی یہی سمجھے ہوئے تھے کہ ہم دنیا میں اسلام کی خوبیاں پھیلانے اور محسوق خدا کو اس وفاداری کی شاہراہ پر چلائے اور انکی جان و مال غرت آبرو کی حفاظت کے لئے آئے ہیں۔ ان کو اعتقاد تھا کہ ہم سچے طور سے ان اصول پر عمل نہ کریں گے تو کبھی کامیابی کا منہ نہیں دیکھ سکتے اور نہ جو وعدے ہم سے کئے گئے ہیں پورے ہو سکتے ہیں اگر اسلام کی حقیقی اور واقعی تعلیم یہی نہ ہوتی اور مسلمان یہ سمجھے ہوئے نہ ہوتے کہ اسلام پھیل سکتا ہی یا اس کے اوصاف دونوں میں جھکے پڑ سکتے ہیں۔ تو اسی طرح پر کہ ہم ان اصول پر ظاہر و باطن صدق دل سے عمل نہ کوں۔ اگر انکی یہ باتیں محض ظاہری اور نمازی ہوتیں تو ممکن تھا کہ جب محصورین بلا کسی قسم کی اطلاع کے دفعہ شہر سے باہر نکل آئے تھے اور امن حاصل کرنے کی کوئی درخواست بھی نہ کی تھی تو مسلمان بلا دریافت حاکم کر لیتے اور جب ایک جماعت کو قتل کر کے اپنا دل ٹھنڈا کر لیتے تب ان کی بات سننے اور انجام کار اپنی انصاف پسندی اور حب امن کا بھی ثبوت دیتے۔ مگر ایسا نہیں ہوا۔ ایک شخص نے بھی بھولے سے ان پر دست درازی نہیں کی حالانکہ سوار اس غلام کے جس نے محض وطن پرستی اور اپنے ہم قوموں کے بچانے کیلئے یہ حرکت کی تھی کبھی علم نہ تھا۔ مگر چونکہ اس وقت اسلام کے عملی محاسن اور اوصاف کیساتھ مسلمانوں میں کوئی ایسی بات پیدا نہ ہوئی تھی کہ ان کو جو نقصانی خواہشوں کی طرف چلائی یا دنیا کے مال و جاہ کی طرف مائل کرتی اس لئے سب سے احتیاط کی جانب کو اختیار کیا اور بعد اس تحقیق کے بھی کہ یہ فعل ایک غلام کا کار اور وہ اس کے نافذ کرنے پر مجبور نہیں ہیں اپنی طرف سے اس کے عہد کو توڑنا پسند نہیں کیا۔ بلکہ دوبار خلافت سے بغیر بغیر ضد داشت ہدایت طلب کی۔ اور دیاں سے ہی حکم آیا کہ نہیں اس عہد کو اگرچہ غلام ہی کا ہے پورا کر دو۔ علیٰ ہذا حضرت عمرؓ کا اپنی طرف سے یہ تحریر فرمایا کہ میں کو ہم اوپر نقل کر چکے ہیں خود اس بات کی

شہادت دیتا ہے کہ شریعت میں فی نفسہ اس کا کس قدر اہتمام تھا۔ اور یہ کہ خلیفہ المسلمین اور مسلمان اپنی کامیابی صرف اس صورت میں سمجھے ہوئے تھے کہ مخلوق کی حقیقی فلاح و بہبود کی کوشش کریں۔ اس کا ظاہر و باطن ایک ہو۔ وہ غلطی سے بھی کوئی ایسی بات نہ کریں جس سے کسی کو کوئی نقصان پہنچے یا اسلام پر عہد شکنی کا دھبہ لگے۔ وہ اسلام کی قوت اور شوکت اسی بات میں سمجھے ہوئے تھے کہ اس کے احکام کی پوری پابندی کی جائے۔ ورنہ ایک فاتح قوم کی حیثیت سے ممکن تھا کہ مسلمان بھی اپنی قوت و شوکت کھانے کیلئے کبھی کوئی ایسی حرکت کر بیٹھتے جو عام طور پر فاتح اقوام کا دستور ہے۔ دنیا نے بہت کچھ ترقی کر لی ہے اور اس وقت جیسا کہ ایک جانب فنون جنگ عروج کمال پر پہنچ گئے اور نسل انسانی کو حیات کی خوشگوار فضا سے نکال کر تنگ عدم میں پہنچانے کے وہ آلات ایجاد کئے گئے جس سے ان کی آن میں دنیا ویران ہو سکتی ہے۔

اسی طرح دوسری جانب امن عام۔ حفظ جان و مال کے بھی وہ قوانین بنائے گئے ہیں کہ دنیا کو حیرت انگیز سمجھتی ہے۔ یہ اسی ترقی یافتہ زمانہ کا کرشمہ ہے کہ سلطنتیں بھی باہم ایک عام قانون میں جکڑی ہوئی ہیں۔ خونریزی سے اور بد امنی سے بڑھ کر اس وقت کوئی جرم نہیں ہو۔

مگر ان تمام اعلیٰ قوانین اور تمدن و شائستگی کی ان تمام برکتوں کا جو مخلوق کو بلا امتیاز رنگ و مذہب شامل میں اور جن پر تمدن و اقوام کا ناز و بھال ہے اسلام کی سادہ اور بے لوث ہدایات سے مقابلہ کیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ تمام اقوام ملکر بھی اس درجہ کے قریب نہیں پہنچ سکیں جس کو اسلام نے جاری کیا اور جس پر ایک سادہ اور بدویت کے اخلاق سے متصف قوم عمل پیرا ہو چکی اس غائی حکمت کے زمانہ میں بھی حالت جنگ کے اندام میں طلب کر نیکی سے جو نہایت سہل اور انتہائی طریقہ مقرر کیا ہے وہ یہ ہے کہ ہتھیار ڈال دیے جائیں یا سفید جھنڈا اٹھا دیا جائے مگر اس اسلامی طریقہ سے کیا نسبت ہے جسکی عمر غنائے ہدایت فرمائی اور جس پر مسلمان کار بند ہوئے۔ امن کا اشارہ اور وہ بھی خواہ مذاق میں ہو یا واقعی اور کوئی ایسا فعل جس سے واقع میں امن دینا مقصود بھی نہ تھا مگر فریق ثنائی امن سمجھ گئے۔ اور پھر امن دینے والا یا ایسی حرکت کہ کوئی ایسا بھی یہ ضرور نہیں کہ ذمہ دارا خسر ہی ہو بلکہ ادنیٰ

سپاہی اور غلام بھی کر بیٹھے تو وہی حکم ہو جو ایک اعلیٰ افسر کے فعل کا انصافاً فرمائیے کہ کیا کوئی مسلمان قوم بھی امن کے ایسے پہلے قاصدوں کی پابند ہے یا ہو سکتی ہے۔ جن کا پابند اسلام آج سے تیرہ سو برس پہلے اپنے پیروں کو کر گیا ہے۔ اور پھر کیا ایسے ہی مذہب کی نسبت یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ بھبر پھیلایا گیا۔ اور پھر اگر ہم یہ دعویٰ کریں تو کیا سچ ہے کہ تکمیل ترین اصول کا جاری کرنا اسلام تمام اقوام دنیا کے ہر مسلمان میں۔ وہ جو کچھ کر گئے ہیں اسکی تقلید بھی پوری نہیں ہو سکی اور جو کچھ کیا گیا ہے انہیں کے اصول سے اخذ کر کے اور اسی راستہ پر چل کر۔

ہرزان کا عجیب جیلہ سے
 امن حاصل کے مسلمان ہونا
 ہرزان فارس کے اُن سات مشہور گھرانوں میں سے ایک خاندان کا معزز ممبر تھا۔ جو فارس بھڑوس چوٹی کے شریف اور خاندانی نواب کہلاتے تھے۔ ہرزان اپنے ذاتی جوہروں میں بھی ممتاز تھا۔ اسی وجہ سے قادیہ کے معرکے میں یمین کی کمان جس میں تقریباً بیس ہزار نیرو آئے تھے۔ اسے سپرد تھی۔ جنگ قادیہ کا فیصلہ فارس کے برخلاف ہو چکا تو ہرزان نے بھی بھاگ کر جان بچائی۔ اہواز پہنچ کر وہاں کی خود مختار حکومت ہنحالی اور مسلمانوں پر غارت گرانہ حملے شروع کر دیئے۔

عتبہ بن عروان عامل بصرہ نے اس سے مشورٹ ہو کر حضرت سعد سے اہل میان کے لئے امداد طلب کی۔ نعیم بن مقرن انکی امداد کو بھیجے گئے۔ اور عتبہ نے سلمیٰ بن قیس اور جہد بن مرثدہ کو بھیجا۔ انہوں نے حدو میسان پر ایک عربی قوم کی امداد سے جو وہاں آباد تھی جس کو نہام بن مالک کہا جاتا تھا اور جس کے مزار غالب و کلیب وغیرہ تھے ہرزان پر حملہ کیا اسکو شکست ہوئی۔ اور سوائے صلح کر لینے کے کوئی چارہ نظر نہ آیا۔ صلح میں اتنی نرمی برتی گئی کہ ہرزان اپنے مذہب پر قائم رہ کر تمام ملک اہواز کا حاکم ہے۔ البتہ نہ تیری۔ منافذ اور سوق اہواز مسلمانوں کے قبضے میں رہے۔

منافذ پر جنگی چوکی قائم کر کے غالب کو امیر مقرر کر دیا گیا۔ اور نہ تیری کی جنگی چوکیاں کلیب کی امارت میں دی گئیں۔ اس طرح انتظام کر لینے کے بعد سلطان افسر واپس آگئے۔ تھوڑے ہی

دنوں کے بعد غالب اور حرد سے ہرمزان کا ایک نہیں کی حد بندی کے معاملہ میں نزاع ہو گیا۔ عتبہ بن غزوہ نے اس کے تصفیہ کیلئے ایک کمیشن بھیجا جس کے افسر علی حردہ و سلمی فاتح ابوہریرہؓ انہوں نے جا کر بیانات سنے تو غالب و کلب حق پر تھے انہیں کے موافق فیصلہ صادر فرمایا۔ ہرمزان نے اس فیصلہ سے ناراض ہو کر حملہ شکنی کر کے داد و محصل سے انکار کیا اور قبائل اگر اسے امداد لیکر بھاری لشکر جمع کر لیا۔ امرار سرحد نے عامل بصرہ کو اطلاع دی انہوں نے بارگاہ خلافت میں اطلاع دیکر مشورہ اور امداد طلب کی۔ امیر المؤمنین نے حرقوص بن ہرمز سعدی کو فوج کی کمان اور جو ملک فتح کریں اس کی امارت سپرد کی۔ حرقوص نے ہرمزان پر حملہ کیا وہ شکست کھاکر راحہ فرجھاگ گیا۔ حرقوص نے تمام ملک ابوہریرہ قباض ہو کر ملکی انتظامات شروع کر دیئے۔ اس سے فارغ ہو کر جزیر بن معاویہ کو ہرمزان کے تعاقب میں بھیجا۔ جزیر نے مشرق فتح کر کے اُس میں نرس جاری کیں اور نجیر بنیول کو آباد کر کے ویرانہ کو سرسبز و آباد کیا۔ ہرمزان یہ حالت دیکھ کر پھر صلح کرنے پر مجبور ہوا۔ اور اب بھی اُسی غمی کے ساتھ صلح ہوئی کہ جن جن شہروں پر وہ قباض ہو اُسی کے تسلط میں ہیں البتہ محصل ادا کرنا ہے جسکے معاوضہ میں مسلمان اُسکی اور اُسکے ملک کی حفاظت کریں گے لیکن ہرمزان کو عہد شکنی کی عادت پڑی ہوئی تھی۔ یہ جو وجود السلطنت کو چھوڑ کر دوبارہ مارا پھرتا تھا اُس نے ہرمزان کو ابھارا اور ساتھ ہی کل باشندگان ابوہریرہ کو مسلمانوں کے خلاف شتمل کر دیا جس سے ایک دفعہ پھر ہرمزان آباد جنگ ہو گیا۔ حضرت عمرؓ کو اطلاع پہنچی تو آپ نے عامل کو فہ حضرت سعد کو لکھا کہ نعمان بن مقرنؓ کی ماتحتی میں بھاری لشکر بھیجیں اور ابو موسیٰ اشعریؓ کو جو اس وقت بجائے عتبہ کے بصرہ کے گورنر تھے لکھا کہ ایک بڑی جمیعت بصرہ سے بھیجی جائے اور یہ بھی تحریر فرمایا کہ بصرہ اور کوفہ کے دونوں لشکروں کے سپہ سالار ابوسیرہ بن ابی رہم بندے جائیں اس دفعہ ہرمزان نے جان ڈال کر مقابلہ کیا۔ کیونکہ فارس کا بیٹھا لشکر اس کی امداد کیلئے تھا۔ ادھر باشندگان ملک باغی ہو گئے تھے مسلمانوں کے نامی اور شہرہ بہادر اس معرکہ میں شہید ہوئے مگر انجام کار ہرمزان کو ہرست

ہوئی اور وہ تشریف جاکر نپا بگڑین ہوا۔ چند ماہ محاصرہ جاری رہا، دوران محاصرہ میں مسلمانوں کے چند سربراہ اور وہ اور نام آؤ شہسوار شہید ہوئے۔ براہ بن مالک جو یامہ کے معرکہ میں شہرت حاصل کر چکے تھے اور مجزہ بن ثور کو خود ہزران نے اپنے ہاتھ سے قتل کیا۔ اس میدان میں ایک شخص نے نعمان بن مقرن کو شہر میں داخل ہونے کے خاص راستہ سے اطلاع دی اور چند بہادروں نے داخل ہو کر شہر پر قبضہ کر لیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقی اتحاد و اتفاق کے ساتھ صوری و ظاہری کچھتی مسادات میں درجہ غروب و محبوب تھی کہ نماز کی صفوں میں ذرا سے تفاوت کو کہ کسی کا سینہ نکلا ہوا ہو یا تم آگے پیچھے ہو جائے ہر گوارا نہ فرماتے تھے اسکے خلاف کرنے والوں کیلئے سخت تہدید و احکام جاری فرمائے۔ فرمایا:-

لَتُسَوَّيَنَّ صُفُوفُكُمْ أَوْ لَيُعَاقِبَنَّ
اللَّهُ بَيْنَ رُجُوحِكُمْ

مسلمانو! یا تو نماز میں اپنی صفیں سیدھی کیا کرو۔
ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے چہروں میں مخالفت پیدا کرے گا۔
مسل یہ کہ اگر صفیں سیدھی نہ کرو گے اور قیام نماز کی حالت میں تم ایک سیدھی نہ کرو گے
تو اندیشہ ہے کہ تم میں نفاق و اختلاف پیدا ہو جائے۔ یا اس پر مگر نثر لے کہ چہرے مسخ ہو جائیں۔
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ارشاد سے حکمتوں کے دواڑے کھول دیے آپ نے اول تو یہ فرمایا کہ نماز
جاہلیت میں باوجود فرقہ بین کی باطل پرست اور تعداد میں مساوی ہونے کے کامیابی و نصرت کا سرور
اہل فارس کے سر پر اس لئے بندھا کہ وہ ایک حکومت کے تابع ایک اشارہ پر چلنے والے تھے۔

اور اسی ارشاد سے اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ باوجود اسلام کے آسمانی مذہب ہونے
اور مسلمانوں کے حق پرست ہونے کے ان کی کامیابی کا طور بھی اتفاق و اتحاد ہی کی صورت میں ہی
ہو اس میں شک نہیں کہ قوموں کی ترقی و تہل کا راز اتفاق میں مضمر ہے اور نا اتفاق کو ادا و دولت
مذہب مسلمان جہاں اپنے مذہب کے بے خبر ہو کر آسمانی برکات کو کھو بیٹھے اور اصول و شریعت کو چھوڑ کر عقل
نارسا کی بدولت فحش کے تابع ہو گئے۔ روایات کی پرستش میں لگ گئے۔ وہیں اتفاق کی لازوال

دولت کو بھی کھو بیٹھے اور اسی وجہ سے فقر و زلت کے گٹھے میں گرتے چلے گئے۔ اور
چلے جاتے ہیں۔

حضرت عمرؓ نے ہرمزان سے فرمایا کہ تیرے پاس بار بار عہد شکنی اور سلمانوں کے اذیت پہنچانے
انکو قتل و ہلاک کرنے کا کیا جواب اور کیا عذر ہے۔ ہرمزان نے کہا میں بوجہ اندیشہ قتل اپنا عذر د
جواب بیان نہیں کر سکتا۔ اگر آپ امن میں تو رہا کروں۔ آپ نے فرمایا۔ (اندیشہ مت کرو)
اُس کے بعد اُس نے پینے کی واسطہ پانی طلب کیا۔ جو ایک جھڑے بد رعیت لکڑی کے پیالہ میں لاکر
دیا گیا اُس نے کہا اگر میں پیاس سے مر بھی جاؤں گا تب بھی ایسے پیالہ میں نہیں پی سکتا۔ اُس پر
اُسکی مرضی کی موافق گلاس میں لاکر پانی دیا گیا۔ اُس نے گلاس ہاتھ میں لیکر سخت مضطربانہ انداز سے
کہا مجھے اندیشہ ہے کہ پانی پینے کی حالت میں قتل نہ کر دیا جاؤں۔ آپ نے فرمایا۔

لَا بَأْسَ عَلَيْكَ حَتَّى تَشْرَبَهُ (پانی پینے تک کچھ اندیشہ نہیں ہے)

ہرمزان نے یہ سن کر پانی گرا دیا۔ آپ نے فرمایا۔

أُحْيَيْتُمْ وَلَعَلَّكُمْ وَلَا تَعْتَمِدُوا عَلَيْكُمْ
بَيْنَ الْقَتْلِ وَالْعَطَشِ
اُس کو اور پانی دیدو۔ پیاس اور قتل کو اُس کے
لئے جمع مت کرو

ہرمزان نے کہا مجھے پانی چننا منظور نہیں۔ نہ پیاس ہے۔ مجھے قاس جانہ سوا من حاصل کرنا
تھا آپ نے فرمایا میں تجھے قتل کے بغیر چھوڑ دوں گا۔ اُس نے کہا آپ مجھے اس ٹپکے۔ فرمایا ہرگز امن
نہیں دیا۔ اس پر حضرت انسؓ بولے۔ میرا تو نہیں یہ سچ کہ تمہارے پاس کو اس کی بات ہے۔ آپ نے فرمایا
کیا میں برا بن مالک اور مجزہ بن ثور جیسے لوگوں کے قاتل کو امن دے سکتا ہوں۔ تم یا اُسکی کوئی
دلیل بیان کرو ورنہ تم کو بھی باطل کی تائید کی وجہ سے تنبیہ کی جائے گی حضرت انسؓ نے فرمایا آپ کو فرمایا میں
لَا بَأْسَ عَلَيْكَ حَتَّى تَشْرَبَهُ وَلَا بَأْسَ (میں اس کو جان نہ کرے کچھ اندیشہ نہیں۔ اور جب تک
عَلَيْكَ حَتَّى تَشْرَبَهُ نہ۔
پانی پینے کے کچھ اندیشہ نہیں)

دو سال حاضرین مجلس نے بھی حضرت انسؓ کی تائید کی اس پر حضرت عمرؓ نے سکوت فرمایا۔ اور ہرمزان

سے ارشاد فرمایا۔

خَلَدْتُكَ وَوَلَّيْتُكَ الْخَلْقَ إِلَّا لِسُلَيْمٍ دقت نے مجھے حوکر یا ادریس تو کسی مسلمان ہی کے تصور میں آسکتا ہوگا ہرزان اس تدبیر سے امن حاصل کر کے مطمئن ہو نیکی ہو مسلمان ہو گیا۔ اور حضرت عمرؓ کے واسطے عطا میں وہ درجہ مقرر فرمایا جو بڑے رتبہ والے مسلمانوں کے واسطے تھا۔ یعنی دو ہزار اہل بیت نام لکھا گیا۔ اس عجیب و غریب واقعہ سے چند نتیجے حاصل ہوتے ہیں۔

نتیجہ اول۔ اہل فارس آخر دم تک مسلمانوں کی تباہی و بربادی کی کوشش کرتے رہے کسی ممکن اور مناسب موقع پر مقابلہ سے درگزر نہ کیا۔ مغلوب ہو کر صلح کر لیتے تھے اور وقت مانتا تو آتے ہی آمادہ جنگ ہو جاتے تھے۔

نتیجہ دوم۔ مسلمان جس ملک اور جس علاقہ کو فتح کرتے تھے تمدن و تہذیب پھیلاتے جاتے تھے اور ملک آباد کر کے گلزار بنائیتے تھے ایک جگہ کو جب تک باقاعدہ تمدن نہ بناتے آگے نہ بڑھتے نتیجہ سوم۔ مسلمانوں کی امن پسندی۔ خونریزی۔ اور ان کا اٹلاف نفوس سے پرہیز و احتساب اس وجہ تسلیم ہو چکا تھا کہ ان کے مخالف اور سخت پولیسکل مجموعہ بھی جیلے جانوں کے ساتھ قلع اٹھانے کی کوشش کرتے تھے۔

ہرزان کو اپنے جرم کا حال معلوم تھا وہ یہ بھی جانتا تھا کہ نفیض عبدالعزیز القدر اصحاب کو قتل کی سزا بھی قتل سے وہے نہوگی حضرت عمرؓ بھی پہلے سے ارادہ اس کے قتل کا کر چکے تھے۔ مگر بایں ہر ہرزان سے ایک نہایت پوچھ چیل سے امن حاصل کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا چونک کر فرمانا کہ میں نے ہرگز امن نہیں دیا۔ بالکل صحیح تھا۔ کیونکہ منکم اپنی مراد و مطلب کو خوب سمجھتا ہی کلام کا مطلب ظاہر تھا کہ اس پانی کو پینے تک اندیشہ نہیں یعنی اگر بیجا ہے تو اندیشہ نہیں مطلب ہرگز نہ تھا کہ جب تک پانی نہ پئے۔ چاہے ساری عمر نہ پئے تب بھی اندیشہ نہیں ہے ہرزان تو جلیق چالاک سے کام لیتا چاہتا تھا اور صحابہ بھی اُس کو خوب سمجھتے تھے۔ مگر ان کو تو حضرت عمرؓ کے ہی فکر یاد تھے جہاں ان العبد کے عثمان میں بیان ہو چکے ہیں کہ وفار عہد میں غلطی اگر کر دے اس سے بہتر

کہ نقص عد میں غلطی کرو یعنی اگر شبہ بھی ہو کہ عہد ہو چکا ہے تو اسکو پورا کرو۔ اس لئے انہوں نے احتیاط کی جانب اختیار فرما کر ہرزان کی تائید کی اور حضرت عمرؓ کو بھی ماننا پڑا اور اس چالاک سے ہرزان نے اس حاصل کیا۔ لیکن اسلام کی محبت اس کے دلیں آچکی تھی۔ گو جب ریاست اس کو مانع آتی تھی۔ مگر تبار سے مسلمانوں کے حال دیکھتا تھا۔ اور راستہ کی طویل صحبت میں اور بھی خوب بچا کا موقع ملا تھا۔ مدینہ منورہ پہنچنے پر حضرت عمرؓ کے حالات دیکھ کر قبول ہی اُٹھا کہ کیا یہ نبی ہیں۔ مگر چونکہ وہ ایک بہادر خاندانی نواب تھا اس کو یہ گوارا نہوا کہ اسلام لانا خوف پر محمول ہو اس لئے مامون اور سلطان ہو کر مسلمان ہوا۔ حضرت عمرؓ نے بھی اس احساس میلان باطنی کا اور اک کر لیا اور فرمایا۔

وَلَا اخْتِجِجِ إِلَّا مَسْلَمًا

ظاہر ہے کہ ہرزان کی تدبیر کارگر ہو چکی تھی۔ صحابہ کی تائید سے حضرت عمرؓ بھی تسلیم فرما چکے تھے اسکو امن دے چکے تھے۔ پھر اس فرمانے کا مطلب کیا تھا۔ یہ تو ہو ہی نہیں سکتا کہ اگر تو مسلمان نہوا تو قتل کر دیا جائیگا۔ یہ امر تو خود آپ کی عام ہدایت کے مخالف تھا۔ لیکن الفاف سے آپ نے لطیف پیر میں اپنی فراست کا اظہار فرمایا جس کا طور یہ ہوا کہ وہ اسی وقت مسلمان ہو گیا۔ مسلمان ہو جانیکے بعد نہ صرف سابق نام جرموں سے دگڑھ ہوئی بلکہ اس کو اسی اعزاز سے اپنے گروہ میں داخل کیا گیا۔ جیسا کہ اپنے خاندان کے اعتبار سے تھا۔

کیا ایسے صحیح اور صحیح واقعات کے بعد بھی کوئی شخص کہہ سکتا ہو کہ اسلام نبور بھیلایا گیا۔ مسلمانوں نے کسی ایک فرد کو بھی گوان کے قابو اور اختیار ہی میں کیوں نہوا۔ اسلام لانے پر مجبور کیا۔

ہرزان جس تدبیر سے امن حاصل کر کے باطنیان اختیار مسلمان ہوا اور ہرزان کا مقتول ہوا

حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ کی شہادت

تاریخ میں ہم ہا نشان قاصد ہے جس کی بدولت و جلیل القدر خلفاء اسلام میں اختلاف رائے ہوا۔ اگرچہ واقعہ قتل کو ہائے عنوان اشاعت سے تعلق نہیں ہو۔ مگر اول تو اس وجہ سے کہ ہرزان کے ارتدادی حال کے ساتھ اس کے خاتمہ کا تذکرہ بھی ایک قسم کی مناسبت رکھتا ہے۔ علاوہ یہیں چونکہ اس

بیان میں بہت سی ایسی مفید باتیں بھی جائیں گی جن سے اصل عنوان کی تائید ہوگی اور مسلمانوں کے ذاتی محاسن اور شریعت کے پاک قوانین پر روشنی پڑے گی۔ اس لئے ہم اُس کو بھی کچھ دینا چاہتے ہیں۔ لیکن اُس کے قتل کا تعلق امیر المومنین حضرت عمرؓ کی شہادت سے ہے۔ اس لئے وہیں سے مضمون کو شروع کرتے ہیں۔

حضرت عمرؓ کے قلب میں دو خیال جو بظاہر متضاد معلوم ہوتے تھے جمع تھے۔ اور شہادت کا شوق۔ ادھر مدینہ منورہ میں وفات اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیلو مبارک میں دفن ہونا اور اس لئے دعا فرمایا کرتے تھے۔

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ رَافِیْ شَہَادَۃً فِیْ سَبِیْلِکَ (اے میری راہ میں شہادت نصیب ہے۔ اور میری موت اپنے رسول کے شہر میں مقدر ہے)

ظاہر ہے کہ شہادت کی تمنا اس کی مقصدی تھی کہ آپ مدینہ منورہ سے دور حرکت کا راز اس جان مینے اور مدینہ میں وفات کی خواہش کا تقاضا یہ تھا کہ آپ بستر مرگ پر وفات پاتے مگر حق تعالیٰ نے آپ کی دونوں آرزوؤں کو پورا فرمایا جس کی ظاہری صورت یہ پیش آئی۔ بنیوی بن شعبہ کے پاس ابو لؤلؤہ نام ایک غلام تھا جو عیسائی مذہب رکھتا تھا اور روم سے اسیر ہو کر آیا تھا۔ مگر اصل سے فارسی تھا۔ کسی زمانہ میں اہل روم اُس کو اسیر بنا کر لگئے تھے۔

یہ غلام اپنے موجودہ مذہب پر پختگی سے قائم رہنے کے ساتھ قومی تعصب اور حسرت کو بھی پوری طرح دل میں لئے ہوئے تھا۔ نہ او مذہب کا سخت معرکہ ختم ہو کر بہت سی قیدی جب مدینہ منورہ لائے گئے تو ابو لؤلؤہ پر غم کا پہاڑ ٹوٹا ہوا تھا۔ قیدیوں میں سے چھوٹے چھوٹے بچوں کے سروں پر ہاتھ پھیرتا تھا اور کہتا تھا۔

(عمرؓ میرا جگر کھالیا)

اکل عمر کبدای

مگر باوجود ان خیالات کے مسلمانوں میں ہر بے خوف و خطر نہایت آزادی سے زندگی بسر کر رہا تھا۔ آدمی بہت ہوشیار اور طرح طرح کی صنعت و دستکاریوں میں ماہر تھا۔ اُس کے

سولی انصاف بن شعبہ نے پوری آزادی دیکر دوسرے یومیہ کامکس اُس پر لگادیا تھا۔ ایسے صنایع اور ماہر پروردہم یومیہ کچھ بھی نہ تھے۔ مگر اس پر بھی اُس نے یہ دیکھ کر کہ اسلامی عدالت میں ہر شخص نہایت آزادی کے ساتھ عرض معروض کر سکتا ہے خلیفہ المسلمین کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میرے آقا مغیرہؓ سے کھڑکھصول کم کرادیا جاوے۔ حضرت عمرؓ نے منکر دل میں تو لیا اور فرمایا کہ مغیرہؓ سے کسی کی سفارش کروں گے۔ مگر اُس سے فرمایا کہ جھکوتو بہت سی صنعتیں آتی ہیں یہ محصول زیادہ نہیں ہے۔ اور پھر فرمایا میں نے سنا ہے تو ایسی جگہ بنا سکتا ہے جو ہوا کے ذریعہ سے اکٹا پیسے۔ اگر ایسا ہے تو مسلمانوں کیلئے ایک جگہ بناؤ۔

ابو لؤلؤہ نے کہا بیشک ایسی جگہ آپ کیلئے بنا دوں گا جس کا چرچا مشرق و مغرب میں ہو جائیگا۔ اُس نے اس گفتگو میں آپ کو قتل کر دینے کی دھمکی دی تھی اور آپ بھی اُسکو فوراً سمجھ گئے۔ چنانچہ اُس کے چلے جانیکے بعد فرمایا۔

لَقَدْ اَوْعَدَ فِي الْعَبْدِ الْاِثْمَ (غلام مجھکو قتل کی دھمکی دیکر گیا ہے۔)
مگر اس پر اُس سے کسی قسم کی تباہی پر سس کی اور نہ اُس کو نظر بند کیا اور نہ اپنی حفاظت کا خاص سامان کیا۔

اس گفتگو سے اگلے روز کعب اجارا آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا۔ آپ کی وفات کے صرف تین دن باقی ہیں۔ جو کچھ وصیتیں کرنی ہیں کر دیجئے۔ آپ نے فرمایا تمہیں کچھ معلوم ہوا کہ تورات میں ایسا ہی ہے۔ فرمایا کہ تورات میں عمر کا نام ہے کہ نام تو نہیں۔ مگر جو علامات ہیں وہ سب آپ پر نطبق ہیں۔ اگلے روز کو بتے اگر پھر کہا کہ اب دو روز باقی رہ گئے ہیں۔ دوسرے روز اگر کہا اب صرف ایک روزہ گیا۔ حضرت عمرؓ بالکل تندرست تھے کسی قسم کی کوئی تکلیف نہ تھی۔ تین دن ختم ہو جانیکے بعد صبح کی نماز کیلئے تشریف لیگئے۔ نماز غس سے یعنی اندھیرے سے شروع ہوتی تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قاعدہ تھا کہ صلی پر پہنچا دو تو طرف صفوں کو سیدھا کرنے کی ہدایت فرمایا کرتے تھے۔

ابو لوہ اندھیرے سے اول صف میں قریب مصیٰئے مسلمانوں میں بل جھلکڑا ہو گیا جب آپ مصیٰی پر پہنچے اور تسوئہ صفوں کیلئے فرمایا۔ تب اُس نے آپ پر دو دھائے خنجر سے جوڑ کر بجھایا ہوا تھا حملہ کیا اور چھوڑ خم لگائے آپ وہیں گر گئے۔ ابو لوہ نے اور بھی کئی مسلمانوں کو شہید کیا۔ بالآخر ایک مسلمان نے اُس پر اپنی بارانی کو ڈال دیا۔ ابو لوہ نے یہ سمجھ کر کہ میں گرفتار ہو گیا اُسی خنجر سے اپنا کام تمام کر لیا۔

حضرت عمرؓ نے اُسی وقت حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو اپنا امام بنا دیا۔ نماز اخصار کے ساتھ پورا کرنے کے بعد ایک مکان پر لیگے۔ صبح ہر پر اور تمام مسلمانوں پر صدقے کی یہ کیفیت تھی کہ گویا آج تک اُن پر اس قسم کی کوئی مصیبت پیش نہیں آئی۔ اور اُن کا صدر مہر حق بجانب تھا۔ دورین اور خواص حضرات تو جانتے تھے کہ کبھی بابرکت زندگانی فتنہ اور حوادث کیلئے سزاوارد ہے۔ آپ کا اس عالم سے اٹھ جانا اور مسلمانوں میں اختلاف و فتنہ کا طور پزیر ہونا گویا لازم و ملانہم ہیں۔ مگر وہ طبقہ جو ان احساسات سے خالی الذہن لیکن آپ کے عدل و رافت عام کے خوشگوار سایہ میں تربیت پاریا تھا اُس پر خواص سے زیادہ اس صدمہ کا اثر تھا۔

استثقال احکام شرع کی بنا پر جھٹا ہر گویا سکون تھا۔ گردلوں میں قلق و اضطراب کے دریا موجزن تھے۔ چہرہ پڑا و اسی چھائی ہوئی تھی حسرت و یاس اندیشہ و اضطراب کا سماں بندھا ہوا تھا مسلمانوں کی تو یہ حالت تھی۔ مگر حضرت عمرؓ کو نہ اپنی جان کا کچھ خیال تھا اور نہ ان ملک زخموں کی تکالیف پر کچھ اظہار کلفت۔ بلکہ وہی مسلمانوں کی محبت بھد دی اب بھی انہیں مشغول کئے ہوئے تھی۔ ازل فکر تو یہ تھا کہ میرا قتل کسی مسلمان کے ہاتھ سے تو نہیں ہوا۔ سب بادامیری وجہ سے کوئی مسلمان عذاب میں مبتلا ہو۔ چنانچہ آپ نے گھر پہنچے پر اپنے صاحبزادے عبداللہ کو بلا کر یہ کیا۔ دیکھو مجھ کو کس نے قتل کیا۔ انہوں نے عرض کیا کہ ابو لوہ غلام مخیر نے۔ فرمایا کہ وہی صنایع و کاریگر عرض کیا گیا کہ وہی۔ فرمایا:-

اعمل لله الذي له عجل مینى بيد هذا لشكره اس نے میری موت ایسے شخص کے

چل سجد اللہ سجدة واحداۃ اہم تھی جس نے ایک سجدہ بھی الشکریہ اسطے کیا ہو۔

لیکن ابھی یہ فکر باقی تھا کہ شاید کوئی مسلمان اس مشورہ میں شریک ہو۔ اس لئے جب انصاف و مہاجرین عیادت کی غرض سے آتے تھے تو آپ پوچھتے تھے۔

اعن صلاً منکم کان هذا کیا تمہاری جماعت کے مشورہ و اتفاق سے یہ فعل ہوا وہ فرماتے تھے معاذ اللہ (خدا کی پناہ ہم ایسا کیونکر کر سکتے تھے)

اس سے مطمئن ہو کر سب اہم امر کی طرف متوجہ ہوئے اور خلافت کا معاملہ ان چھ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ کر دیا جن کے آخر دم تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رضی اللہ عنہ خوش رہے اسی درمیان میں کعب اجار بھی بغرض عیادت آئے تو آپ نے ان کو دیکھ کر فرمایا۔

فاوعدنی کعب ثلاثاً اعدھا ولا حشد ان القول ما قال کی کعب

مجھ کو کعب نے تین دن کے اندر تیری خبر دی جس کو میں شمار کرتا تھا

وما لی حل اسراہوت انی میت و لی حل اسراہوت انی میت

موت کا تو کچھ ڈر نہیں تھا کیونکہ میں سر نبو اللہ تھا

ایک مرتبہ اسی حالت میں فرمایا۔

ظالم لنفسی غازی مسلّم اصل الصلوۃ کلھا و اصلہا

اپنے نفس کیلئے بڑا ظالم ہوں۔ مگر ان مسلمانوں نے نمازیں سب بٹھاتا ہوں اور روزے سب رکھتا ہوں

اس کے بعد آپ خزانک شیع و تہلیل و ذکر میں مشغول رہے۔ رضی اللہ عنہ وارضاه۔

بڑے صاحبزادے عبداللہ تو آپ کے قدم بقدم جھکے اور فتنہ سے دور رہنے والے اور

مسلمانوں میں کسی قسم کے اختلاف پیدا کرنے یا کسی اختلاف اور نزاع میں شرکت کی پرہیزگار

والے تھے۔ حدود شرع سے ایک انچہ ادھر ادھر قدم رکھنے والے نہ تھے۔ اسلئے آپ تو باپ

کی مفارقت اور ایک نصرانی غلام کے ہاتھ سے قتل ہو سیکو جو فی الحقیقت ناقابل برداشت

صدمہ تھا صبر و استقلال سے ضبط کئے ہوئے کوہ و قارین ہے تم کوئی حرف زبان سو ایسا نکلا

جو خلاف شان ہوتا۔ کوئی حرکت لے نہ کی جس سے اضطراب معلوم ہوتا۔ مگر چھوٹے صاحبزادے عبید اللہ کی حالت دگرگول تھی وہ ضبط سے گذرے ہوئے تھے۔ انکو یہ بھی دم تھا کہ میرے باپ کا قتل گری سازش کا نتیجہ ہے۔ اس لئے وہ کہتے تھے۔

واللہ لاہ قتلنہ سبحانہ من

شورک فی قتل ابی
خدا کی قسم میں ان لوگوں کو قتل کر دنگا جو میرے باپ کے قتل میں شریک ہوئے

اسی غم و غصہ میں ابو لؤہ کی بیٹی کو قتل کر دیا۔ عبدالرحمن ابن ابی بکر نے بیان کیا کہ میں نے ابو لؤہ اور حنیفہ (نصرانی غلام تھا) اور ہرمزان کو باہم سرگوشی کرتے دیکھا تھا جھکودیکھ کر بھاگ گئے اور ان کے پاس سے ایک خنجر گرا جس کی دونوں طرف نوکیں تھیں۔ یہی خنجر تھا جس سے حضرت عمر شہید کئے گئے تھے۔ یہ سننا تھا کہ عبید اللہ نے حنیفہ اور ہرمزان کو بھی مار کر قتل کر دیا۔ اور ابھی ان کا غصہ فرو نہ ہوا تھا معلوم نہیں اس شبہ میں کس کس کو قتل کرتے مگر حضرت سعد نے ان کو گرفتار کر کے اپنے یہاں نظر بند کر دیا۔

خلافت کا معاملہ جب طے ہو چکا اور حضرت عثمان خلیفہ تسلیم کر لئے گئے بیعت عامہ ہو چکی تو سب سے پہلے عبید اللہ کا یہی معاملہ پیش ہوا۔ حضرت عثمان نے فرمایا۔

اشد و علی فی حد ۱۱ الوصل رجبے اس شخص کے بارہ میں جس نے اسلام کے اندر ایسا

الذی فتن فی الاسلام ما فتن بڑا خنہ ڈالا یہ شورہ دو دیکھا کروں

یعنی اس شخص نے جو بیگناہ صغیر بن بچی کو اور ایک نصرانی کو جو ہمارے عہد میں تھا اور ایک مسلمان کو بلا ثبوت قتل کر دیا اور اسلام کے اندر بڑا خنہ ڈالا کیا کیا جائے۔

حضرت علیؑ نے فرمایا قصاص لیا جائے بعض مہاجرین بولے یہ بھی مازیا معلوم ہوتا ہے کہ کل تو عمر شہید ہوئے تھے اور آج ان کا بیٹا قتل کیا جائے اس میں اختلاف رائے ہوا تو عمر بن العاص نے کہا کہ امیر المؤمنین یہ قتل ایسے وقت ہوا کہ آپ کو مسلمانوں پر تسلط نہ تھا۔ اس لئے آپ

اگر قصاص جاری نہ ہو تو گنجائش ہے حضرت عثمانؓ نے سب کی رائیں سن کر اور صحابہ کے عام خیالات کا اندازہ کر کے حضرت عمرؓ کے صاحبزادہ کو ایسے وقت کا بھی وہ شہید ہو چکے ہیں قتل کر دینا پسند نہیں کرتے فرمایا کہ میں خلیفہ ہوں اور مجھ کو ولایت حاصل ہو اسلئے میں قصاص سے مدد کر کے مقتولین کی دیت اپنے مال میں سے ادا کرتا ہوں مگر حضرت علیؓ نے اس فیصلہ کو پسند نہیں کیا اور اپنے زمانہ خلافت میں اراوہ قصاص لینے کا فرمایا۔ عبید اللہ اسی خوف سے شام چلے گئے اور امیر معاویہ کی بغاقت کا دم بھرنے لگے۔

حضرت عمرؓ کی شہادت کے واقعہ سے معلوم ہو گیا کہ صحابہ اور صدرِ اول کے مسلمانوں کا دینی امور میں اہتمام کس قدر بڑھا ہوا تھا۔ اور ان کی استقامت کس درجہ پر تھی۔

حضرت عمرؓ کی شہادت معمولی واقعہ نہ تھا اور وہ بھی اندھیرے میں مسجد کے اندر اور عین نماز کی وقت۔ اول تو یہ بالکل ممکن تھا کہ ایک ایسے اچانک اور غشی حملہ کی وجہ سے جسکی نسبت یہ بھی معلوم نہ تھا کہ حملہ آور کون ہے تنہا ہی یا جماعت ہی۔ اور یہ بھی معلوم نہ تھا کہ تنہا حضرت عمرؓ کی مقتول ہیں یا اور بھی خصوصاً جبکہ حضرت عمرؓ کے ساتھ کئی شخص مقتول و مجروح ہوئے ہوں۔ یہ خیال غلط ہو سکتا تھا کہ بدستِ آدمی اسی ارادہ سے کئے ہوں اور ان کا مطمح نظر صرف ایک ایک ذاتِ اہلِ نبوہؐ بلکہ اور بھی چیدہ مسلمانوں کا خاتمہ کر دینا نظر ہو۔

ایسی حالت میں بالکل ممکن تھا کہ بدستِ لوگ خصوصاً وہ جو پچھلی صفوں میں تھے گھبر کر مسجد سے نکل جاتے اور جیسا کہ ایک ایسی سہم اور گول مول حالت میں اضطراب ہونا چاہیے تھا پیش آتا لیکن تمام مسلمان اسی حالت پر باطمینان کھڑے رہے صفوں کی ترتیب میں فرق نہ آیا اگر کسی ہی صف میں کچھ حضرت نے اپنا برنس ڈال کر اونٹوں کو لگا کر قتل کر لیا چاہا اور اسے خود کشی کر لی۔

حضرت عمرؓ زخمی ہو کر گر گئے مسلمانوں پر عجم کا پسا ٹوٹ پڑا۔ مگر کیا ممکن تھا کہ ایسے سخت وقت میں بھی دین کے رکنِ اعلیٰ نماز میں کچھ فرق پڑنا حضرت عمرؓ کی جگہ ہے اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے آگے بڑھ کر نماز پڑھا دی ایسے اضطراب میں نماز کا وقت سو گزر چکا

قریب الوتورع تھا۔ مگر ہرگز ایسا نہ ہوا۔ یہ تھا صحابہ کا انہماک امور دین میں اور یہ تھی ان کی استقامت جس سے ہمو سنبھلنا اور ان کے افعال کو مشعل راہ بنانا چاہئے۔

یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حضرت عمرؓ کو سولے ایک روکے دو سال کوئی درد نہ تھا وہ ہر وقت ایک ہی شکوہ میں مشغول تھے اپنی زندگی صحت اور عافیت کے زمانہ میں بھی وہی خیال تھا جو سببِ لوہب غالب تھا اور زخموں کی چھینچ میں جبکہ موت سامنے کھڑی تھی وہی ایک مسلمانوں کی ہیود ی اور خیر خواہی کا خیال پیش نظر تھا اپنی تکلیف کا احساس نہیں تھا کھڑی تو صرف یہ کہ کوئی مسلمان تیسرے قتل میں ملوث ہو کر مستوجبِ عذاب نہیں ہو۔ اللہ اکبر یہ ہمدردی اور دلسوزی تھی۔ مسلمانوں نے اپنے اوصاف کو کھوٹا ہے جس سے انکی حالت تباہ و برباد ہو ان میں ہمدردی بھی ہے تو دینی نہیں بلکہ جس کا نام قومی رکھا گیا اور جس کو مذہب کے بیگانہ اور علیحدہ سمجھے ہیں۔ ہمو یہ بھی ثابت ہو گیا کہ حبیل القدر صحابہ کا قدم توکل اور ایمان بالقدر پر کس قدر مل سچ تھا۔ حضرت عمرؓ نے ابو لؤلؤہ کی تدبیر کا نشانہ اور نفع اسی وقت سمجھ لیا تھا۔ آپ کو دوسرے ذرائع سے بھی علم تھا کہ میں ضرور شہید ہو گا۔ اور آپ کا یہ فرمانا۔

لَقَدْ اَوْعَدَنِي الْعَبْدُ الْاَمَانِ (غلام ابھی دھکی دیکر گیا ہے)

بتلا رہا ہے کہ ابو لؤلؤہ کے قاتل ہونیکا بھی یقین تھا مگر چونکہ ادھر تو توکل کامل اور ایمان بالقدر پورا اس لئے باوجودیکہ ابو لؤلؤہ پر سیاست نگارانی قائم کر دیئے کا حق حاصل تھا کچھ انتظام نہیں فرمایا۔ اپنی حفاظت بھی فراموش تو کسی قسم کا شرعی مہج نہ تھا لیکن تدبیر سے بھی توقع کے خلاف ہوتا قل لو کذبتکم فی مبیوتکم لکن لایذین کتب علیہم القتل الی مصداقہ میں اس مضمون کو بیان فرمایا گیا ہے۔

ایمان بالقدر کے معاملہ میں حضرت عمرؓ کا درجہ چونکہ محض علم سے جو شرط ایمان ہی تھا فہم کو مقام اور حال راسخ تک پہنچا ہوا تھا اس لئے اپنے قتل کے یقین کے بعد بھی جو وجوہ اکبر حاصل تھا کسی قسم کی جنبش یا حرکت آپ میں پیدا نہیں ہوئی۔ کعبہ جہاں روزگار کہتے ہیں کہ

اتنا وقت آپ کی زندگی کا باقی رہ گیا ہے۔ آخری دن بھی اطلاع دے گئے کہ صرف اتنی ہی رہ گئی ہے۔ مگر
 دنیا کی طبیعت پر غلبان تھا اور نہ کسی قسم کا اضطراب۔ نہ کسی تدبیر کے پہلے ہوئے۔ نہ اپنی جان بچانے
 کی فکر کی۔ بلکہ حسب معمول اسی اطمینان و سکون کے ساتھ نماز کو اشریف لیگے۔ یہ ہر حقیقی توکل
 اور یہ ہر ایمان باقدیر جو صحابہ کو حاصل تھا۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا واقعہ شہادت بھی عجیب الیسا ہی ہے۔ ابن ماجہ مرادی جس کے ہاتھ
 آپ شہید ہوئے قتل سے بلکہ قتل کے ارادہ سے بھی غالباً پہلے ایک مرتبہ آپ کی خدمت میں اپنی ایک
 حاجت لیکر حاضر ہوا جس کو آپ نے پورا فرمایا حکم دیا لیکن ساتھ ہی یہ بھی فرما دیا کہ فی شخص میرا
 قاتل ہے۔ اور زبان مبارک سے ارشاد فرمایا۔

اُمِّیْ دِمَا حَبِیْوُكُمَا وَرَبِّیْ دِمَا قَتَلَنِی | عَدُوٌّ مِنْ خَلِیْلِکُمْ مِنْ فَوَادِیْ

میرا کسی زندگی جانتا ہوں اور وہ میرے قتل کے پہلے پولس مرادی دست کی ہمدی پر مجھے کون معذور سمجھنے والا ہے۔

کسی نے عرض کیا آپ اس کو قتل کیوں نہیں کر دیتے۔ فرمایا
 قَتْلُیْ یَقْتُلُنِیْ | مجھے کون قتل کرے گا۔

اور بعض آیات میں یہ لفظ ہیں۔

كَيْفَ أَقْتُلُ قَاتِلِیْ

(میں اپنے قاتل کو کیوں نہ قتل کروں)

اس ارشاد کا صاف مطلب یہ تھا کہ میرا قتل جس وقت اور جگہ کے ہاتھ سے تقدیر الہی میں

مقرر ہو چکا ہے اس کے خلاف ہرگز نہ ہوگا۔ نہ میں اس کے سوا کسی اور کے ہاتھ سے قتل ہوں گا اور نہ

میں اس کے قتل کرنے پر قادر ہوں۔ یہی وجہ تھی کہ آپ نے اپنی حفاظت کیلئے کچھ انتظام نہیں فرمایا

بلکہ شہادت کی گھڑی کا اشیانی کیساتھ انتظار فرمائے لگے اور محبت نقار الہی کے غلبہ میں کسی تدبیر سے

غذا بھی تقریباً ترک کر دی۔ افطاس کے بعد کبھی بڑے صاحبزادے کے میاں اور کبھی چھوٹے صاحبزادے

کے یہاں چند حقے تناول فرمائیے تھے اور فرماتے تھے میں چاہتا ہوں اپنے رب کے یہاں
 خالی پیٹ جاؤں۔

ابن الحکم کو بھی نہ نظر بند فرمایا۔ اور نہ قتل کا ارادہ کیا۔ کیونکہ آپ کو خوب علم تھا کہ تقدیر خلاف کچھ نہیں ہو سکتا۔ اگر باوجود اس علم و یقین کے بھی آپ اپنے مخفک کی تدبیر فرماتے یا ابن الحکم پر رباً ظن نخواستی فرماتے تو سب کے خلاف شرع ہوتا۔ اور نہ ایمان بالقدر کے منافی سمجھا جاتا کیونکہ تقدیر کا ایمان کے ساتھ تدبیر اور ہر قسم کی تدبیر کو بھی اجازت ہو بلکہ بعض موقعوں پر لازم و ضروری ہو۔

ایمان بالقدر بایں معنی کہ فاعل و متصرف ہر چیز میں جناب باری ہیں اور جو مقرر ہو چکا ہے اس کے خلاف کسی تدبیر سے نہیں ہو سکتا۔ ہر مسلمان پر فرض ہے کہ فرق انشاء کو کہ عام کو کہ جب علم میں بہتر نہ حاصل ہوتا ہے۔ اور خواص کو علم سے تجاوز ہو کہ ذوق و حال شود کا درجہ حاصل ہو جاتا ہے اور اسی وجہ سے ان کا توکل تام اور کامل ہوتا ہے۔ باہمہ خواص کے اکثر افراد تدبیر مناسب اختیار فرماتے سے دریغ نہیں فرماتے۔

صحابہ میں توکل اور ایمان بالقدر علی تفاوت الدرجات کامل تھا مگر بایں ہمد تدبیر اور عدم تدبیر میں ان کے حالات مختلف ہیں کبھی تدبیر کرتے ہیں اور کبھی ساقط الدبیر ہو جاتے ہیں حضرت عمرؓ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما عاربات اور انشائات علی میں ہمد تدبیر استعمال فرماتے تھے جن کی ایسے عظیم الشان خلفاء سے توقع رکھنی چاہئے اور اپنی خاص فائزات کے بارے میں ساقط الدبیر رہے لیکن دونوں حالتوں میں ایمان بالقدر یکساں تھا۔

تقدیر کا مسئلہ جیسا کہ شرط ایمان ہے ویسا ہی اس کا سمجھنا اور ادھر بھی ہے۔ اکثر علمی خیال اور بعض اپنی عقل یا تمام کے تابعین کو اس کے سمجھنے اور تقدیر و تدبیر کو جمع کرنے میں اشکال پیدا ہوتا ہے لیکن جو شخص قرآن و حدیث کی بشمار خصوص و صحیح روایات پر مطلع ہے اور جو صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات و اعتقادات سے واقف ہو اس کو روز روشن کی طرح واضح ہے کہ تقدیر کی حقیقت کیا ہے اور یہ کہ تقدیر بایں معنی جو ہر اہلسنت کا عقیدہ اور سلف صالح و آئمہ مجتہدین کا متفق علیہ ہے۔ بیشک شرط ایمان ہے ایمان بلا اعتقاد مسئلہ تقدیر ہر گرج میں ہو سکتا اور یہ کہ تقدیر و تدبیر کے جمع ہونے میں عقلاً کوئی اشکال ہے۔ اور نہ شرعاً اس میں کسی قسم کی تنگی و ہرج ہے۔

لیکن تعجب ہوتا ہے جب ہم کسی ایسے رسالہ میں جس میں اسلام کے اصلی خطوط اور خالص حقیقتیں مرقوم واقع ہیں اور آج سے تیرہ سو سال پہلے اسلام کے اعتقادات بیان کرنے کا دعویٰ کیا گیا ہو اور جس کے اجراء سے مسلمانوں کا صراطِ مستقیم پر چلنا مقصود ہو دیکھتے ہیں کہ جس کے اپنے افعال کے مختار کامل اور قادر مطلق ہیں۔ خدا تعالیٰ کو ان کے اختیار میں کچھ دخل نہیں ہے یہی تقدیر کا حاصل فقط یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو اپنے علم کامل اور مطابق واقع کے موافق افعال عباد کی نظام اور ترتیب و قیاس کا احاطہ علم ہے اُس کے خلاف خارج میں واقع نہیں ہو سکتا۔ خدا تعالیٰ کی مثال یہ ہے مٹاؤں ٹیل بنانے والوں کی سی ہے جس طرح وہ ریلوے لائنوں کے اوقات کو مضبوط کر کے ٹائم ٹیبل بناتے ہیں۔ اور اسی نظام مرتبہ کی موافق ٹرینوں کی آمد و شد ہوتی ہے۔ مگر ان کو ٹرین کے چلانے اور روکنے میں کچھ دخل نہیں ہے اس کا تعلق محض انجن ڈرائیو سے ہے۔ اسی طرح خدا تعالیٰ کا تعلق نظام افعال کے سلسلہ میں علم و انکشاف سے زیادہ نہیں ہے انسان جو اپنے اندوہی اسٹیٹم کا رخاؤ کا دیوار ہے افعال کو صادر کرنے نہ کرنے کا مختار ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ ٹائم ٹیبل بنانے والوں کا علم چونکہ ناقص ہے ہر حادثہ و موافق اتفاقی تک اُس کی رسائی نہیں ہے۔ اس لئے یہاں اوقات اس میں تفاوت ہو جاتا ہے۔ اور خدا تعالیٰ کا علم چونکہ ہر طرح کا ہے۔ اُس میں احتمال خلاف کا نہیں ہے۔ یہ حاصل مطلب ہے اُس تقریر کا جو مسئلہ تقدیر کی تحقیق میں رسالہ تہذیب الاخلاق مطبوعہ لاہور جلد ایک نمبر میں لکھی گئی ہے۔

باجہ حضرات سے مخفی نہیں ہے کہ یہ تحقیق جو رسالہ مذکورہ میں مندرج ہے مضمرہ اور قدریہ کے مسلک کے موافق ہے قرآن و حدیث کی صاف صریح ہدایات۔ قرآن اقول صحابہ سلف صلح و عہد و امت کے عہدہ سے مخالف ہے ہم کو خواہ مخواہ اس میں الجھنے کی ضرورت نہیں ہے کہ کوئی شخص اس لئے کسی مذہب کو پسند کرے۔ یا بازم خود دلائل سے اُسکی ترجیح بھی ثابت کرے۔ لیکن گفتگو صرف اس میں ہے کہ اسلام کے اصلی خطوط اور خالص حقیقتیں مرقوم ہیں معتزلہ اور قدیم کے مذہب کو رواج دیا جائے۔

مسلمانوں کی قیمتی اس سے زیادہ کیا ہوگی لہٰذا کوئی بہرہ دہا کی اصلاح کا بیڑا اٹھاتا ہے
 گمراہ کی شومی طالع سدا رہا ہو جاتی ہے۔ اور مصلح کی سبھی بچائے مفید ہونیکے مضمر ہو جاتی ہے
 ہمیں نہیں معلوم کہ مسئلہ تقدیر کو اس پیرایہ میں جو اعتقادات اہل سنت و مخالف ہوتوں
 اولیٰ میں جس کا پتہ نہ ہو۔ قرآن و حدیث جسکے خلاف شہادت دیتے ہوں بیان کرنے کا محرک کیا ہے
 ہوا ہے۔ اگر قطعی یہ کہ تقدیر کو تدبیر کے منافی سمجھا گیا ہو یا یہ کہ لوگ تقدیر کی مجبوری کو آڑ بنا کر خدا
 کمزوریوں کے ترجیح ہونے میں اور اپنے کیر کر کے نقائص کو اس پردہ میں چھپاتے ہیں۔ تو میرے
 خیال میں یہ بھاری غلطی کا ارتکاب ہے۔ تدبیر تقدیر کے منافی نہیں ہے۔ کوئی شخص خسر عا اس کا بجا
 نہیں کہ اپنے کیر کر کے نقائص کو اس پردہ میں چھپائے۔ یا افعال قبیحہ کے ارتکاب اور اخلاق
 رومیہ کے انہماک کیلئے مسئلہ تقدیر سے ادا لے۔ خداوند عالم بیشک افعال عباد کا خالق ہے
 مخلوق جو کچھ کرتی ہے اسی کے اختیار سے کرتی ہو اس لئے اپنے علم محیط و قدرت کا مدد سے افعال
 عباد کو خاص نظام و ترتیب سے مقدر فرمایا ہے۔ مگر ساتھ ہی تدبیر کا بھی حکم دیا ہے۔ جسکے مواقع میں
 ترک تدبیر قطعاً حرام ہے۔ اسی طرح تقدیر کے حوالے سے اخلاقی کمزوریوں کے ارتکاب میں اقدام کرنا
 یا اعمال حسد اور عبادات شرعیہ سے تقدیر کے بہانہ سے جان بڑا دہا دونوں قطعی حرام ہیں کوئی شخص
 محبت میں اس کو پیش نہیں کر سکتا اور نہ کسی درجہ میں معذور سمجھا جاسکتا ہے۔

صحابہ رضی اللہ عنہم کی بھی یہ اشکال پیش آیا کہ جب ضحیٰ کا ضحیٰ ہونا اور دوحی کا دوحی
 ہونا پہلے سے مقرر ہو چکا ہے کوئی ساری عمر کیسے بن مل کرے ہونا وہی ہے جو مقدر ہو چکا ہے تو
 عمل کی کیا ضرورت ہے۔ تقدیر کے بہرہ و سر پر بیٹھ رہنا چاہئے اور اسی لئے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت میں یہ سوال پیش کیا۔ **فَيُفِيذُ الْعَمَلُ دُحْرًا مِّنْهُ** (پھر عمل سے کیا فائدہ)

جواب میں ارشاد فرمایا ہے۔

عمل کرتے رہو کیونکہ ہر شخص کیلئے وہی کام مہل ہے
 جو جس کے لئے درپیدا کیا گیا ہے۔

**إِشْعَلُوا أَكْثَرَ مَبَسِّرًا لِّمَا
 خَلَقَ لَهُ**

یعنی جو کچھ تقدیر کیا گیا ہو اس کا ترتیب اعمال پر ہے اور اعمال علامت ہیں انجام نیک و بد کے
 صحابہ رضی اللہ عنہم کیلئے یہ مختصر جامع انشاء کافی ہو گیا۔ تقدیر و تدبیر جمع کر نیکی حقیقت انکی سمجھ میں
 آگئی۔ اس کے بعد ان کو اس مسئلہ میں کبھی خلیان نہ ہوا اور نہ تدبیر کے استعمال میں کبھی مترد ہوئے۔
 الغرض یہ سمجھ لینا کہ مسئلہ تقدیر کا اعتقاد انسان کو کامل حیثیت نکلا اور پانچ بنادیتا جو مسلمانوں
 کے اوپر بار و منزل کا سبب فقط یہی ایمان بالقرآن ہے۔ غلطی اور بخاری غلطی سب سے زیادہ اسلام کی یہ بات ہے
 نہ مسلمانوں کا یہ طرز عمل اسلام نے ضرورتاً تاکید ہر قسم کی تدبیر کے استعمال کا حکم دیا ہے مسلمانوں نے
 اپنے عروج و نوس کے زمانہ میں جبکہ ایمان بالقرآن صدر اقل کے دلوں پر استقامت کے ساتھ قابض تھا اور
 جبکہ ایمان بالقرآن محض علم ہی کے درجہ تک محدود نہ تھا بلکہ شہود تک پہنچا ہوا تھا۔ وہ تدبیر میں کس سے وہ
 اصول و قوانین وضع کئے ایسے انتظامات جاری کئے جن کو آج تیرہ سو سال بعد بھی مشعل راہ بنانا ہر قسم کی
 فلاح و بہبود کی ضمانت کر سکتا ہو۔

خلفاء راشدین ایک طرف اگر انتظامات ملکی میں مہنگم و مصروف رہتے تھے تو دوسری جانب تدبیر
 منزل سے بھی غافل نہ تھے بلکہ جانب اگر قیون جنگ میں جدد و جدد ہر ہفتی تو دوسری جانب اصول
 مدن بنائے جاتے تھے۔

ہاں خاص اہل اسلام کا ایک طبقہ کسی وقت تدبیر کو ترک بھی کر دیتا اور ساتھ ساتھ تدبیر خراب بھی کر دے نہ اسلام
 کے عام منافع اور مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے اسباب میں ترک تدبیر کا حکم دیتے ہیں اور نہ خود اس کا ترک کا ب
 کہتے ہیں اور عبارات معاملات میں ترک تدبیر کو دخل دیتے ہیں بلکہ یہ طبقہ جس قدر زنی کرتا جاتا اور ساتھ
 جتنا بھی زیادہ اُسپر متکشف ہو جاتا ہے اعمال صالحہ اور اخلاق حسنہ میں انکی جذبہ جذبہ ہوتی جاتی ہے۔

البتہ ایسے معاملات میں جبکہ اندر تدبیر و عدم تدبیر دونوں کی اجازت ہے اور جن کے نفع و ضرر کا
 تعلق عامہ مسلمین سے نہیں ہے تدبیر کو ترک فرماتے تھے۔

حضرت ابو بکر صدیق جن کے حسن تدبیر اور بروقت تدارک نے اسلام کو ایک سخت مشکل
 فتنہ سے بچایا۔ سیف بنی ساعدہ میں پہنچنے سے ایسے اختلاف کی جڑ کاٹ دی جو قریب تھا کہ

ہماجرین و انصار میں پھوٹ پڑتا۔ اسلام کو سخت زلزل اور نہایت خطرناک عواقب سے انہیں
کی تدبیر نے نکالا۔ قندار تدار میں بڑے بڑے معاہرہ کے متامل و متزدد ہو چکے، وقت انہیں کی استقامت
و ثابت قدمی نے اسلام کے اکھڑے ہوئے قدم جلائے فوج شام و عراق اور ہر قسم کی اضطرابات
کی بنیاد آپ ہی کے مبارک ہاتھوں سے پڑی۔

بایں ہمہ تدبیر و ہوشمندی جب آپ کو مرض وفات پیش آیا اور لوگوں نے عرض کیا۔

دکيا طيب کونہ لائیں، آپ نے فرمایا

اَلَا نَدْعُو الطَّيِّبَ

طیب سے پکارو یا تمہارا منہ کھلا کر کہیں جو چاہوں گا کہو گا

فَدَا نَا نِي وَقَالَ لِي اَنَا فَاعِلٌ لِمَا

(لوگوں نے آپ کا مطلب سمجھ کر سکوت کیا)

اَسْرَبْتُ فَعَلُوا مُوََادَّةً فَسَكَ كَتُّوْ

مطلب یہ تھا کہ حق تعالیٰ کا جو ارادہ میری ذات کے ساتھ متعلق ہو چکا ہے ہو کر رہے گا طیب

کی ضرورت نہیں ہے۔

آپ نے اس وقت خاص اپنے بانیوں تدبیر کو ملاحظہ فرمایا اور علاج نہ کیا اس لئے کہ علاج
کرنے اور نہ کرنے کا ارادے شروع آپ کو اختیار تھا اور میں اسی حالت میں جبکہ آپ ملاحظہ التدبیر سے ہوئے
تھے مسلمانوں کی فلاح کی فکر و تدبیر سے غافل نہ تھے آپ کو اس وقت یہ فکر پیش تھا کہ مبادا میرے
بعد خلافت کے معاملہ میں کچھ اختلاف ہو جائے اور مسلمانوں کو بیوقت فتنہ میں مبتلا ہونے سے
نافعال تلافی نقصان پہنچ جائے اس لئے آپ اسکی تدبیر میں مشغول ہو گئے۔

حضرت عمرؓ سے بہتر کوئی دوسرا شخص آپ کے خیال میں اس منصب کیلئے موزوں نہ تھا مگر
تمہا اپنی رائے سے الیا کرنا نہ چاہتے تھے۔ بلکہ حضرت عبدالرحمن بن عوف کو بلا کر اس بارہ میں مشورہ
کیا۔ انہوں نے فرمایا آپ کا حسن ظن جس قدر اُن کی جانب ہو وہ اُس سے بھی بڑھے ہوئے
ہیں البتہ مزاج میں ذرا سختی و درشتی ہی۔ آپ نے فرمایا یہ درشتی اس لئے ہو کہ مجھ کو نرم دیکھتے ہیں مجھے
خوب آنا لیا ہے۔ کہ جب مجھے زیادہ نرمی کرتے دیکھتے تھے تو وہ سخت بن جاتے تھے اور جب مجھے
ذرا غصہ میں دیکھتے تھے تو نرمی کا پہلو اختیار کر لیتے تھے مستقل خلیفہ ہو کر درشتی نہ کرینگے۔

اس کے بعد حضرت عثمان کو بلا کر مشورہ کیا۔ انہوں نے کہا:

كَيْفَ يَزِيدُ خَيْرٌ مِّنْ عَلَيَّ يَمِينٍ
وَلَيْسَ فِينَا مِثْلُهُ
(اُن کا باطن ظاہر سے ہی زیادہ اچھا ہے اور آپ ہم
میں اُن کی مثل کوئی نہیں ہے)

دو لوں صاحبوں سے مشورہ لیکر آپ نے فرمایا:-

لَوْ أَنَّ كُرَيْمًا قُلْتُ لَكَ بِأَمْرًا
وَلَوْ زَكَّيْتُهُ مَا عَدَاؤُكَ عُثْمَانَ
وَالْخَيْرَةُ لَهُ أَنَّ لَا بَعْزِي مِمَّنْ أُمُورُكُمْ
شَيْنًا - وَلَوْ حَدَّثْتُ أُمَّي كُنْتُ مِمَّنْ
أُمُورُكُمْ خُلُوءًا -
(میں نے جو کچھ کہا ہوا اس کا ذکر کسی سے نہ کرنا۔ اور اگر
میں عمر کو چھوڑتا تو عثمان کو اختیار کرتا۔ اور بہتر اُن کیسے
ہی ہے کہ تمہارے معاملات میں سے کسی بات کے
ذرا نہ بشتے میں چاہتا تھا کہ ان معاملات کی ذمہ داری
سے بری رہتا)

اس گفتگو کے بعد طلحہ بن عبید اللہ تشریف لائے اور فرمایا کیا آپ نے عمر کو خلیفہ بنایا ہے
آپ کی موجودگی میں اس قدر متشنع ہیں تو مطلق العنان ہو کر کیا نہ کریں گے۔ آپ کو خدا کے
بیان اس کی جواب دہی کرنی ہوگی۔

آپ نے یہ گفتگو سن کر فرمایا۔ مجھ کو سمجھا دو۔ بلیٹہ گئے تو فرمایا:-

أَيَا لِلَّهِ تُخَوِّفُنِي أَنِّي لَقَبْتُ رَجُلًا
فَسَأَلَنِي قُلْتُ اسْتَخْلَفْتُ عَلَى أَهْلِكَ
خَيْرًا أَهْلِكَ
(کیا اللہ کے خوف سے مجھ کو ڈراتے ہو۔ جب میں اپنے رب کے
پاس جانوں گا اور مجھے سوال ہو گا تو کہیں گا کہ تیرا
مخلوق پر سے بہتر کو خلیفہ بنا لکریا ہوں۔)

یہ باتیں ہو چکیں تو حضرت عثمان کو عہد نامہ خلافت عمری لکھوانے کیلئے تنہائی میں بلایا
اور فرمایا لکھو۔ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ -

هَذَا مَا عَهْدَ ابْنِ كَبْرٍ ابْنِ أَبِي قُحَاذَةَ سَلَامًا
إِلَى الْمُسْلِمِينَ - مَا يَأْتِيهِمْ
(یہ عہد نامہ ہے جو ابوبکر ابن ابی قحاذہ نے مسلمانوں
کیلئے لکھا۔ بعد حمد و صلوة کے)

اس قدر لکھوانے پائے تھے کہ آپ پر غشی طاری ہو گئی۔ لیکن حضرت عثمان کو چونکہ سننا

معلوم تھا۔ اس لئے انا بعد کے بعد یہ عبارت تحریر فرمادی۔

فَاِنْ قُلْنَا سَخَفْنَا مَقْعَ عَصَاكَ فَاِذَا هِيَ تَاْتِيكَ
بَنِي الْاَضْيَافِ وَلَمْ اَلِكُمْ حَقِيْرًا۔
دیہ بڑے کہیں نے عربی الخطاب کو خلیفہ بنایا۔ اور
تہا۔ یہی خیر اندیشی میں کوتاہی نہیں کی۔

تھوڑی ہی دیر میں آپ کو ہوش آیا۔ تو حضرت عثمانؓ سے فرمایا کیا لکھا ہے۔ انہوں نے
پوری عبارت جو لکھی تھی سنادی آپ نے حضرت عثمانؓ کی دشمنی اور دور اندیشی سے خوش ہو کر
فرمایا اَللّٰہُ اَکْبَرُ حضرت عثمانؓ نے عرض کیا شاید آپ کو یہ خیال تھا کہ عہد نامہ نامم رہ گیا ہو
اگر اسی بیہوشی میں میرا انتقال ہو گیا تو لوگوں میں اختلاف پیدا ہو جائیگا احتمال ہے۔ فرمایا بیشک
یہی بات تھی حضرت عثمانؓ نے فرمایا۔۔۔

سَخَّرَ اللّٰہُ حَیْرَ اَنْعَمَ الْاِسْلَامِ وَاَهْلِهِ
اِنَّہٗ تَعَالٰی اَکْبَرُ اِسْلَامِ وَاَهْلِ اِسْلَامِ کی طرف سے جو خط و کتابت
جب عہد نامہ مرتب ہو چکا تو لوگوں کو جمع کر کے اُس کو بر سرِ معین سنائیے تاکہ حکم دیا سب سے اُس کو تسلیم
کر لیا۔ اسکے بعد پھر خود آپ نے سب سے خطاب کر کے فرمایا۔ کیا تم اُس شخص سے راضی ہو جس کو میں نے
خلیفہ بنایا ہو۔ دیکھو میں نے اپنے کسی عزیز رشتہ دار کو خلیفہ نہیں بنایا۔ بلکہ عمر کو بنایا ہے جس نے اپنی
طرف سے غور و تامل میں کوتاہی نہیں کی۔ تم سب کو اُن کی اطاعت کرنی چاہئے سب سے جو ابدی ہم نوا
سے اطاعت کو تیار ہیں۔ اس قصہ سے فراغت پا چکے تو حضرت عمرؓ کو بلا کر بہت کچھ نصیحتیں اور نصیحتیں فرمائی
بچنے اور غور کرنیکی بات پر کہ وہ ذات مقدس جو مسئلہ تقدیر پر اُس شخص میں جو جمہور اہل سنت کے
نزدیک علم ہے۔ اس میں جلیان کاٹ لگتی ہو کہ ہر شخص میں فاعل و متصرف ذات باری کو سمجھتی ہے۔
اور جو اپنے خاص معاملہ میں تدبیر کو ساقط کئے ہوئے تقدیر پر پشوار ہے۔ معاملہ خلافت کے سر انجام
میں جس کا تعلق عام مسلمانوں کی بیہودی و فلاح سے ہے۔ کس قدر نہجک ہے اور کس جس تدبیر و
دانشمندی سے انجام دیا ہے کیا ایسے حالات کے بعد کوئی شخص کہہ دے کہ اچان ہے کہ ایمان
بالقدر یا تدبیر تو کوڑی بیٹھنے اور تدبیر کو چھوڑ کر ذرائع کسب معاش اور ترقی سے روکنے کی طرف داعی ہو
اسعاواللہ یہ سراسر ناہمی ہے۔ وہ کوئی زمانہ صدر اول سے اس وقت تک ایسا گذر رہا ہے جس میں

مسلمانوں نے مغایر کا استعمال نہیں کیا صنعت و حرفت تجارت وغیرہ میں جدوجہد سے کام نہیں لیا۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ اقوام عالم کا حال ہمیشہ یکساں نہیں رہتا۔ جب کسی قوم کے تنزل کا زمانہ آتا ہے تو مقتضاً مشیت الہی تمایز میں بھی نقصان پہنچاتا ہے۔

البتہ اسلام نے ہم کو یہ تعلیم دی ہے کہ ہم سب کچھ کریں۔ گراہی تدبیر پر پھر دست نہ کریں۔ ملکہ فاعل و متصرف ہر جنس میں خدائے وحدہ لاشریک کو ہمیں اور یہی سچی تعلیم ہے۔ کہ اس کے خلاف کا دعویٰ عجز کوئی ثنائی و مخلوق کا رابطہ قائم نہیں رکھ سکتا۔

یہی بات کہ بہت سے لوگ اپنے کیرکڑ کے نقصان کو چھپانے کیلئے مسئلہ تقدیر کو آڑ بناتے ہیں گھنٹہ بڑ کتاب معصیت میں حلیر ہو جاتے ہیں، سو یہ اعتقاد خیال اسلام کی تعلیم کے باطل و غلط ہے۔

یہی لوگ اپنی بہت سی حقیر اور جزئی نعمت پر تمام ممکن تدبیریں خرچ کر لیتے ہیں کہ تباہی نہیں کرتے۔ لیکن معاملات خداوندی میں محض مخلوق کے طعن و تشنیع سے جان بچانے کیلئے ایسی شونہ چستی سے کام لیتے ہیں کہ وہ خود بھی جانتے ہیں کہ آخرت میں ہمارا یہ عذر لنگ کچھ کارآمد نہیں ہوگا۔ یہ لوگ فی الحقیقت ایمان بالقدر نہیں رکھتے۔ ان کا حال بالکل اُن راسخ الایمان والوں کے

عکس ہے جو ایمان بالقدر میں پختہ ہو چکے ساتھ شرعی اور مہود فی خلق کے معاملہ میں نہایت جست اور پختہ ہوتے ہیں اور اپنے ذاتی و دنیاوی معاملات کی تدبیر میں مشغول و منہمک نہیں ہوتے۔

لیکن کیا ضرور ہے کہ ایسے مہودہ لوگوں کے خیالی و روش سے متاثر ہو کر ہم ایک اسلامی مہود اور اعتقاد ہی مسئلہ کو بدلنے یا اسکی ایسی تشریح کرنے پر مجبور ہوں جس سے وہ عقیدہ جو تہذیب و اسلامیت کا مسلم سلسلہ ہے اور قرآن و حدیث میں جس کیلئے بیٹھا ہے وہیں موجود میں بدل جائیں۔

اے اگر مسئلہ تقدیر میں اس جدید تحقیق اور مذہب قدریہ کی تائید کا محک یہ خیال ہے کہ تقدیر کا مذہب اہل منت کے مسلک پر جان لینے سے سلسلہ اسباب و مسببات لغو ہوا جاتا ہے حالانکہ اسباب

و مسببات کا ارتقاء انکی تاثیر و تاثر الیابدی اور عقلائے عالم کا سلم ہے کہ اُس کی خلاف کوئی دلیل اور کوئی دعویٰ سمجھ نہیں ہو سکتا۔ تو یہ خیال بھی سطلی ہے۔ مسئلہ تقدیر اور ایمان بالقدر سے ہرگز مسلسل

اسباب و سبب سے منقطع و لغو نہیں ہوتا۔ حتیٰ تعالیٰ نے اپنے تصرفات و اختیارات کو عالم امکان میں اسباب و سبب سے کے پر ایہ میں ظاہر فرمایا ہے۔ امور تقدیری کا ظہور بھی اسی لباس میں ہو سکتا ہے لیکن اس سلسلہ میں بھی موثر حقیقی وہی ذات پاک ہر تمام اسباب و غل کی علت اس کا ارادہ و شخصیت پر مسئلہ تقدیر کے متعلق ایک مبسوطہ دلائل تحریریم عجمہ بھیجیں گے اس جگہ ذیل میں بقدر ضرورت لکھ دیا ہے تاکہ مسلمان اس ہنگام غلطی میں مبتلا نہ ہوں جس کا اندازہ تہذیب الاخلاق کے مضمون سے ہم منازعت و مخالفت یا ظاہر خلاف کو ہرگز پسند نہیں کرتے مگر تہذیب الاخلاق اور اشیائے اسلام دونوں کا دعویٰ یہ ہے کہ اسلام کے حقیقی مسائل بلا افرات و تفریط مسلمانوں کے سامنے پیش کئے جائیں اور مسلمانوں کو عام گمراہی و غلط فہمی سے بچایا جائے۔ اسلئے ہمارا عرض کرنا محض نیک نیتی پر مبنی ہے۔ ہم کو اُمید ہے کہ تہذیب الاخلاق اپنے دعوے کا پاس کرے گا اور ایسے مسائل جو متفق علیہ اہل سنت ہیں قلم فرمائی کر کے مسلمانوں کو مغالطہ اور پریشانی میں نہ ڈالے گا مسلمان بحال خود دراندہ و تباہ ہیں۔ سب کچھ تباہ ہو جائیگے بعد صرف اسلام کا نام باقی ہے۔

ہم کو یا کسی ہمدرد کو یہ مناسب نہیں ہے کہ اسلام کے اصول پر طبع آزمائی کر کے ایک طرف تو مقابلہ نصوص کے مجرم نہیں دوسری جانب اسلام کا نام مٹا کر دنیا سے مسلمان کی کو خیریت کر دینے کے سبب نہیں ہماری تحریر تقریر کیلئے وسیع میدان موجود ہیں۔ ہم کو گنجائش ہے کہ مسلمان کی فلاح و بہبود کیلئے نفیس سے نفیس مضمون قوم کے سامنے پیش کریں اور دنیا و آخرت کی بھلائی اور نیکنامی لکھائیں۔ خدا تعالیٰ مجھ کو اور سب مسلمانوں کو اس کی توفیق عطا فرمائے۔

اس ضمنی بحث کو ہمیں چھوڑ کر اصل مضمون کی طرف خود کرتے ہیں۔

واقعہ شہادت عمری سے یہ نتیجہ بھی بہت آسانی سے نکلتا ہے کہ مذہب اسلام میں ایک طبقہ یا یہود و نصرانی یا یہودی غلام کی درجہ کے ذریعے حرم اسلام کے پرامن فضا میں داخل ہو چکا ہو حفاظت جان مال کیساں ہی جس آزادی سے ایک نچہ مسلمان مالک اسلام کے ارد کے ہے اسی آزادی سے ایک ادنیٰ درجہ کا غلام۔ عیسائی ہو یا یہودی و عجمی سب کے سب

حضرت عمرؓ کی شہادت معمولی بات نہ تھی۔ آپ حبیبی مجموعہ اوصاف و کمالات کا ایسی بڑی سے ہلاک کیا جانا خود ایک عظیم نشانِ حادثہ تھا۔ لیکن جبکہ یہ دیکھا جائے کہ آپ کی ذات فتنہ و اختلافات کیلئے سدا رہی ہوئی تھی اور آپ کے بعد اسلام میں نیا دور شروع ہوا تو یہ صیبت اور کمی ہونا کہ صورت اختیار کر لیتی ہے۔ یہی وجہ تھی کہ مسلمانوں پر اس حادثہ کا زیادہ اثر تھا۔ اور وہ اس طرح تھوڑے پریشان تھے کہ گویا اس سے پہلے اُن پر کوئی حادثہ گذرا ہی نہیں۔ اس حالت کا متفقہ یہ تھا کہ فوج ایک کمیشن کے ذریعہ سے سازش قتل کی تحقیقات شروع ہو جاتی جس جس پر شبہ بھی ہو مافوقِ زیرِ حراست لے لئے جاتے اور جو کسی وجہ میں ملوث ثابت ہوتے ان کو سخت تر سزائیں دی جاتیں۔ یا جن پر کسی وجہ میں بھی شبہ ہوتا تو اُن پر تعزیری احکام جاری کئے جاتے اور عجبیت نہیں کہ اس معاملہ کے متعلق فوری تدابیر شروع کی جاتیں۔ مگر عبید اللہ بن عمرؓ کی بے قاعدہ اور خلافِ احکام اسلام تعدی نے معاملہ کی صورت ہی بدلا دی اور بجائے اس کے کہ حضرت عمرؓ کے قتل کی تحقیقات ہوتی عبید اللہ بن عمرؓ بھیشیت مجرم گرفتار کئے گئے جھینہ و ہمران اور اولو کو، کی بیٹی کا معاملہ پیش ہو گیا۔

تھوڑے سے قاتل کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں پر حضرت عمرؓ کی شہادت اور قتل کا صدمہ تو بے انتہا تھا۔ مگر معاملہ قتل میں دیت یا قصاص یا تحقیقات کا اس قدر تاہم نہ تھا جتنا ہمران۔ جھینہ وغیرہ کے قتل کا جس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عمرؓ کو کب نصرانی کے ہاتھ سے دار الخلافہ لکھ دار الخلافہ میں شہید ہوئے تھے اُس کی سزا یہ تھی کہ اولیاءِ مقتول یا قصاص میں اُس کو قتل کرنے یا دیت لیکر حمور دیشے یا بابل محلِ معاف کر دینے لیکن جبکہ قاتل نے خود کشی کر لی تو اب قصاص دیت کا معاملہ ختم ہو چکا۔ عرف یہ بات باقی رہ گئی تھی کہ یہ قتل کسی سازش کا نتیجہ تو نہیں ہو اگر سازش ثابت ہوتی تو مجرموں کو جرم کے موافق سزا دی جاتی۔ مگر صدمہ کہ اندوئے احکام شریعت لکھتے کے بدلے میں قاتل ہی قتل کیا جاسکتا ہو اس میں خلیفہ وقت ہیں یا اکثر وجہ کا مسلمان اور وہی برابر ہیں اس سے منجاذہ ہونا تعدی و ظلم ہے اسی وجہ سے قاتل کی خود کشی کرنے سے یہ معاملہ تو ظاہرِ طر پر ختم ہو گیا تھا مگر ہمران وغیرہ کا قتل چونکہ دار الخلافہ میں ایک مسلمان کے ہاتھ سے ہوا

و بلا تحقیق ہوا۔ اس لئے صحابہ خلیفہ وقت اور تمام مسلمانوں میں پریشانی پھیل گئی۔ کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اگر یہ دروازہ کھل گیا تو فوجی لوگ دارالاسلام میں پھوڑے سے شبہ پر سیدھا قتل کر دیے جائیا کریں گے اور اسلام نے جو مساوات و آزادی کا عام قانون دے کر فوجی اور مسلمانوں کی جان و مال کو مساوی کر دیا ہے وہ متروک العمل ہو جائیگا۔ اسی وجہ سے یہ اتہام تھا کہ خلافت کا قصہ کیسہ ہوئے ہی بیعت عامہ سے فراغت کے بعد سب پہلے ہی معاملہ پیش ہوا۔ اور یہی وجہ تھی کہ حضرت عثمانؓ نے جفینہ اور ہزران کے قتل کو اسلام کے اندر رخنہ ڈالنے سے تعبیر کیا۔ حضرت عمرؓ نے فتنہ جوئی و حقیقت اسلام کیلئے ناقابل تلافی نقصان تھا ضبط کر لینا اور ایک نصرانی و نو مسلم کے قتل کو رخنہ عظیم سمجھنا اس کی وجہ سبب اس کے اور کچھ نہ تھی کہ اس صورت میں اسلام کے قانون کا متروک ہونا اور ان کے ان اوصاف کا مٹ جانا لازم آتا تھا جن کی وجہ سے اسلام اور مسلمانوں کو تمام دنیا اور تمام عالم پر برتری حاصل تھی۔

یہی وجہ تھی کہ جب خلیفہ شہید کے صاحبزادے عبداللہ بحیثیت مجرم پیش ہوئے تو آزادی کے ساتھ ملنے زنی شروع ہو گئی حضرت علیؓ کو اللہ وجہ جسے طویل القدر و صاحب کی رائے صاف ہوا تو یہ یہ بھی کہ ان کو قصاص میں قتل کر دیا جائے اور جو لوگ ان کے قتل میں متداخل تھے انہوں نے بھی یہ عنبر پیش نہیں کیا کہ ایک نصرانی یا نو مسلم کا قتل (جن کے اسلام پر بھی اعتقاد ہو) خصوصاً شبہ کی حالت میں اسکی سزا یہ نہیں ہے کہ ایک مسلمان کو اس کی عوض میں قتل کر دیا جائے۔ یہ تو سب کے نزدیک مسلم تھا کہ سزا اسکی بجز قصاص یا دیہ کے اگر اولیاء مقتول راضی ہو جائیں کچھ نہیں۔ مگر وہی صدر قتل اور مفارقت عمری جو عام طور پر سوان روح ہو رہا تھا یہی تھے حضرت کو اس کشمکش میں ڈال رہا تھا کہ کل تو حضرت عمرؓ پر سیدہ زینہ قتل ہوئے اور آج قصاص میں ان کا بیٹا قتل ہو جائے اور اس میں اس قدر گنجائش بھی مل گئی تھی کہ خلیفہ وقت کے تسلط سے پہلے کا واقعہ تھا اور خلیفہ کو باعتبار ولایت عام یا اختیار بھی تھا کہ مقتول کی دیت دیکر سزا قتل جاری نہ کرتے۔ اور آخر اسی پر فیصلہ ہوا۔

حضرت عثمانؓ نے یہ فرما کر مجھ کو ولایت حاصل ہے میں اپنے مال میں سے اولیاء مقتول کو دیت دیکر

قصاص سے درگفت کرتا ہوں معاملہ کو ختم کر دیا۔

مگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ اس فیصلہ پر رضامند نہ ہوئے اور اپنے اپنے زمانہ میں پھر قصاص جاری کرنا چاہا اور اس اندیشہ سے عبید اللہ بھاگ کر شام چلے گئے۔ یہ سب کچھ ہوا۔ عبید اللہ اپنے علی مرتضیٰ باپ کے دبا لحاظ کی بدولت قصاص سے بچ گئے۔ مگر وہ سب کی آنکھوں سے گر گئے اور ہر گز انکی وہ وقعت باقی نہ رہی جو ان کے مرتبہ وحیثیت کے مناسب ہونی چاہئے تھی یا ان کے برادر عبد اللہ بن عمر کو حاصل تھی۔ تو ایسے ایسا بھی معلوم ہوتا ہے کہ بہت سے لوگوں کو آخر تک یہ فیصلہ کھٹکتا رہا۔ بلکہ شاید وہ اس وقت قصاص جاری نہ کرنے کو دفع الوقتی اور مصالحت پر مبنی سمجھتے تھے۔ چنانچہ زیاد بن لبید انصاری جب عبید اللہ کو دیکھتے تو کہا کرتے تھے۔

(اے عبید اللہ! حضور تعالیٰ کو کوئی ٹھکانا اور کوئی پناہ واس کی جگہ ابن اروی یعنی عثمان سے نہیں ہے)

(رستم جو خدا کی تو نے ایک ناحق خون کیا ہے۔ اور ہر زمان کا قتل بڑی بات ہے۔)

(ایک شخص کی ہولناک بات کہنے سے بلا وجہ قتل کر دیا یا کہ اتنی باتیں تم ہر زمان کو عمر کے بارہ میں بہت سمجھنے لگے۔)

(ایک جو قوفلے کہہ دیا حالانکہ حوادث کے اسباب بہت ہیں)

(درواسکو بہت سمجھ بولسی نے اشارہ کیا اور اسی نے قتل کا حکم دیا)

اَللّٰهُمَّ اِنَّا عُبَيْدُ اللّٰهِ مَا لَكَ مَهْرًا
وَ اَنَا مَلْجَاؤُكَ مِنْ اَبْنِ اُمَيَّةٍ وَ اَوْ قَتَلْتَهُ
اَصْبَحْتَ دَمًا وَ اللّٰهُ فِي غَيْرِ حِلٍّ
حَرَامًا وَ قَتَلَ اَلْحَرُ مَزَانًا لَّهٗ خَطَرٌ
عَلٰى غَيْرِ شَيْءٍ غَيْرَ اَنْ قَالَ قَاتِلُ
اَتَقْتُمُوْنَ اَلْمَهْرَ مَزَانٍ عَلٰى اَعْمٰسٍ
فَقَالَ سَفِيْهِهٖ وَ اَلْحَادِثُ جَمِيْعَةٌ
لَعَمْرُاُ تَهْمُهُ قَدْ اَشَارَ وَ قَدْ اَمَرَ

عبید اللہ نے حضرت عثمان سے اسکی شکایت کی تو آپ نے بلا کر ان کو منع فرما دیا۔ مگر اس پر بھی یہ معافی کیسکتی رہی۔

اب ایک منصف صاحب فہم و بصیرت جس کے آگے تواریخ عالم بھی کھلی ہوئی ہوں اور جو اقوام دنیا کا وسیع تجربہ رکھتا ہو انصافاً کہہ دے کہ کیا دنیا میں کسی قوم نے ایسی آنا دی اور سادات کا بڑا و اپنی ایسی رعایا کے ساتھ کیا ہے۔ جو ان کے ہم مذہب و موطن نہوں کیا کسی

قوم نے ایسی ہمت و استقلال سے کسی اس قسم کے واقعہ کا فیصلہ کیا ہے جو مسلمانوں نے کیا۔ اور کیا کسی نے ایسا ضبط و تحمل دکھلایا ہے جو مسلمانوں نے ایسے تلاطم و سخت حادثہ کے وقت دکھلایا یہی وہ اوصاف تھے جن کی بدولت دنیا اسلام کی سحر ہو گئی۔

ہرمزان کے قتل اور اداء و تہ کا یہ فیصلہ تو اس عام روایت کے موافق ہو جس کو تمام مورخین نے تسلیم کر لیا ہے لیکن اگر ہم ایک دوسری روایت پر نظر ڈالیں جس کو مؤرخین نے بعض وجوہ سے قابل قبول نہیں سمجھا تو سمجھ لینا چاہئے کہ تمام مباحث کا خاتمہ ہو گیا۔ اور گویا حسب روایت اول جس فیصلہ سے بمقتضای بعض مصالح رکنا ثابت ہوتا تھا۔ اُس کا نفاذ پوری طرح ہو گیا۔

ہرمزان کا بیٹا غازیان کہتا ہے کہ عجمی لوگ ہوطن ہونے کی وجہ سے باوجود اختلاف مذہب بھی آپس میں ایک دوسرے مانوس ہو جاتے تھے جیسا کہ اس ماہ میں جب وہ ہوطن اگرچہ مختلف مذہب ہی کیوں نہں ارضی جگہ جمع ہو کر باہم مربوط و مانوس ہو جاتے ہیں۔

ایک دفعہ ابو لوؤہ کا گذر ہرمزان کے پاس ہوا۔ اُس کے ہاتھ میں خنجر تھا۔ ہرمزان نے دیکھنے کیلئے خنجر ہاتھ میں لیا۔ اور پھر اُس کو دیدیا۔ ایک شخص نے خنجر واپس لیتے ہوئے اُس کو دیکھ لیا۔ جب حضرت عمرؓ شہید ہوئے تو اُس شخص نے خنجر کو پہچان کر کہا کہ یہ تو ہرمزان نے ابو لوؤہ کو دیدیا۔ عبید اللہ بن عمرؓ نے سن کر ہرمزان کو قتل کر دیا۔ لیکن جب حضرت عثمانؓ خلیفہ ہو گئے اور معاملہ قتل ہرمزان پیش ہوا۔ تو عبید اللہ قصاص کی غرض سے میرے حوالے کئے گئے میں اُن کو قتل کرنے کی غرض سے پہچلا۔ اور جتنے مسلمان تھے سب میرے ساتھ میرے موید اور مددگار تھے کوئی مزاحم نہ تھا البتہ اُن کی دلی خواہش تھی کہ میں معاف کر دوں۔ میں نے اُن کے میلان قلبی کا خیال کر کے کہا کہ میں اُس کو قتل کر سکتا ہوں۔ مگر عبید اللہ کو برا لگ کر بالاتفاق جواب دیا بیشک کر سکتے ہو۔ میں نے کہا کیا تم مجھ کو اُس کے قتل سے روک سکتے ہو۔ مگر کہیں نہیں۔ اس طرح پراہطینان کر چکے کے بعد میں نے محض اللہ کے واسطے عبید اللہ کو معافی دیدی۔ مسلمان اُس قدر خوش ہوئے کہ مجھے اپنے سروں پر اٹھالیا اور اسی طرح میرے گھر تک لینگے ایک قدم بھی نہیں پرہنے دیا۔

اس روایت کو اگر صحیح مان لیا جائے تو یہ مسلمانوں کی استقامت اور تصلب کی انتہائی مثال ہوگی جس میں کسی مصیبت اور رعایت کو ہرگز دخل نہیں۔ اور یہ وہ بات ہوگی جس کی تقلید سے تمام اقوام دنیا عاجز سمجھے جائیں گے۔

لیکن مؤرخین کو اس روایت کی صحت میں اس وجہ سے کلام ہے کہ اگر وہی قصاص یعنی عثمان دیان معاف کر چکا ہوتا تو حضرت علیؓ اپنے نانا خلافت میں عبید اللہؓ کے قتل کا امادہ نہ کرتے اور عبید اللہؓ بھی اس اندیشہ سے بھاگ کر شام میں جا کر امیر معاویہ کے زمرہ میں شامل ہوتے مگر میرے خیال میں یہ وجہ اس روایت کے رد کرنے کے واسطے کافی نہیں ہے۔ کیونکہ جب حضرت عثمان نے اپنے مال میں سے دیت دیکر قصاص کو معاف کر دیا اور یہ فیصلہ نافذ ہوئے بارہ سال گزر گئے تو اس قدر عرصہ کے بعد حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ خلیفہ وقت کے نافذ شدہ فیصلے کو منسوخ کر کے قصاص لینے کا ارادہ کرتے پھر نہیں آتا۔

عبید اللہؓ کا بھاگ کر شام میں چلا جانا تسلیم ہے مگر یہ ضرور نہیں ہو کہ وہ حضرت علیؓ کے اس ارادہ سے مطلع ہو کر گئے ہوں۔

..... بلکہ ان کو معلوم تھا کہ حضرت علیؓ کا خیال میری نسبت اچھا نہیں ہو۔ ان کے پاس پہنا ہوا لئے مضر ہو گا میں یہاں ہر کوئی نافذ نہیں اٹھا سکتا اور میں ضرور کسی نہ کسی وقت مورد عتاب بن جاؤں گا۔ اس وجہ سے اپنے لئے شام چلے جانا ہی بہتر سمجھا۔

البتہ روایت اول کے مرجح ہونے کی وجہ میں ضرور میں۔ اول یہ کہ باعتبار سند کے یہ روایت قوی ہے۔ دوسری یہ کہ اگر عبید اللہؓ اس طلسم معاف کئے گئے ہوتے تو زیادہ بن عبید انصاریؓ اپنے اشعار میں اس کا تذکرہ نہ کرتے۔ اور حضرت عثمانؓ کو قصاص لینے پر آمادہ نہ کرتے۔ یا حضرت عثمانؓ کو ترک قصاص کی وجہ سے مورد ظمن نہ بناتے۔

بہر حال ان میں سے جس روایت کو بھی صحیح مان لیا جائے ہم جس معام کے درپہم ہیں وہ دونوں میں با حسن وجہ حاصل ہو۔

اس مضمون کو ختم کرنے سے قبل ہم اس کا فیصلہ بھی کرنا چاہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی شہادت کسی گہری اور لمبی سازش کا نتیجہ تھا جس میں ابو لؤلؤہ جھینہ۔ ہرمزان اور کعب احبار اور دوسرے اسی قسم کے نو مسلم اور ذمی شریک تھے۔ یا صرف ابو لؤلؤہ کی ہی خیانت تھی جس کی اطلاع ممکن ہے اس نے کسی کو دی ہو یا نہ دی ہو۔

زمانہ حال کے بعض مورخین کا خیال ہے ہرمزان و کعب احبار وغیرہ بہت سے مجوسی و یہودی ایسے تھے جو گو مسلمان ہو گئے تھے مگر جو سیت و یہودیت کی محبت ان کے اندر سے نائل نہ ہوئی تھی اس کا خواہ یہ طلب سمجھ لیا جائے کہ ان کا اسلام محض منافقانہ تھا یا سمجھ لیا جائے کہ مسلمان تو تھے مگر دھرمے تعلق منقطع ہو کر اسلام کی محبت پوری راسخ نہ ہوئی تھی۔ دھرم بہت سے عجمی و رومی غلام جو اپنے اصل مذہب پر قائم تھے مدینہ منورہ میں موجود تھے حضرت عمرؓ کے ہاتھوں سے روم۔ شام۔ عراق و فارس کی سلطنتوں کا تباہ ہونا تازہ ہی قصہ تھا مسلمانوں کا لشکر اطراف عالم میں پھیل کر جس طرح ملکوں کو زیر و برک کے سلاطین و امرا کو اسے بنارہا تھا اس کو بھی وہ دیکھ آئے تھے۔ یہ وہ اسباب تھے جنکی وجہ سے بغض و عدالت کی آگ ان کے اندر مشتعل ہو رہی تھی وہ مسلمانوں کی اس بڑھتی ہوئی قوت اور روز افزوں ترقی کیساتھ اپنی قوم کی تباہی کو دیکھ نہ سکتے تھے۔ اور چونکہ حضرت عمرؓ کی قوت انتظامیہ کے یہ سب ظاہری اثرات تھے اس وجہ سے ان کے ساتھ خصوصیت سے بغض و عناد ہونا بھی لازمی بات تھی۔ ابو لؤلؤہ کا خبط و غضب تو اس درجہ بڑھا ہوا تھا کہ وہ اس کے چھپانے پر بھی قادر نہ تھا نہ اوند کے حبیب۔ یہ نہیں آئے تو وہ مضطربانہ ہر ایک کے سر پر ہاتھ پھیرتا جاتا اور کہتا جاتا تھا۔ عمرؓ نے میرا جگر کھالیا ہرمزان اگرچہ مسلمان ہو گیا تھا مگر اول تو وہ خود شاہی کے تہ سے قیدیوں کی حیثیت میں مدینہ لایا گیا تھا۔ اس کے اندر عند ذلوقت بغض و کلاہ پہلے ہی موجود تھا چند بار مسلمانوں سے معاہدہ کر کے پھر چکا تھا ایسے حالات کو دیکھتے ہوئے قرین عقل ہے کہ وہ بھی اپنے دل میں سخت غم و غصہ لے ہوئے انتقام کی فکر میں ہو۔ کعب احبار بھی گو مسلمان ہو چکے تھے۔ مگر اصل سے یہودی تھے۔ یہود کو جو عداوت

اہل اسلام سے بھی ظاہر ہے۔ پھر یہ قیاس کرنا کیوں مستبعد ہو گا ان سب کی سازش اور شور سے یہ اقصیٰ غلو یہ نہ ہو سکتا۔ بات تو بہت ہی مستبعد تھی کہ تورات میں اپنی شہادت کا ذکر ہو یا کعب اجمار کو اس کے ذریعہ سے علم ہوا ہو بلکہ وہ حقیقتاً اس راز پر مطلع تھے۔ اور خیر خواہی جملات کیلئے بار بار اگر آپ کو مطلع کرتے تھے۔ وہ کہتے ہیں یہ بھی ممکن ہے کہ کعب اجمار خود اس سازش میں شریک نہوں۔ مگر اسی تعلق کی بنا پر جو ان سب میں مشترک موجود تھا اس راز پر مطلع ضرور تھے۔ اور آپ کے سرشتا سازش کا حال کس سے گرد و سر سے پیرا ہو میں اس کو ظاہر کر دیا۔

یہ جملہ جو اس مضمون کا جو اس بارہ میں علامہ رفیق یک اعظم مصری نے اشہر مشاہیر اسلام میں لکھا ہے۔ مگر مجھے اس فیصلے سے کچھ اختلاف ہو۔

جغینہ اور ابو لؤلؤہ کا نصرانی ہونا ظاہر ہے اور ان کو روم و عجم کی سلطنتوں کے تباہ ہونے اور اپنی غلامی اور جلا وطنی کا بے انتہا صدمہ بھی مسلم ہے۔ اور ابو لؤلؤہ کا غم و غصہ کو اپنے حرکات و افعال سے ظاہر کرنا بھی تسلیم ہے اور اس لئے یہ امر بالکل قرین قیاس ہے کہ اس کے ارادہ پر جغینہ بھی مطلع یا شریک لائے ہو۔ اگرچہ جغینہ کا از کتاب جرم میں کسی درجہ بھی حصہ نہ لینا بتلا رہا ہے کہ جو جانت و شرارت ابو لؤلؤہ کے دلیس بھری ہوئی تھی اس سے وہ خالی تھا ورنہ اگر دونوں ابتداء سے اس سازش میں مساویانہ شریک ہوتے تو جغینہ کچھ نہ کچھ علی حصہ بھی لیتا اور اس طرح الگ تھنک نہ رہتا۔

مگر ہر مزان اور کعب اجمار کو سازش قتل میں شریک سمجھنا یا کم از کم مطلع ہونا قابل تسلیم نہیں ہو۔ ہر مزان بیشک مجوسی تھا مسلمانوں کے ہاتھوں اسکی ریاست بھی برباد ہوئی تھی اور اس کو عہد شکنی کی عادت بھی پڑی ہوئی تھی۔ لیکن یہ کیا ضرور ہے کہ صدق دل سے مسلمان ہو جائیکے بعد بھی اس کے اندر وہ غیابازی و نصرت سانی کا مضمون باقی رہ گیا ہو۔ دیکھو طلیحہ اسدی اور عمرو بن معدی کرب دونوں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اسلام لائے۔ لیکن بعد وفات مرتدین کے سرگروہ بن گئے۔ طلیحہ نے تو دعویٰ نبوت ہی کر دیا اور عمرو نے اپنی ذاتی شجاعت سے اس فتنہ میں بہت کچھ حصہ لیا اور جب پختہ کار مسلمان ہو گئے تو وہ کار نمایاں کئے جن سے صفحات تاریخ

بھرے پڑے ہیں۔

اُن دونوں کی حالتوں میں انقلاب اس انقلاب سے بہت زیادہ ہے۔ جو ہرمزان کی حالت میں ہوا تھا۔ ہرمزان نے مسلمانوں سے مصالحت کی تھی اور وہ بھی اس طرح کہ جس قدر ملک اس کے قبضے میں ہو اُس پر آزادانہ قابض و متصرف ہے۔ مذہب نہیں بدلاتھا۔ ایسی صورت میں اُسکو توڑنا موقع ملتے ہی سب معاہدوں کو توڑ کر رکھ دینا مستبعد بات نہ تھی۔ دنیا کے تمام بھار و دبیر ایسا ہی کرتے ہیں۔ ضرورت پڑ جانے پر دبا جانے اور صلح کر لیتے ہیں اور وقت ہاتھ لگنے پر پھر غم ٹھونک کر مقابلہ کیلئے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ لیکن جب وہ اسیر ہو کر مدینے میں لایا گیا۔ اور ایک عجیب جیل سے امن حاصل کر کے مطمئن ہو گیا۔ اور پھر اپنے ارادہ و اختیار سے مسلمان ہوا تو کوئی وجہ نہیں کہ ہم اُس کے اسلام کو نفاق پر محمول کریں۔

ہرمزان خلافت فاروقی کے چوتھے یا پانچویں سال مسلمان ہوا تھا۔ اگر اُس کا اسلام نفاق پر مبنی ہوتا تو اس پانچ چھ سال کے عرصے میں ضرور اس کی حالت کا اندازہ مسلمانوں کو ہو جاتا اور وہ اُنکی نظروں میں مشتبہ رہتا لیکن تاریخ ہمیں بتا رہی ہے کہ اُس پر کبھی کوئی اشتباہ نہیں ہوا۔ ہم نہیں سمجھتے کہ جب وہ امن حاصل کر چکے تھے بعد اپنے قدیم مذہب پر قائم رہ کر آنا دی سے رہ سکتا تھا۔ جیسا کہ جھنڈہ اور ابو لؤلؤہ نے اُس کو منا تھا نہ مسلمان ہو کر خطرہ میں پڑنے کی کیا وجہ تھی کیونکہ مسلمان ہو جانے کے بعد اسلام سے پھر کرمزدین کی سزا کا مستوجب ہوتا۔

کیا بہت سے اور مجوسی مسلمان ہو کر اپنے اسلام پر آخری دم تک صداقت سے قائم نہیں ہو سکے۔ بیشک جو مسلمان ہوئے صدق دل سے ہوئے اور جو مسلمان بھی نہیں ہوئے مگر مسلمانوں کے زیر سایہ رہے وہ اُن کے حسن معاملہ۔ عدل و انصاف قانون مساوات کے ایسے گردیدہ رہے کہ کوئی حرکت خلاف نہ کر سکے الا ماشاء اللہ۔ اس لئے ہم ہرگز ہرمزان کے اسلام پر شبہ کرنے اور سازش قتل میں شریک سمجھنے کی کوئی وجہ نہیں سمجھتے۔

یہی وجہ ہے کہ جب عبید اللہ سے قصاص لینے کی تیاری تھی تو کسی نے اُن کو بچانے کیلئے

یہ عذر پیش نہ کیا کہ ہرمزان مسلمان ہی نہ ہوا تھا۔ یا گو بظاہر مسلمان تھا۔ مگر دل سے مسلمانوں اور اسلام کا دشمن تھا۔ قتل کی سازش میں وہ ضرور شریک تھا۔ کیا آپ خیال کر سکتے ہیں کہ دار الخلافہ میں ایک ایسے شخص کی حالت پر (جہاں اس قسم کے لوگوں کی تعداد بھی زیادہ نہ ہو۔ اور جو ہر وقت اُن سچے کاربیدار مغرور ذی ہوش مسلمانوں کے ساتھ شب و روز بسر کرتا ہو) کسی کو بھی کسی قسم کا اشتباہ نہ ہوتا اور کوئی عبید اللہ کا بھروسہ پر اس عذر کو پیش نہ کر سکتا بلکہ برخلاف اُسکے زیادہ بن لبید نے اس اشتباہ کا دفعہ کیا اور کہا:۔ لا تنہمون اھرمزان علی عمر،

اگر فقط ابو لؤلؤ کو خفیہ اور ہرمزان کو سرگوشی کرتے دیکھنا اور عبدالرحمن بن ابی بکر کو دیکھ کر متفرق ہو جانا یا خنجر کا اُن کے پاس سے گرناس کی دلیل ہے۔ تو یہ ہرگز کافی نہیں ہے۔ ابو لؤلؤ تو یہ ارادہ پختہ کئے ہوئے تھا۔ اور اس غرض کیلئے اُس نے خنجر ہر اود تیار کیا تھا۔ خفیہ کو بھی اُس کا ہرمزان لو۔ اُن دونوں کا گزر ہرمزان کے پاس ہوا اور اُنہوں نے دیکھنے کو خنجر ہاتھ میں لیا دیکھ کر وہ اس کر سہے تھے کہ عبدالرحمن بن ابی بکر سائے آگئے۔ اُن دونوں کے دلوں میں جو تھا۔ اور چور کا اضطراب ہونا لازمی امر اور فطرت کی موافق ہے۔ اس لئے گھر کر متفرق ہونے لگے۔ اور اسی اضطراب میں خنجر بھی گر گیا۔ لیکن یہ کیسے معلوم ہوا کہ ہرمزان پر بھی کوئی اثر اضطراب کا ظاہر ہوا تھا۔ جو اضطرابی حرکت ہوتی اُن دونوں کی طرف سے ہوئی۔ خنجر بھی اُن دونوں کے پاس سے گرنا ممکن اس قرینہ کی وجہ سے بھی ہرمزان مشتبہ ہو سکتا ہے نہ مجرم بنایا جاسکتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ زیادہ بن لبید نے اس قرینہ پر اس کو مشتبہ قرار دینا سفاہت سے تعبیر کیا۔ اور اپنے اُس شعر میں جس کو ہم پہلے نقل کر چکے ہیں۔ بتلاد یا کہ حوادث کیلئے مختلف سبب ہوتے ہیں کسی ایک واقعہ کیلئے ایک ہی سبب قرار دینا دانشمندی نہیں ہے۔

حاصل یہ کہ ہرمزان کے کسی طرز عمل سے مسلمانوں کو اس کی نسبت کچھ اشتباہ نہیں ہوا تھا۔ اور فقط اس قرینہ سے جو عبدالرحمن بن ابی بکر نے بیان کیا تھا۔ اُس کو مشتبہ نہیں سمجھا گیا۔ اس لئے ہم کوئی وجہ نہیں دیکھتے کہ ہرمزان کو اس سازش میں شریک سمجھا جائے۔

بلکہ حضرات صحابہ اور خود حضرت عمر کے طرز عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ ہرمزان کے صادق لایا ہوا ہوئے پران کو اعتماد تھا اس کا خلاصہ نیک نیتی پر بھروسہ کر کے امور عظام میں امیر بنائے مشورہ طلب کرتے اور اس کی رائے پر عمل پیرا ہوتے۔

بخاری شریف جلد اول صفحہ ۷۴ میں جبر بن جیسے روایت ہے۔

قال بعث عمر الناس في افناء
الامصار يقاتلون المشركين
فاسلموا لهم مزان فقال ابي
مستشيرك في مغائرتي هذه
قال نعم مثلها مثل من فيها
من عدو والمسلمين مثل طائفة
راسان وله جناحان وله هجران
فان كسر احد الجناحين هضمت
الرجلان والراس وان كسر الجناح
الاخر هضمت الرجلان والراس
وان شلخ الراس ذهب الراس
ذهب الرجلان والجناحان و
الراس فالراس كسرى والجناح
قيصر والجناح الآخر فاسرى
فهر المسلمين فلينفروا الى كسرى -

حضرت عمر نے مسلمانوں کو مختلف بلاد میں کفار کے
مقابلہ کیلئے بھیجا تھا جب ہرمزان سلطان ہو گئے
تو آپ نے اُن سے فرمایا کہ میں تم سے اس بارہ میں مشورہ
کرتا ہوں کہ مسلمان کس طرف کو زیادہ متوجہ ہوں
ہرمزان نے جواب دیا کہ مسلمانوں کے جس قدر دشمن
اورہ مقابل ہیں انکی مثال ایک نور کیسی ہے جس کے
ایک سر بازو اور دوسرے سر بازو اور دوسروں سے
نقل حرکت کر سکتا ہے اور اگر دوسری بازو بھی توڑ
دی جائے تو پیرا ہر سر کے درپے کھڑا ہو سکتا ہے
اور حرکت کر سکتا ہے لیکن اگر سر کھل دیا جائے تو بازو اور
پیرا عالم بھی رہیں تب بھی کچھ نہیں کر سکتا ایسی طرح کسری
بہتر کچھ ہے اور ایک بازو قیصر دم ہے دوسرے بازو
فارس مناسب ہے کہ مسلمان پہلے کسری کی طرف
متوجہ ہوں۔

تھوڑے سے تامل سے معلوم ہو سکتا ہے کہ ہرمزان کا پیشوہ سراسر خلاص ہمدی سے
تھائیوی وجہ تھی کہ حضرت عمر نے اس رائے پر عمل فرما کر نعمان بن مقرن کو کسری کی طرف بھیجا۔

اس حدیث میں واقعات کا بہت اختصار و اجمال کیا ہے۔ اور اس وجہاً صحت کے اس طور سے شخص کرے میں جو ہر زمان سے بیان کیا مورخین و محدثین نے تفصیلی بحث بھی کی ہے مگر مفصل واقعات اور جملہ و اس کی تحقیق ہمارے بحث سے علیحدہ ہے۔ اس لئے ہم اس کو ترک کرتے ہیں ورنہ اس کی بھی مکمل بحث کر دی جاتی۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ مستحی البیاری میں بذیل شرح حدیث مذکور ہر زمان کے تذکرے میں تحریر فرماتے ہیں :-

فأورد أبو حمزة في الاستشيرة أن اتفاق
أن عبد الله بن عمر بن الخطاب
أخبره بأنه واطاع أباه لولا
على قتل عمر بن عبد الله بن الخطاب
فقتل بعد قتل عمر بن

ابو موسیٰ اشعری نے ہر زمان کو قید کر کے اس میں کتب
کے ساتھ حضرت عمرؓ کی خدمت میں بھیجا۔ وہاں ٹاکر
وہ مسلمان ہو گیا۔ حضرت عمرؓ اس کو مقرب بنا کر حالات
میں مشورہ فرماتے گئے۔ پھر اتفاق یہ ہوا کہ عبد اللہ بن
عمرؓ اس کو ابو لؤلؤہ کی موافقت اور سازش قتل عمر
رضی اللہ عنہ کی شرکت میں متہم سمجھا اور زیادتی کی گئی
اس کو قتل کر دیا۔

حافظ ابن حجر کی تحریر سے دو باتیں صاف معلوم ہو گئیں۔ اول یہ کہ حضرت عمرؓ کو قابل
اعتماد سمجھ کر مقرب اور رازداری کے امور میں اپنا مشیر بنالیا۔ کیا حضرت عمرؓ جیسے مدبر اور صاحب
فراستہ کی نسبت کوئی شخص یہ خیال کرنے کی جرأت کر سکتا ہے کہ آپؓ کے ایک منافق اور کھرا م
عہد شکن پر اعتماد کیا تھا۔ ممکن تو ہے کہ حالات اور واقعات اسکی تکذیب کرتے ہیں، دوسرے یہ کہ
ابو لؤلؤہ کی موافقت کے اشتباہ کو اتہام سے تعبیر کرتے ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ کسی کے نزدیک
بھی ان کی حالت مخدوش نہ تھی۔

حافظ ابو صوفی الصمد تقریب میں بھی اس کی نسبت ایسے ہی لفظ لکھتے ہیں۔ جن سے معلوم
ہو سکتا ہے کہ بعد اس واقعہ کے بھی قرون مابعد میں اس کو مشتبہ سمجھا گیا۔ تقریب التہذیب کی عبارت

وقع فی الجاری عنہ کلام
موقوف و هو مختصر من
الثانیۃ اسلام علیہ السلام
و قتل یوم قتله

دجاری میں ہرمزان۔ سے کلام موقوف و موقوف
وہ مختصر یعنی آپ کا زمانہ پلید مگر سلطان بعلیں ہوا
طبقت ثانیہ سے ہر حضرت عمر کے باوجود مسلمان ہوا۔
اردین من شیبہ بھئے اسی وزیر متول ہوا۔

ہرمزان کے متعلق جس قدر بیان ہوا اُس سے اس قدر ثابت ہو گیا کہ اس کو مشتبہ و متهم سمجھنے
کے لئے کوئی وجہ اور قرینہ صحیح نہیں۔ اس لئے اس مضمون کو ختم کر کے کعب اجبار کے متعلق بھی
کچھ لکھ دینا چاہتے ہیں۔

ہرمزان کی نسبت تو ایک ظاہری بات ایسی بھی تھی جس کی وجہ سے اس پر کسی کو کچھ اشتباہ
کی گنجائش ہوتی۔ مگر کعب اجبار کی شرکت سازش قتل یا کم از کم سازش کے حال سے خبردار
سمجھنے کی تو کوئی وجہ ہی نہیں۔

کعب اجبار تو رات کے عالم تھے اور مسلمان ہو جانے کے بعد صحابہ کو ان پر کسی قسم کا مشبہ
باقی نہ رہا تھا بلکہ کتب احادیث کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ ان کو وحشت کی نگاہ سے
دیکھتے تھے اور خوب اختلاف اور تباہی سے معاملہ کرتے تھے مشکوٰۃ شریف میں بحوالہ امام مالک
والبو داؤد و ترمذی و نسائی ابو ہریرہ کی حدیث نقل کی ہے۔

ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ میں طور کی جانب گیا۔ وہاں کعب اجبار سے ملاقات ہوئی۔ ہم
دونوں کی آپس میں بات چیت شروع ہو گئی۔ وہ مجھ کو توراۃ کی باتیں سناتے تھے اور میں احادیث
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان کرتا تھا میں نے اسی دوران گفتگو میں وہ حدیث بیان کی جس میں
یہ آیا ہے کہ جمعہ کے روز ایک ساعت ہے جس کے اندر مسلمان کی دعا قبول ہوتی ہے کعب
نے کہا یہ ساعت ہر جمعہ کو نہیں بلکہ سال بھر میں ایک دفعہ ہوتی ہے۔ میں نے کہا ہرگز نہیں۔ بلکہ ہر
جمعہ کو ہوتی ہے کعب نے توراۃ کو لیکر کہا بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی فرمایا ہے جمعہ کو ہوتی ہے۔

ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں: اسکے بعد میری ملاقات عبداللہ بن سلام سے ہوئی۔ اور میں نے کعبہ کی ملاقات اور گفتگو کا تذکرہ کیا جب میں نے کعبہ کا یہ مقولہ ذکر کیا کہ وہ ساعت سال بھر میں ایک دفعہ ہوتی ہے تو انہوں نے کہا کذب کعبہ رکعب غلط کہتے ہیں اور جب میں نے ذکر کیا کہ تورات کو دیکھ کر کعبے کے کمانہ بیشک ہر جہد کو ہوتی ہے تو فرمایا صدق کعبہ رکعب نے ٹھیک کہا۔

مذکورہ بالا احادیث سے صاف ظاہر ہے کہ صحابہؓ ان سے علیٰ باتیں کرتے اور تورات کی باتیں پوچھتے تھے تورات میں حضرت عمرؓ کے قتل کی پیشین گوئی مذکور ہونا تعجب کی بات نہیں ہے۔ تورات آسمانی کتاب تھی اور اس میں گذشتہ واقعات کے ساتھ زمانہ آئندہ کے متعلق بھی خبریں دی گئی تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت اس میں بشارت کا ہونا تو محقق امر ہے اگر خلفاء راشدین کا تذکرہ بھی بذیل واقعات کسی ایسے پیرایہ میں ہو جس کو علماء تورات خوب سمجھتے ہوں تو اس میں انکار کی کیا بات ہے۔

آخر احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی توقیعت تک کے پیش آنے والے حوادث کی نسبت تذکرے ہیں۔ خود حضرت عمرؓ کی شہادت کے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی۔ گو اس طرح پر نہ فرمایا کہ عمرؓ شہید ہونگے مگر جس اشارہ سے اس مضمون کو ادا فرمایا وہ صراحت سے کم نہ تھا۔

حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد ابو بکر صدیق اور حضرت عمر عثمان رضی اللہ عنہم کے جل احاد پر تشریف لگے۔ پیرا ڈرنے لگا۔ تو آپؐ نے پیرا کر فرمایا۔ احمد اکن ہو جاؤ۔ تمہارے اوپر سوا ایک نبی اور ایک صدیق اور دو شہیدوں کے اور کوئی نہیں۔

عن انس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد أحمد أحد أو أبو بكر وعمر وعثمان فرجع بهم فصرجه برجله فقال أ ثبت أحد فأنا عليك نبئ و صديق و شهيدان -

ظاہر ہے کہ وہ شہید حضرت عمر عثمان تھے۔ یہ کتاب صراحتہً عمر عثمان و شہیدان کہہ دینے سے زیادہ بلیغ ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ تورات میں تحریف تبدیل ہو گئی ہے تو ہم کو اس کے تسلیم کرنے میں کچھ تامل

نہیں مگر یہود میں تو رات کے ایسے عالم بھی موجود تھے جو صبح کو یسوع سے جدا کر کے بتلا سکتے تھے اعداد و شمار میں بھی ضعیف اور موضوع رعایتیں شامل کر دی گئیں مگر خفا کا اور نقاد احادیث نے درجہ اہم اللہ خیر الخیر (سب کو الگ کر کے رکھ دیا)۔

اگر کعب اجبار اس وجہ سے مشتبہ سمجھے جاتے ہیں کہ وہ اصل سے یہودی تھے اور یہود کی بغض و عداوت معلوم ہے تو یہ نہایت ہی عجیب بات ہی یہودی لاطعل ہونا اگر وجہ اشتباہ قرار دیا جاسکتا ہے تو عبد اللہ بن سلام بھی یہودی تھے۔ کیا کوئی شخص فقط اس وجہ سے کہ وہ یہودی تھے ان کے تمام فضائل و کمالات سے قطع نظر کرنے کی جرأت کر سکتا ہے؟ مسلمان فارس بھی اصل سے مجوسی تھے اور پھر نصرانی ہو کر یہود مدینہ میں آکر رہے تھے۔ گویا اس اعتبار سے ان کی عداوت سے آتش تھی مسلمان منا اہل البیت (مسلمان ہم اہل بیت میں سے ہیں) کے عالیشان ارشاد سے انہیں کی سرفرازی و فخر گئی تھی اور پھر ہم جب یہ دیکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ بھی ان کی بات پر اعتقاد کرتے تھے اور خالص اس قصیدہ میں بھی سن کر یہ فرمایا کہ کیا تورات میں میرا نام ہے۔ تورات کی روایت سننے سے اکراہ و انکار نہیں کیا تو اس وقت ان کو مشتبہ قرار دینے کا مطلب صاف یہ ہے کہ تمام صحابہ اور خصوصاً حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی دانائی۔ بو شندی عقل و فراست پر دھبہ لگایا جائے۔

معمولی ماسمونی شخص بھی حرکات و سکنات اقوال و افعال سے اپنے ہم نشین کی حالت کا اندازہ کر سکتا ہے۔ مگر صحابہ اور حضرت عمرؓ اور جو اس فراست کے ایسے بھولے بھالے سیدھے سادھے تھے کہ کعب اجبار ان کو ساری عمر دھوکا دیتے رہے اور ان میں سے ایک بھی کبھی متنبہ نہ ہوا بلکہ برابر ان کے خلاف پر اعتقاد کرتے رہے۔ اور عبد اللہ بن سلام نے بھی جو کعب اجبار سے واقف ہو چکے ساتھ تورات کے بڑے عالم تھے کبھی اس دھوکے سے بچانے کی فکر نہ کی۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ خود بھی کعب اجبار کے ہم خیال ہو گئے۔ لیکن میرے خیال میں شاید ہی کوئی شخص حضرت عبد اللہ بن سلام کی نسبت اس قسم کا خطرہ یا دہم بھی دل میں لاسنے کی جرأت کر سکے گا اور جب یہ نہیں تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ عبد اللہ بن سلام کو تو مشتبہ نہ سمجھا جائے اور کعب اجبار کو متہم بنانے میں محض ایسے قیاسات

جن کیلئے کوئی منشا صحیح موجود نہ ہو کام لیا جائے۔

ہرمزان اور کعب احبار کے متعلق جو کچھ لکھا گیا۔ اگرچہ اصل مضمون سے غیر متعلق ہو مگر میرے نزدیک اس کا صاف کردینا ضرور تھا۔ اس لئے بہت ہی اختصار کے ساتھ اس قدر عرض کر دیا گیا۔ مجھے اُمید ہے کہ باخبر اور فہیدہ اصحاب کیلئے یہ بیان کافی ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جبلہ بن الاہم | اس مضمون کو مسلسل دیکھنے والے سخت متعجب و پریشان ہو گئے کہ سلسلہ مضمون میں
کا مرتد ہونا۔ اسلام کے پھیلنے غیر اقوام کا حلقہ اسلام میں داخل ہونے اور اسلام کے محاسن کا
بیان ہونا چنانچہ آتا ہے مسلمان ہو کر مرتد ہو جانے کو اس عنوان سے کیا تعلق ہے لیکن فہیدہ اور سخن
شناس کبھی متعجب نہ ہوں گے۔ کیونکہ ان کو معلوم ہے کہ ہمارے غرض اس عنوان کے تحت میں یہ
امری ثابت کرنا ہے کہ اسلام نے کسی کو زبور اپنے حلقہ میں داخل نہیں کیا۔ اُس نے دنیا کے سامنے
اپنی خوبیاں اور اپنے متبعین کے اخلاق و معاملات پیش کئے ہیں جس شخص میں قابلیت و اہلیت
قبول حق کی تھی بخوشی داخل ہوا۔ اسلام نے نہ کسی کو مجبور و اکراہ اپنے اندر بلایا اور نہ ایسے افراد کو جن
کے اسلام کی بنیاد ستم و ظلم تھی۔ یا جو اسلامی قوانین کے قبول کرنے اور ماننے کیلئے تیار نہ تھے۔
جن کے دماغ میں سے سابق خیالات و اعتقادات مٹ نہ ہوئے تھے۔ اور ان میں اس کی قابلیت
بھی نہ تھی کہ کسی وقت سچے مسلمان بن جائیں اُن کو اپنے حلقہ سے محال کر باہر پھینک دیا۔

جبلہ کا واقعہ فی الحقیقت ہمارے عنوان کے جس کے ذیل میں یہ حالات و واقعات بیان
ہوتے چلے آتے ہیں اعلیٰ درجہ کی تائید ہے۔ اسی لئے ہم اس کو یہاں لکھنا چاہتے ہیں۔
ناظرین کو معلوم ہو جائیگا کہ جبلہ کے مرتد ہو جانے اور اسلام کے حلقہ اثر میں داخل ہو کر ظہورِ نبوت
کے حصار میں پناہ پکڑنے سے اسلام کی وہ برتری ثابت ہوتی ہے کہ جبکہ جیسے بہت سے تاجداروں کے
اسلام قبول کرنے سے نہ توئی اور اس کے اعلیٰ قوانین اعلیٰ و ادنیٰ لطبات کی مساوات خلفاء اسلام
کی عدالت و نصیحت اور بلا مہنت تعمیل احکام کا ایسا ثبوت ملتا ہے جس کا وجود زمین کے کسی
حصہ پر باقی نہ تھا۔ اور جو صرف اسلام اور محض اسلام کی تعلیم کا اثر تھا۔ لیکن قبل اس کے کہ ہم

اس خاص واقعہ کو کھیں ملوک غسان کا مختصر تذکرہ اور ان کی اقتدار و سطوت کی اجمالی حالت دکھلا کر جبلہ سے روشناس کرا دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

سید عرم کے بعد بنی قحطان کے بہت سے قبیلے یمن کو چھوڑ کر دوسرے اطراف و اکناف میں آباد ہو گئے بنی لحم کے بعض افراد نے یمن سے ہجرت کر کے ملک عراق میں فراخ کے قریب حیرہ اور انبار آبادی قائم کر کے ایک جدید سلطنت کی بنیاد ڈالی اور یہ سلاطین مناذرہ کے لقب سے مشہور ہوئے اسی طرح ادس و خزرج کے بعض قبیلوں نے ملک شام میں اکناف پر جس کا نام غسان تھا دیرہ ڈالا اور حوران و بقیارہ پر قبضہ کر کے عظیم الشان سلطنت قائم کر دی اور ملوک غسان کے معرزا اور باسطوت نام سے مشہور ہو گئی۔

عرب کی یہ دونوں سلطنتیں ایک عراقی میں اور دوسری شام میں اگرچہ بجائے خود نہایت زبردست اور باسطوت و جبروت تھیں اور اندرونی انتظامات میں خود مختار و آزاد بھی تھیں مگر اصولی طور پر اقل الذکر کو کسریٰ فارس کی اور دوسری قیصر روم کی ماتحت تھیں بغیر منظوری سرکاری سلطنت کے بادشاہ کی تخت نشینی اور امور عظام طے نہیں کتے تھے۔ فارس اور روم میں جب کبھی مقابلہ ہوتا تھا تو ہر ایک سلطنت اپنے اپنے ماتحت یا سستے امداد دیتی تھی اور اس اعتبار سے گویا ملوک حیرہ یعنی مناذرہ اور ملوک غسان میں بھی مقابلہ رہتا تھا۔ ملوک غسان میں سب سے پہلا بادشاہ حنظلہ تھا اور سب سے آخری بادشاہ جب بنی الایم ہے جس کا تذکرہ اس عنوان میں کیا جائیگا۔

حسان بن ثابت نے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شاعر خاص اور مؤید بروج القدس تھے ایک سو بیس برس کی عمر پائی جس میں سے ساٹھ برس زمانہ جاہلیت میں گزریے اور ساٹھ اسلام میں زمانہ جاہلیت میں آپ کا تعلق دربار آل حنظلہ سے تھا۔ جبلہ بن الایم کے یہاں سے نابغہ سے غالباً سترہ حضرات کو سید عرم کے حالات معلوم کر کے کیا خیال پیدا ہو جائے۔ اس سے ہمارا خیال یہ کہ معرزا و زبردستان کو ختم کر کے بعد کے واقعات بھی اختصار کیساتھ بیان کر دیے جائیں گے۔

ذبیانی جیسے مشہور شعراء جاہلیت کے مقابلہ میں بڑے بڑے انعام و خلعت پائے تھے۔

لوگ غسان نے قیصرہ روم کے ساتھ تعلق دار بنا لیا کی وجہ سے اپنا قدیم مذہب بت پرستی چھوڑ کر عیسائیت اختیار کر لی تھی۔ اور اسی وجہ سے شام کے اکثر قبائل میں نصرانیت کے قدم جم گئے تھے اور یہ قبائل عرب متنصرہ کہلائے جاتے تھے۔

اسلام کی روز افزوں ترقی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صدائے حق بلند و بالا تر ہونے کا تمام ملک عرب پر اثر تھا۔ اور جب تک یہ لوگ اس کے ذائقے واقف نہ ہو گئے اور انکی کوشش ہی رہی کہ اسلام کی اٹھتی ہوئی قوت کو وہیں بادیاجائے اس عالم کے حکام نے دے والے بھول کو کھلنے سے پہلے کلی ہی میں سل دیا جائے۔ اسی بنا پر جس سے جس قدر ہوسکا اپنا اپنا زور ختم کر کے بیٹھ بیٹھے۔ لیکن قریش مکہ کے بعد سب سے زیادہ جن کو اسلام کی قوت توڑ دینے اور اس کو صفحہ ہستی سے مٹا دینے کی فکر تھی وہ لوگ غسان تھے۔ قبائل عرب اگرچہ مقابلہ پر آمادہ ہوئے تھے۔ مگر ان کے پاس نہ باقاعدہ لشکر تھا اور نہ کسی قسم کا ساز و سامان تھا۔ غسانوں کی سلطنت نہایت باقاعدہ اور زوردار تھی ان کا لشکر بھی آہستہ آہستہ تھا اور سب سے زیادہ یہ کہ ایک زبردست سلطنت سے ان کے تعلقات وابستہ تھے قیصر روم ہر وقت ان کی امداد پر آمادہ اور مستعد تھا۔ ملک غسان فل میں اس خیال کو لئے ہوئے بیٹھا اور اسی شش و پنج میں مبتلا تھا کہ اسی درمیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد شجاع بن وہب الاسدی نائے مبارک لیکر اس کے نام ایسے وقت پہنچے جبکہ قیصر روم کسریٰ کے مقابلہ سے فارغ ہو کر دوکانہ شکر دار گزرنے بیت المقدس آیا ہوا تھا اور شاہ غسان ان کی دعوت کے انتظام میں مشغول تھا۔ اسی وجہ سے کئی روز حضرت شجاع کو وہاں قیام کو پڑا اور رسائی نہ ہوئی۔ مگر اس درمیان میں بادشاہ کا حاجب (ایڈجیکٹ) ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حالات اور اسلام کی حقیقت دریافت کر آیا۔ اور جب وہ بیان فرماتے تو اس پر رقت طاری ہوتی۔ اور کہتا کہ میں نے انجیل میں آخر الزمان کے حالات دیکھے ہیں۔ میرا خیال تھا کہ وہ شام میں مبعوث ہوں گے۔ مگر معلوم ہوا کہ عرب کے بے آب و گیاہ ملک میں مبعوث ہوئے ہیں میں تو ایمان لے آیا۔ البتہ اظہار کیا

اس کا اندیشہ ہے کہ بادشاہ مجھے قتل کر دے گا۔ آخر ایک وزیر قاصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملک غسان کے سامنے پیش ہوئے۔ اور انہوں نے نامہ مبارک اُس کو دیا جس کا مضمون یہ تھا

فانی ادعولہ الی ان فومن باللہ میں تم کو فقط ایک خدا پر ایمان لانے کی طرف بلاتا ہوں

وحدانہ یبقی لک مملکت۔ اگر تم ایمان لائے تو تمہارا ملک بھلا نہائے لے رہیگا۔

شاہ غسان نامہ مبارک کو پڑھ کر کھڑک اٹھا۔ اور غصے سے یہ بات کہی کہ میرا ملک کون چھین سکتا ہے میں خود مدینہ پر چڑھائی کروں گا۔ اور اُسی وقت فوجی افسروں کو آراستگی لشکر کا حکم دیا۔ اور قاصد کے کہا جواب خط یہی ہے کہ جو کیفیت تم نے دیکھی ہے بیان کر دینا چلتے وقت حاجب نے پیام دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام کے بعد عرض کر دینا کہ میں ایمان لے آیا ہوں۔ حضرت شجاع فرماتے ہیں میں نے ملک غسان کی پوری کیفیت بیان کی تو آپ نے ارشاد فرمایا۔ باد مملکہ دُاس کا ملک تباہ ہو گیا، اہل سیرنے اس میں اختلاف کیا ہے کہ نامہ مبارک کس کے نام لکھا تھا۔ حارث بن ابی شمر غسانی کے نام جو منجانب قیصر روم دمشق کا گورنر تھا یا جبہ بن الازہم کے نام جو حوران و بقیاع کا ناقدار اور مالک تاج و نگین تھا۔ سیرۃ حلبی میں تو اہل اس کو قرار دیا گیا ہے کہ نامہ مبارک حارث کے نام تھا۔ اور ابن ہشام وغیرہ دوسرے مصنفین نے لکھا ہے کہ شجاع بن وہب جبہ کے یہاں نامہ مبارک لیکر گئے تھے اور بعض نے یہ کہا ہے کہ دونوں کے نام علیحدہ علیحدہ نام لیکر گئے تھے۔ میرے خیال میں بھی یہی صحیح معلوم ہوتا ہے کیونکہ اہل بادشاہ توجہ تھے۔ اس لئے لازم تھا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب چھوٹے بڑے لوگوں کو روماء عرب کے نام خط لکھا تو جبہ کے نام جو سب سے زیادہ طاقتور اور بانجوت تھا۔ کیوں نہ سمجھتے۔ البتہ یا مرتقین قیاس تھا کہ حارث کے نام خط نہ بھیجا جاتا۔ کیونکہ وہ خود مستقل بادشاہ نہ تھا۔ بلکہ قیصر روم کا گورنر اور ایک خاص صوبہ پر مامور تھا۔ اور گو مستقل بادشاہ نہ تھا۔ مگر اپنے اقتدار اور اُس اقرب کی وجہ سے جو دربار قیصر میں اُس کو حاصل تھا۔ جبہ سے بھی زیادہ با وقعت سمجھا جاتا تھا۔ کیونکہ گورنر شام سلطنت غسان کا ریڈنٹ بھی ہوتا تھا۔ قیصر کے احکامات شاہ

عساکر ملک بواسطہ گورنر شام پہنچتے تھے اس لئے اس کے نام بھی نامہ مبارک بھیجا جانا چاہئے۔
 الفرض اس مراسلت کا یہ اثر ظاہر ہوا کہ جو آگ اندر ہی اندر لگ ہی تھی اب مشتعل ہو گئی اور
 ملک غسان اپنی تمام قوت سے آمادہ پیکار ہو کر مدینہ پر حملہ کر کے تیاری میں مصروف ہو گیا۔
 غسانیوں کے اسی دیرینہ اور مضمر عدوستان اور حال کے اشتعال ہی کا ایک شرہ معرکہ سورہ بھی تھا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قتل قصاصہ کے نام ایک خط حارث بن عیر کے ہاتھ بھیجا۔ ملک شام
 کے ایک صوبہ پر شرجیل بن عمرو غسانی بنحاجب قصاصہ حاکم تھا۔ حارث جب اس موضع میں پہنچے جس کا
 نام موتہ تھا تو شرجیل نے حارث سے دریافت کیا شاید تم بھی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد ہو
 انہوں نے اقرار کیا تو شرجیل نے اسی وقت اُٹھ کر گدڑ مار دی۔ اس سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا کوئی قاصد کسی جگہ مقتول نہ ہوا تھا۔ اور نہ دنیا کے قانون میں قاصدوں کا قتل کرنا جائز تھا
 آپ کو اطلاع پہنچی تو نہایت سخت صدمہ ہوا اور آپ نے تین ہزار کی جمعیت انتقام کی غرض سے
 بھیجی۔ اور زید بن حارثہ کو سپہ سالار مقرر فرمایا۔ لیکن یہ بھی ارشاد فرمایا کہ اگر زیہ مقتول ہو جائے تو حفصہ
 بن ابی طالب میرے جانشین ہو اور وہ بھی مقتول ہوں تو عبد اللہ بن رواحہ میرے جانشین ہو
 وہ بھی مارے جائیں تو مسلمان خود کسی کو منتخب کر لیں ایک یہودی نے جو اس مجلس میں بیٹھا ہوا تھا
 سُن کر کہا کہ انبیاء بنی اسرائیل جب ایسا فرماتے تھے تو سب کے سب مقتول ہوتے تھے آپ بھی اگر ایسا
 ہیں تو یہ تینوں ضرور مقتول ہوں گے۔ پھر اس یہودی نے زید بن حارثہ کی طرف مخاطب ہو کر کہا
 کہ اگر یہ نبی ہیں تو یاد رکھو کہ تم اب یہاں لوٹ کر نہ آؤ گے جو کچھ کہنا سننا ہے کہلو اس پر حضرت
 زیہ نے بلا کسی قسم کے خوف و تردد کے فرمایا (اللہ حمد) اندر ہی اندر گواہی دیتا ہوں کہ آپ نبی ہیں
 تین ہزار کی جمعیت جو مسلمانوں کے اعتبار سے تو بھاری لشکر سمجھا جاتا تھا گودشن کے سامنے
 کچھ بھی حقیقت نہ رکھتا تھا روانہ ہوئے اور موتہ پہنچ کر مسلمانوں کو خبر نہ تھی کہ خود قصاصہ لاکھ روٹی لاکھ
 کے ساتھ موجود ہے اور اس کے ساتھ ڈیڑھ لاکھ عرب منصورہ اور دوسرے قبائل ہیں۔ غرض اٹھائی
 لاکھ کی جمعیت سے مقابلہ ہے اس خبر سے مسلمانوں میں تردد پیدا ہو گیا اور دو روز اس مشورہ میں

گذر گئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اصل حال کی اطلاع یحیدی جائے۔ اُس پر آپ یا
امدادی لشکر بھیجیں گے یا ہم کو واپسی کا حکم دیں گے۔ مگر تیسرے روز عبداللہ بن رواحہ نے مسلمانوں کی
بمیتیں بندھوائیں۔ اور کہا کہ ہم آج تک لشکر کی کثرت اور سامان کی عمدگی پر بھروسہ کر کے کبھی نہیں
ڑھے ہم تو ہمیشہ اپنے دین کی سچائی اور وعدہ ہائے خداوندی پر بھروسہ کر کے میدان میں جھپٹے ہیں
بات یہی کیا ہے یا غالب! جائیں گے یا شہید ہو جائیں گے۔

یہ گفتگو سن کر سب سامان آمادہ ہو گئے۔ لڑائی شروع ہو گئی۔ یہاں تو معرکہ کارزار گرم ہوا وہاں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سب حال منکشف ہوتے گئے۔ آپ نے جمع صحابہ میں فرمانا شروع کیا۔ زید
مقتول ہوئے۔ اور حضرت اصفیر نے سنبھالا جعفر مقتول ہوئے اور حضرت عبداللہ بن رواحہ کے پیڑ ہوا
عبداللہ بن رواحہ بھی مقتول ہوئے اور اب جبکہ اللہ کی تلواروں میں سے ایک تلوار نے یعنی خالد نے
۴۰ تھم میں لیا۔ اور اسکے ہاتھ پر فتح ہوئی تینوں حبیل القدر صحابہ اور سب سالاروں کے بعد حضرت خالد میر ہوئے
تو انہوں نے لشکر کی ترتیب کو بدل کر جنگ کی ابتداء کی اور دشمن نے یہ سمجھا کہ مسلمانوں کو جدیلہ پہنچا
اس طرح ایک سخت خونریز معرکہ کے بعد ہر فریق اپنے اپنے سوکھ پر ہٹ گیا اور لڑائی بند ہو گئی مسلمانوں
کیلئے فی الحقیقت صحیح و سالم بکھر چل آنا ہی فتح عظیم تھی۔ کیونکہ مٹھی بھر آدمی اس بے تعداد لشکر سے کیونکر
جان بچا سکتے تھے۔ اور اس لئے اُس کو فتح فرمانا بالکل درست تھا۔

لیکن بعض آیات میں یہ بھی ہے کہ حضرت خالد کے حمل کی تاب نہ لا کر وہی لشکر کو سخت ہزیمت
اختیار کرنی پڑی اور ان میں سے بے انتہا مقتول و مجروح ہوئے۔

فی الحقیقت ان دونوں عایتوں میں کچھ خالف نہیں ہو حضرت خالد نے لشکر کی ترتیب بدل کر
اقل بار حملہ کیا تو ایک سخت لڑائی کے بعد ہر دو فریق بلا ہزیمت لڑائی کو ختم کر کے اپنے اپنے موقع پر
ہٹ آئے ہوں اور جب حضرت خالد کو یہ معلوم ہوا کہ وہی لشکر کوں آثارِ موعوبیت پیدا ہو گئے ہیں تو وہ
زبردست حملہ کیا ہو جس سے اُن کے پیر اکھڑ گئے کیونکہ لڑائی سات و زنگ جاری رہی تھی۔ اور اس میدان
میں متعدد بار حملوں اور دفعات کی نوبت آئی تھی۔

الغرض موتہ کا سخت ترین محرکہ جو حقیقت میں اپنی نوعیت کے اعتبار سے سب سے پہلا محرکہ تھا۔ اور مسلمانوں کو اس وقت تک کسی باقاعدہ لشکر سے مقابلہ نہ ہوا تھا۔ اور مسلمانین عظام میں کسی کے ساتھ شہداء نہ تھے۔ اور نبی کی نوبت نہ آئی تھی۔ غسانیوں کی عداوت اور سخت تر نفیض کا نتیجہ تھا۔

غزوہ تبوک جو سخت ترین غزوہ تھا جس نے کھڑے اور کھوٹے کو علیحدہ کر کے رکھ دیا۔ جس نے منافقوں کی پوری حقیقت کھول دی۔ اور اسی وجہ سے اسکو فاضل یعنی رسول کو کرنے والا بھی کہتے ہیں۔ اس کو محرکہ کا رداء کی نوبت نہیں آئی مگر تھا وہ غسانیوں کی عداوت کا ایک شوشہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ خبر پہنچائی گئی کہ عرب منصورہ اور غسانیوں نے ہر قل قیصر روم کی اطلاع دی کہ یہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو دعویٰ نبوت کرتا تھا ہلاک ہو گیا اور اس کی اسٹنگ کو گونہ پر قحط سال کی سخت مصیبت نازل ہے۔ اس وقت سے بہتر و سرکاری وقت اُن کے استقبال کا نہ ملے گا۔ قیصر نے یہ خبر سنا کر شکر عظیم ملک شام میں جمع کیا اور مقدسہ ایشیہ کو بقادر معنی پای تخت ملوک عساکر میں بھیجا۔ اس خبر کو سنا کر آپ نے بھی بنفس نفیس مسلمانوں کی بھاری جمعیت کے ساتھ شام کا قصد فرمایا اس غزوہ میں مقابلہ کی نوبت نہیں آئی۔ بلکہ تبوک پہنچ کر معلوم ہوا کہ یہ خبر بالکل بے اصل تھی۔

ان واقعات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ملوک عساکر اور عرب منصورہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں سے کس قدر نفیض تھا۔ اور گویا تمام مخالفین کی منتشر قوتیں سمٹ کر بقادر میں جمع ہو گئی تھیں اور اسی وجہ سے مسلمان بھی اس کو اہمیت اور اندیشہ کی نظر سے دیکھتے تھے۔

مسلمانوں میں عساکر کے حملہ کا جھٹکا چڑھا تھا اس کا حال اس طویل حدیث سے معلوم ہو سکتا ہے جو بخاری وغیرہ کتب حدیث میں عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے۔

ہم اس حدیث کو تادمہ نقل کرنا مناسب مقام نہیں سمجھتے۔ البتہ وہ فقرے جو اس غرض سے متعلق ہیں یہاں لکھتے ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عباس نے حضرت عمرؓ سے دریافت فرمایا تھا انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے نہ دو کوئی چیز جن کے بلے میں ان تنووا الی اللہ فقد صفت قلوبنا بکما نازل ہوا ہے

اس کے جواب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سب قصہ بیان فرمایا۔ نبھو اُس کے یہ ہے۔

حضرت عمر فرماتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ کے عوالی میں پہنچی اُمیتہ بن نبیس رہتا تھا۔ ایک انصاری میرے رفیق تھے اُن کی اور میری یہ قراداد ہو چکی تھی کہ ہم میں سے ایک شخص اپنی اپنی باری سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا کرے اور وہاں کے واقعات اگر دوسرے سے بیان کرے اور دوسرا موافقہ داری وغیرہ ضروریات میں مصروف ہے ہم برابر سنتے تھے کہ غسان مدینہ پر چڑھائی کر رہا ہے اور اُس کے سامان میں مصروف ہے۔ ہم کو اس کے حملہ کا خوف اور آمد کا اندیشہ لگا ہوا تھا۔ اسی درمیان میں ایک وزیر ارفیق انصاری اپنی باری کے دن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت سے عشاء کے بعد لوٹا۔ تو اُس نے نہایت نور و شدت سے دوازدہ کو کوٹا۔ اور کہا کیا عمر گھر میں ہیں۔ اُس کے اس خلاف عادت اغاز سے میں گھبرا کر نکلا۔ تو اُس نے کہا غضب ہو گیا۔ سخت حادثہ پیش آیا۔ میں نے کہا اجاء غسان رکھا غسان آپہنچا۔

قال لا بل اعظم من ذلك
واھول۔

رکھا نہیں اس سے بھی بڑھا حادثہ پیش آیا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انولج کو طلاق دی ہی

حضرت عمر صبح ہی اٹھ کر آپ کی خدمت میں پہنچے اور وہاں جا کر معلوم ہوا کہ طلاق کی خبر غلط ہے البتہ آپ کسی وجہ سے رنجیدہ اور کمیس ہو کر بالا خانہ میں تشریف رکھتے ہیں۔

اس واقعہ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ غسان کی چڑھائی کا مدینہ کے گھر گھروں میں چرچا تھا چھوٹے بچے بکواسکا کھسکا لگا ہوا تھا۔ گو باہر وقت اس کی آمد کے منتظر تھے۔ اسی لئے حضرت عمرؓ نے حادثہ کا لفظ سننے ہی یہ خیال کر لیا کہ غسان آپہنچا۔

یہاں پر یہ خدشہ نہ کیا جاسکے کہ صحابہ کو کھیلنے غلبہ اور دین اسلام کی کامل اشاعت اور فتح کا یقین تھا ان کو ہر قسم کا اطمینان دلایا گیا تھا۔ تو ان کو غسان کی وجہ سے اس قدر خوف اور اندیشہ کیوں تھا کیونکہ بیشک ان کو اسلام کی برتری اور غلبہ کا یقین کامل تھا۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سلمہ عوالی اُن حملوں کا نام ہے جو مدینہ منورہ سے جانب مشرق واقع تھے اور قبیلہ ان کی ملائی اُن میں واقع تھیں۔

وعدوں کو سبوتا جھٹتے تھے اُن کو یقین تھا کہ ایک دن کسریٰ و قیصر کی سلطنتیں اسلامی علم کے سایہ میں ہو گئی۔ عثمان سچا رہی کہ کیا حقیقت ہے۔ گوانسانی طبیعت آثار سے ضرور متاثر ہوتی ہے اور ظاہری طور پر سرور و عزم شدہ۔ درخار۔ وسعت و بختی کے آثار ظاہر ہوتے ہیں۔

صحابہ جنی اللہ عنہم کو یہ امر بھی باعث تشویش ہو تو عجیب نہیں کہ اگرچہ انجام کار غرضانی خائب و خاسر ہی رہیں۔ مگر معلوم نہیں کہ ایسے سخت معرکے میں کتنی جانیں ضائع ہوں گئے گھر و دیار و مہر و بادشاہی جانیں۔ آخر موت کے سخت اور عظیم الشان معرکہ میں انہیں غسانیوں کی بدولت مسلمانوں کو کس قدر نقصان اٹھانا پڑا تھا۔ اُن کے چیدہ برگزیدہ سپہ سالار کام آئے تھے۔ اور اس لشکر کو خواہ اس وجہ سے کہ لڑائی کا اختتام کامل فستح پر ہوا تھا۔ بلکہ حضرت خالد کے حسن تدبیر سے لڑائی اس طرح ختم ہو گئی تھی کہ ہر دو فریق ہٹ گئے تھے۔ یا اس وجہ سے کہ بعض لوگ میدان سے بھاگے تھے (فرار ہون)۔ یعنی پہلے گئے عالم کہا گیا جس کے ذبیہ کیلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے بل انکم المکوا وون) تم بھاگنے والے ہرگز نہیں ہو بلکہ لوٹ کر حمد کرنے والے ہو۔

الغرض فستح و غلبہ کے یقین کے ساتھ ہر شخص میں انفرادی تشویش کا پیدا ہو جانا۔ اور اپنے نفس پر بھروسہ نہ کرنے کی وجہ سے یا ہر شخص خاص کو اپنے انجام کی فکر ہونے سے خوف اندیشہ کا محسوس ہو جانا صحابہ کے علوم مرتب۔ توکل اور سوخ ایمانی کے بالکل منافی نہ تھا۔

یہاں ایک دہ سرا شبہ بھی پیدا ہوتا ہے کہ غسانی کا مدینہ پر چڑھائی کرنا۔ اور مسلمانوں کے تھکنا۔ کیا ارادہ سے آنا حقیقت میں اسلام کیلئے بھاری اور سخت وقت تھا۔ اگر خدا نخواستہ وہ اپنے ارادہ میں کسی درجہ بھی کامیاب ہوتا تو نہ اسلام کی غیر فقی نہ مسلمانوں کا کہیں ٹھکانا تھا۔ پھر حضرت عمر کے فستح انصاری کا یہ کہنا جل اعظم من ذلک و اھول (بلکہ اُس سے بھی بڑا اور خوفناک حادثہ پیش آیا) کیونکہ درست ہو سکتا ہے غسانی کا فتنہ نام تھا اور یہ صورت خاص تھی جس کا اثر ازواج مطہرات یا اُن کے قریبی رشتہ داروں تک پہنچتا تھا۔ اور وہ اس قسم کا مدد تھا جس سے کسی زندگی کے مراحل طے کر گئے اور قابل معاملات میں مشغول رہنے والے کا بالکل بخود غرض اور دشوار اور قریب ناممکن کے ہے۔

اسی وجہ سے اس قسم کے واقعات معمولی سمجھے جاتے ہیں اور انکی مصرت ایک خاص احاطہ سے تجاوز نہیں ہوتی۔

اس شعبہ کا جواب یہ یا گیا ہو کہ چونکہ حضرت عمر کی صاحبزادی حضرت حفصہؓ بھی ازواج مطہرات میں تھیں۔ اس لئے اس صدمہ کا اثر خاص حضرت عمر کی ذات نگہ زیادہ پہنچتا تھا۔ اور اسی بنا پر انکے رفیق انصاری نے اُسکو عظم قرار دیا۔ یعنی آپ کیلئے غسانی کے حادثہ سے بھی زیادہ ہے یہ جواب بجائے خود صحیح ہے۔ اُس تعلق کی وجہ سے جو آدمی کو اپنی اولاد کیساتھ ہوتا ہوا اور اس دائمی شرف و فخر کے فوت ہو جانے سے جو در صورت ظہور طلاق تین تیس تھارے رفیق انصاری کا نسبت حضرت عمرؓ کو عظم و اہول قرار دینا صراطِ قرین قیاس اور مطابق عقل متحد

لیکن اگر اُس وجہ کے ساتھ اس کو بھی ملا لیا جائے تو زیادہ مناسب ہو گا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو جو محبت اور عشق ذات مقدس حضورؐ و رکائات صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا اسکی بنا پر کوئی حادثہ اور کوئی صدمہ اور کوئی مصیبت اگرچہ کتنی ہی بڑی ہو اس سے زیادہ نہ ہو سکتی تھی کہ آپ کے قلب مبارک کو کسی قسم کی کلفت یا کوئی ملال و صدمہ پہنچے غسانی کا فتد یک ظاہری طور پر تشویش میں ڈالنے والی بات تھی اور حضورؐ کے قلب مبارک کا ملال صحابہ کے خرمین صبر کو جلا دینے والا۔ انکی عافیت و راحت کو برباد کرنے والا۔ اُن کی زندگی کو تلخ کر دینے والا تھا۔

اس بنا پر سب پریشانیوں پر یہ پریشانی غالب آگئی غسانی کی آمد آمد کی خبریں سب صحابہ صبر و سکون کیساتھ سن رہے تھے فکر تھا تو بمقتضائے بشریت ناسی، قدر تھا صبا کہ اس قسم کے واقعات میں ہونا چاہئے ظاہری طور پر نہ کچھ اُس کا اہتمام تھا نہ ایسی ہل چل تھی جسے کوئی جی نہیں محسوس کر سکے۔ برخلاف اس صورت کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک کو ذرا اندوہ گین دیکھ کر

صحابہ رضی اللہ عنہم بے اختیار ہو رہے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو صبح کی ناز پر ہلکا ملا خانا پر تشریف لیگئے اور صحابہ کی ایک جماعت منبر شریف کے گرد گرد گریہ زاری میں مشغول تھی۔

صحابہ کی اس حالت کو دیکھ کر ہر شخص خیال کر سکتا ہو کہ یہ صدمہ کتنے نزدیک بھی اور فی الواقع بھی

اس فتنہ سے جو غسانی کی آدمیں متصور تھا بہت زیادہ تشویش نکلے اور خطر ناک تھا۔

اس میں بھی اختلاف ہے کہ غسانی جس کے شیعہ پر حملہ کرنے کی خبر گرم تھی۔ حارث ابن ابی شمر گورنر دمشق تھا یا جبکہ ابن الایم تھا یا حوران و ملبار۔

طبرانی میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ۔ سے روایت ہے کہ یغسانی جبکہ ابن الایم تھا یہی روایت ہے۔ قیس بھی معلوم ہوتی ہے کہ چونکہ جبکہ خود مستقل بادشاہ اور اندولنی انتظامات میں خود مختار تھا۔

اگر قصبر روم کے ایما سے بھی ایسی صورت پیش آئی ہو تب بھی ظاہر یہ ہے کہ جبکہ ہی گئے کیا گیا ہو گا۔ اور ممکن ہے کہ حارث جبکہ دونوں کے اتفاق و اتحاد سے ایسا غم کیا گیا ہو۔ اور قصبر روم نے حارث کو مامور کیا اور اصرار جبکہ آمادہ ہوا ہو۔ واللہ تعالیٰ بالصواب۔

ناظرین ان واقعات سے آپ کو ملوک غسان اور اس کے سب سے آخری بادشاہ جبکہ کا حال بالاجمال معلوم ہو گیا اور یہ بھی واضح ہو گیا کہ ان کے تعلقات مسلمانوں سے کس قدر شیدہ تھے اور یہ کہ قریش مکہ کے بعد جو مدینہ منورہ کا محاصرہ کر کے بے نفل مرام واپس گئے تھے اب اسلام کی شوکت اور عروج کے زمانہ میں باقاعدہ اور جرار لشکر کے ساتھ حملہ کا ارادہ کیا تو صرف ملوک غسان نے اس سے ان کی عداوت اور قوت و فوج کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

ناظرین یہ ہے وہ جبکہ ابن الایم جس کا تذکرہ اس عنوان میں کرنا چاہتے ہیں۔

جبکہ ابن الایم نے ان ظالم عداوت میں کوئی کمی نہیں رکھی۔ مگر اب یہ وہ اسلام کے محاسن سے وقف تھا اس کے قانون اسلام کی خوبیاں پہنچتی رہتی تھیں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدق اور امر من اللہ ہونیکے دلائل و علامات کا بھی اس کو علم ہو تا رہتا تھا۔ انصار کا مسلمان ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے یہاں ٹھہرانا اور حمایت اور حفاظت کیلئے کمر بستہ ہو کر جان مال کو فدا کر دینا بھی رفتہ رفتہ اس کے اندر اسلام کی تحریک پیدا کر رہا تھا۔ کیونکہ انصار اس کے ہم جہت تھے۔

بالآخر یہ تحریک قوی ہوتی گئی اور گورنر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ تو گزر گیا۔ مگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں یہ خیالی اسکے قلب میں اس درجہ راسخ ہوا کہ اس نے خود ہدایت کر کے حضرت

عمر کو لکھا کہ اسلام میں داخل ہونے کیلئے آپ کی خدمت میں حاضر ہونا چاہتا ہوں۔

آپنے نہایت مسرت سے تحریر فرمایا، تم بے تکلف چلے آؤ۔

لَا مَالَنَا وَعَلَيْكَ مَا لَنَا

جیل اپنے قید ملکِ مغلستان کے پانچ سو آدمیوں سمیت روانہ ہوا۔ مدینہ سے دوسرے روز رگیا۔ حضرت عمرؓ کی خدمت میں اطلاع پہنچی اور اپنے لشکر کے دوسو سواروں کو حکم دیا کہ زبردستی شہر کی سطح پر نرد دریاں بہیں اور گھوڑوں پر دیبل چکی چھولیں ڈال کر سونے کے طوق انگو پنا دیں اور خود اپنا تاج سر پر رکھا اور پوری شان دکھانے کو اپنے خاندان کی بہترین اور مایہ ناز عورتوں کو طعنه لگایا۔ لگاتار اس شان سے مدینہ میں داخل ہوئی کہ لے تیار ہوا۔

حضرت عمرؓ نے مسلمانوں کو اُس کے استقبال اور باعزاز و تکریم اُتارنے کا حکم دیا۔ مدینہ منورہ۔ ایک عام سرت اور خوشی کا جوش پہلا ہوا تھا۔ بچے اور بوڑھے اس جلوس کے نظارہ کے دیکھنے کو نکل کھڑے ہوئے۔ اور نہ صرف مردوں ہی کو اس پر اثر نظارہ کو دیکھنے کا شوق تھا بلکہ بوڑھیاں۔ اور جوان عورتیں کناری لڑکیاں اور چھوٹی بچیاں سب کی سب جھڑکوں اور کھڑکیوں میں دیکھنے کے لئے کھڑی ہو گئیں۔ حقیقت میں مسلمانوں کیلئے اس سے بڑھ کر خوشی کی کوئی بات ہو سکتی تھی کہ دین اسلام جس کے پہلانے کی خدمت اُنکے سپرد ہوئی تھی اُس کے اندر اس طرح رضا و خوشی سے بڑے بڑے تاجدار داخل ہوں لیکن اس وقت یہ خوشی اس منجہ سے بھی دو بالا ہو رہی تھی کہ وہی شاہ عثمان جس کے حمل کا چرچا گھر گھر تھا اور جس کے خوف سے سب ہم بڑے تلخ آج اس طرح سر تسلیم جھکائے حصار مدینہ میں داخل ہوتا ہے۔ یہ خدا کی قدرت کا ایک تماشہ اور اسلام کی ایک کرامت تھی اور اسی وجہ سے سب چوٹے

بلکہ ماریہ بنت خاتمہ کل حجر اکل المرسل کی زوجہ اور ہند العنودی کی تمام ملوک عثمان کی اداویہ اس کے پاس مویا بیل بن قیس بن مرہ و
سوی کیوڑ کے بیٹے کی رہائش گاہ ہوئے تھے۔ یہ بالیاں اپنی خوبصورت اور بیش قیمت مویوں کی وجہ سے مشہور تھیں جانی تھیں کہا
جاتا تھا کہ وہ بڑے بڑے بادشاہوں کے خزانے میں ایسے موی کی دوا رہی بالیاں نہیں ہیں۔ لوگ عثمان کو جان پہنچا تھا اور وہ ان کو
میش قیمت اور نامور جو نیچے علاوہ اپنی صاحبہا قبائل لوی کی زیادہ کار سمجھ کر ان کا مناسبت احترام کرتے تھے۔ اور اسی وجہ سے
ماریہ نے یہ دیکھ کر اپنی اس شاندار حیثیت و حالت آن لوی و خود بخود کی کچھ فرگردین اسلام میں داخل ہو کر کئی عظیم
کے اشعار کو گوارا کرتا ہوں۔ ان بالیوں کو بھی اپنے تاج میں لگانا تھا۔

جیسا کہ اس جلوس کو دیکھنے کیلئے نکل کھڑے ہوئے۔

الغرض اس غرت و محرم شان و شوکت اور استقبالیہ جماعت کی ٹھہرٹ میں شاہانہ جلوس کے ساتھ جلد مدینہ کے اندر داخل ہوا حضرت عمرؓ نے مراسم ہماذاری میں کوئی کسر نہ رکھی۔ اور مدینہ منورہ میں چند روز اُن نئے مہمانوں کی آمد سے خوب چل پھل ہی ہوا۔

زمانہ حج قریب تھا حضرت عمرؓ عمرہ مال بنفس نفیس حج کو تشریف لے جایا کرتے تھے اس سال ارادہ کیا تو جلد بھی ہجر کا بیڈ واند ہوا۔ بد قسمتی سے وہاں یہ بات پیش آئی کہ طواف کی حالت میں جلد کے تہبہ پر جو بوجہ شان امارت زمین پر گھسٹتا ہوا جاتا تھا قبیلہ خزاعہ کے ایک شخص کا پیر رکھا گیا۔ جس کی وجہ سے تہبہ کھل گیا۔ جلد کو خفہ آیا اور اُس نے اس زور سے پھڑپھڑا کر کہ اُس کی ناک شیرھی ہو گئی۔

مقدمہ خلافت کی عدالت میں پہنچا۔ حضرت عمرؓ نے جلد سے فرمایا کہ یا تم مدعی کو رضا مند کرو ورنہ قصاص لینے پر رضا مند ہو جاؤ۔ جلد کو یہ خلاف توقع فیصلہ سخت ناگوار گذرا۔ اُس نے کہا کہ ایک معمولی شخص کے عوض مجھ سے قصاص لیا جائیگا۔ میں بادشاہ ہوں اور وہ عام رعیت کا ایک فرد آپ نے فرمایا کہ اسلام نے تم کو اور اُس کو بادشاہ اور رعیت کو اپنے احکام میں مساوی کر دیا ہے کسی کو کسی پر فضیلت نہ ہو تو اعمال صالحہ اور اخلاق حسنہ کی وجہ سے۔

جلد نے کہا کہ میں تو یہ سمجھ کر مسلمان ہوا تھا کہ پہلے سے زیادہ باعزت و محترم ہو کر رہوں گا۔ آپ نے فرمایا اسلامی قانون کا فیصلہ تو یہی ہے جس کی پابندی ہم پر اور تم پر لازمی ہے۔ اس کے خلاف کچھ نہیں ہو سکتا غرت قائم رکھنی ہے تو اُس کو راضی کرو۔ ورنہ مجمع عام میں بدلہ لینے کو تیار ہو جاؤ۔ جلد نے کہا تو میں عیسائی بن جاؤں گا۔ آپ نے فرمایا تو اب تیرا قتل ضروری ہو گا۔ کیونکہ مرتد کی منزل ہی یہ ہے۔ جلد نے کہا تو آپ مجھے اپنے معاملہ میں غور کرنے کے واسطے رات بھر کی مہلت دیجئے یہ درخواست منظور ہوئی۔ جلد رات کو لشکر سمیت خفیہ مکہ سے نکل بھاگا۔ اور قسطنطنیہ پہنچ کر نصرانی بن گیا۔ قیصر نے اُس کے اکرام میں کوئی دقیقہ اٹھانہ نہ رکھا۔ اعلیٰ سے اعلیٰ عہدہ اور جاگیریں اُس کو

ہیں۔ غرت و احرام میں اپنے مساوی بنا دیا۔

اس عرصہ میں حضرت عمرؓ نے ایک قاصدؓ عورت اسلام دینے کی واسطے قیصر کے پاس بھیجا۔ قیصر نے اسلام سے تو انکار کیا۔ مگر مصالحت پر رضا مند ہو گیا۔ اور اس قاصد سے کہا کہ تمہارا ایک بھائی جو اسلام سے بیزار ہو کر عیسائی بن گیا ہے۔ یہاں موجود ہے اُس سے بھی ملو۔ یہ قاصد جبلہ کے یہاں پہنچے تو قیصر کے دروازہ پر جو سنانو مسلمان جاہ جلالؓ دیکھا تھا وہ یہاں دیکھا۔ اندر داخل ہوئے تو دیکھا کہ جبہ اعلیٰ درجہ کے بطورین تخت پر جلوہ گر ہے اُس نے جھک کر پچانا تو اپنے برابر تخت پر بیٹھ لیا۔ اور مسلمانوں کے حالات پوچھنے شروع کئے اُس نے کہا اب توبت زیادہ ہو گئے۔ حضرت عمرؓ کو دریافت کیا۔ میں نے کہا بہت اچھی طرح سے ہیں حضرت عمرؓ کی نصرت اور سلامتی کا حال سن کر اُس کے چہرہ پر انقباض کے آثار ظاہر ہوئے جھک کر بیٹھے کیونکہ معلوم نہ تھا کہ میں سونے کی کرسی پر بیٹھا ہوں۔ جب معلوم ہوا تو تخت سے نیچے اتر کر بیٹھ گیا۔ جبہ لے کر۔ تم اس اعزاز کو کیوں چھوڑتے ہو۔ میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو اسی جگہ بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔ آپ کے نام مبارک کیساتھ مجھ سے صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ سن کر اُس نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ زبان سے ادا کئے۔ بعد میں مجھ سے کہا کہ دل صاف ہونا چاہئے پھر کسی جگہ بیٹھنے میں کیا حرج ہے۔

قاصد کہتے ہیں کہ اُس کی زبان سے صلی اللہ علیہ وسلمؐ نے تو مجھے اُس کے مسلمان بن جانے کی طمع ہوئی۔

میں نے کہا کہ جبہ تم مسلمان کیوں نہیں ہو جاتے۔ کہا کیا ان حرکتوں کے بعد بھی میں مسلمان ہو سکتا ہوں۔

میں نے کہا ایک فزاری شخص نے اس سے بھی بڑے کجرم کیا تھا مسلمانوں پر تلوار چلائی تھی پھر وہ مسلمان ہو گیا۔ میں اُس کو مدینہ میں مسلمان چھوڑ کر آئوں۔

جبلہ نے کہا اتنی بات پر تو مسلمان نہیں ہوتا۔ مگر حضرت عمرؓ نے پیچھے ہٹ کر کھاج بھجھ سے کہیں اور

اپنے بعد مجھے ولی عہد خلافت بنادیں تو بیشک مسلمان ہو جاؤں گا

راوی کہتے ہیں میں نے نکاح کی ذمہ داری تو کر لی۔ مگر بعد ہی کی ذمہ داری نہ کی اس کے بعد جلد نے ایک خادم کو اشارہ کیا۔ فوراً ہی چاندی کی رکابیوں میں کھانا اُتار دیا۔ اور ایک سوونے کے خوان میں میرے سامنے بھی رکا بیاں رکھی گئیں۔ میں نے ہاتھ کھینچ لیا۔ اُس نے سب پوچھا۔ میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوونے چاندی کے برتنوں میں کھانے سے منع فرمایا ہے۔ اُس نے بھی میرے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ ادا کئے۔ اور پھر یہی کہا کہ دل پاک ہونا چاہئے کسی برتن کے اندر کھانے میں کیا ڈر ہے۔

کھانے سے فارغ ہو کر پھر خادم کو اشارہ کیا تو فوراً سوونے کی صحن بجا کر کرسیاں اس اُس کے دائیں جانب اور دس بائیں جانب بچھا دی گئیں۔ اور پھر میں خوش گلہ گانے والیاں زیور سے لدی ہوئی قیمتی لباسوں میں ناز و انداز سے آکر دہننے بائیں بیٹھ گئیں۔ اور پھر ایک باغی آئی جس کے سر پر ایک خوبصورت چھوٹی ٹیسی چڑیا بیٹھی تھی۔ اور دونوں ہاتھوں میں دو بیالیاں تھیں ایک میں مشک اور دوسری پر ایک پسا ہوا۔ دوسری میں گلاب کا عرق۔ خادم نے ایک سیٹی دی جس کو سن کر وہ چڑیا اُٹھی اور گلاب کے عرق میں غوطہ لگا کر دوسری پیالی میں لت پت ہو گئی۔ اور جلد کے تاج پر جو صلیب تھی اُس کے اوپر جا کر بیٹھی۔ اور اپنے پروں کو اس خوبصورتی سے ہلایا کہ مشک و عنبر کے چھینے جلد کے چہرے اور ڈاڑھی پر گرے۔ جلد غایت سرور سے بہت ہنسنا اور ان ہانڈیوں کو گانے کا اشارہ کیا۔ دائیں طرف کی جماعت نے اس خوبی سے گایا کہ جلد پر سرور کی کیفیت طاری ہو گئی۔ پھر دوسری جماعت کو اشارہ کیا اُن کے گانے سے اُس پر گریہ طاری ہو۔ یہ حالت تھی یہ جاہ و جلال تھا۔ یہ احترام و اکرام تھا۔ قیصر کو جرات نصیب تھی وہ جلد کو بھی جلد خود بھی بادشاہ تھا اور قیصر کو ایسے باعزاز شخص کا نصرائی بن جانا قیمت کیا عزت کا باعث تھا۔ اس لئے اپنی ذات سے بھی اُس کو مقدم سمجھتا تھا۔

مگر جلد اسلام کی ایک جھلک دیکر چکا تھا۔ مسلمانوں کے معاملات اُن کے اخلاق اور برتاؤ کا

خود تجربہ کیا تھا۔ رہ رہ کر اپنی حرکت پر پشیمان ہوتا تھا۔ اور اسلام کو چھوڑ کر عیسائیت میں داخل ہونے سے سخت بیزار تھا۔

سیف اسلام کو سب کچھ اپنا ترک و اعتنا نام دکھلانے کے بعد نہایت حسرت و اندوہ کے ساتھ اشعار ذیل اسکی زبان پر جاری ہوئے۔

وَمَا كَانَ فِيهَا لَوْصَبْتُ لَهَا صَبْرًا

اگر میں اُس پر صبر کرتا تو کچھ نقصان نہ تھا

وَلَيْتُ هَاهَا الْعَيْنُ الصَّحِيحَةُ بِالْعَوْرِ

اور میں نے نہ صرف آنکھ کو عیب نہ کہ کچھ بے فائدہ نہ کیا

سَجَعْتُ إِلَى الْأَمْرِ الَّذِي فَكَّرْتُ عَمْرًا

میں حضرت عمرؓ کے حکم کو مان لیا

وَكُنْتُ أَسِيرًا لِّسَرِّبَعَةٍ أَوْ مَضْرُورًا

اور مجھے دھڑلے میں غلام بنا ہوا ہوتا

أَجَالِسُ قَوْمِي ذَاهِبِ الْقَتْمِ وَالْبَصْرُ

اے ہمارے قوم میرا غماز ہو کر گنوار دیتا

مَنْصَرَفِي الْأَشْرَافُ مِنْ خَوْفِ لَطْمَةٍ

خاندانی شریف تھوڑے خوف نظرانی بن گئے

تَكْتَفِي فِيهَا الْحَاجُّ وَخَوْفُهُ

نحوت اور ہٹنے جھکو گھبرایا

فَيَا لَيْتَ أُمِّي لَمْ تَقِلْ لِي وَلَيْتِي

اے کاش میری ماں جھکو نہ تھی اور کاش

وَيَا لَيْتِي أَسْرَعِي الْخَافِضَ بِقَفْرَةٍ

اور کاش میں کسی جنگل میں اونٹ چلا

وَيَا لَيْتَ لِي بِالسَّامِ أَدْنَى مَعِيشَةٍ

اور کاش ملک شام میں تھوڑا سا روزیہ پڑتا

ہر شخص جلد کی اس حالت اور اشعار کے مفہوم کو ملا کر اندازہ کر سکتا ہے کہ شاہی جاہ و جلال میں بھی اُسکو اسلام کی سادگی اور برتری رہ رہ کر یاد آتی تھی اور اُس کے دل میں حسرت اور باس کے نشتر جھومتی تھی۔ وہ پشیمان تھا کہ ایک تھوڑی سی بات پر میں نے اسلام کی لازوال دولت کو ہاتھ سے کھو دیا اور دنیا کی ہر حقیقی راحت اور آسائش کو جو حریت و مساوات کے سوا کہیں حاصل نہیں ہو سکتی برباد کر کے اس چند روزہ عیش و آرام اور ترک و شان کو خرید لیا۔ مسلمانوں کے اخلاق و اوصاف خلیفہ سے لیکر ادنیٰ رعیت تک ایک رنگ میں رنگے ہونا اور نفوذ و امتیاز کا نام تک نہ ہونا انکھوں میں پھر مٹے ستیر اور وہ چاہتا تھا کہ کسی طرح پھر اُن میں جا ملوں۔ مگر بجتی سدا رہ تھی۔

نادی کہتے ہیں کہ میں نے واپس ہو کر سب حال حضرت عمرؓ کی خدمت میں عرض کیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا تمہارے اُس کی تمام شرطیں کیوں نہ مان لیں؟ وہ اسلام لے آتا۔ ہوتا وہی جو اللہ کو منظور تھا۔ دوسری مرتبہ جب پھر حضرت عمرؓ نے قیصر کے پاس قاصد کو بھیجا تو اُس کو ہدایت کر دی کہ جبکہ جو شرطیں کرے اُن کو مان لیا جائے۔ مگر جب یہ قاصد قسطنطنیہ پہنچے تو لوگ جبکہ کو دفن کر کے واپس آجئے تھے۔ سریشی نے شرح مقامات میں جبکہ کے واقعہ کو اس طرح لکھا ہے۔ گراغانی کی فائیا سے معلوم ہوتا ہے کہ قیصر دم کے یہاں قاصد کا بھیجنا اور جبکہ سے ملاقات کا ہونا متعدد بار ہو گیا۔ حضرت امیر معاویہ نے بھی ولایت دمشق کے زمانہ میں قاصد بھیجا ہے اور حضرت عمرؓ کی خدمت میں بھی بھیجا ہے۔ اور جبکہ سے دونوں قاصدوں کی گفتگو ہوئی ہے۔ حضرت عمرؓ نے جابر بن مساعی الکسانی کو بھیجا تھا۔ اور حضرت معاویہ نے عبداللہ بن سعدہ الفزاری کو ایک دوسرا فرقہ سریشی اور اغانی کی روایات میں یہ ہے کہ مذکورہ بالا شرائط کی گفتگو کو جو جبکہ نے اپنے اسلام کیلئے پیش کی تھیں۔ سریشی نے حضرت عمرؓ کے قاصد کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اور اغانی میں حضرت عمرؓ کے قاصد کا ساما واقعہ ملاقات اسی طرح لکھا ہے جس طرح سریشی نے۔ مگر شرائط اسلام اور حضرت عمرؓ کی خدمت میں اُس کے جواب کا تذکرہ اُس میں نہیں ہے۔ بلکہ یہ گفتگو حضرت امیر معاویہ کے قاصد عبداللہ بن سعدہ کے ساتھ لکھی ہے۔ اور شرائط بھی وہ نہیں جو حسب بیان سریشی ہم نے اوپر بیان کی تھیں۔ بلکہ حسب ذیل شرائط پیش کی تھیں۔

(۱) میں گاوٹن جو غوطہ و دمشق میں واقع اور ہماری ملک تھے۔ ہم کو واپس دے دیئے جائیں۔

(۲) میری تمام جماعت کیلئے بیت المال سے روزانہ مقرر کیا جائے۔

(۳) ہم کو پیش قیمت خلعت انعامات دیئے جائیں۔

حضرت امیر معاویہ نے ان شرائط کو قاصد سے سُن کر کہا کہ تم نے کیوں نہ ان شرطوں کو منظور کر لیا۔ میں پورا کرتا اس کے بعد آپ نے اس مقدمہ وں کا خط لکھا کہ تمہاری سب شرائط منظور ہیں لیکن اُس کا اشتغال ہو چکا تھا۔

ان روایات میں اگرچہ بظاہر اختلاف معلوم ہوتا ہے۔ مگر حقیقت میں تعارض نہیں ہے۔ یہ بالکل قرین قیاس ہے کہ حضرت امیر معاویہ نے بھی اُس وقت جبکہ حضرت عمرؓ کی حاجتِ لاییت و دشمن کے گورنر اور سرحد و م و شام کے محافظ تھے قیصرِ روم سے مراسلت کی ہو۔ اور اُن کے قاصد کو جلد سے ملنے کی نوبت آئی اور اُسکی طرف سے ایسی شرائط پیش کی گئی ہوں جو حضرت امیر معاویہ کے مداخلت میں ہوں۔ اور جو گامی اعتبار سے بجا نہ رہی ہوں۔ اُن کے تسلیم میں بظاہر غنڈہ کا کی کوئی وجہ نہ ہو۔ اور حضرت عمرؓ کے قاصد کے سامنے یہی سخت شرائط پیش کیں۔ جن کا تسلیم کرنا بظاہر ممکن نہ تھا۔ مگر حضرت عمرؓ نے بحال دورانِ نبی و شفقت اُن کو منظور کر لیا ہو۔ اور دونوں کی طرف سے منظوری کی اطلاع اُس وقت پہنچی ہو کہ اُس کا انتقال ہو چکا تھا۔ ہاں اگر ہم حضرت امیر معاویہ کی مراسلت کو اُس زمانہ کے واقعات میں درج کریں۔ جس وقت وہ مستقل دشمن کو قتل بنا کر مسندِ خلافت پر متمکن تھے۔ تو یقیناً دونوں وایتوں میں سے ایک کو غلط کہنا پڑتا ہے۔ گویا احتمالِ خلاف واقعہ ہے۔ کیونکہ جلد کا انتقال منسلک یعنی خلافتِ عمری میں ہو چکا تھا۔

آغاؓ کی وایت میں اگر حضرت عمرؓ کے قاصد کے ساتھ کسی قسم کے شرائط اور اُن کے جواب کا تذکرہ نہیں ہے تو کچھ مرجع نہیں۔ راوی اکثر روایات میں اختصار کرتے ہیں۔ آغاؓ کے اس ایک ہی واقعہ میں مختلف روایات ہیں بعض روایات مائل ہیں۔ اور بعض مفصل۔ الغرض جلد کے واقعہ میں ہم سلیبی کی روایات کو قابلِ اعتماد ٹھہرائیں تو کچھ خرابی لازم نہیں آتی۔

جلد کے اس مفصل واقعہ سے ہم کو بہت سے اہم نتائج حاصل ہوتے ہیں۔

نتیجہ اول

اسلام نے جو مکمل قانون دینا کے سامنے پیش کیا اُس کی ایک چمکی ہوئی اور روشن دفعہ مہول مساوات و حریت کی بھی تھی۔ اسلام نے اپنے اصول میں شریف و رزول۔ امیرِ غریب۔ حاکمِ محکوم کو ایک شاہراہ مساوات پر چلایا اور شیرِ مری کو ایک گھاٹ پانی پلایا۔ اس مساوات میں مسلم و غیر مسلم کا امتیاز بھی نہ تھا۔ کیونکہ مسلمانوں کے عدس داخل ہو کر غیر مسلموں کے حقوق بھی مسلمانوں

کے حقوق کے برابر ہو جاتے تھے اور اسلام کے پواصول محض نمائشی نہ تھے۔ بلکہ حقیقی تھے جن پر عمل درآمد کرنا خلیفہ وقت اور اُس کے عمال کا فرض میں تھا۔

نتیجہ دوم

اسلام کے اعلیٰ اور برتر قانون نے جہاں اسکی اجازت نہیں دی کہ کسی کو زور و جبر مسلمان بنایا جائے۔ اُس نے یہ بھی گوارا نہیں کیا کہ جو شخص قوانین اسلام کو تحارت کی نظر سے دیکھے یا کسی قانون سے اپنے آپ کو مستثنیٰ سمجھے وہ اُس کے حلقہ اثر میں نہ سکے۔ اسلام کی حقیقی کسوٹی پر جو پورا اترتا تھا وہی اُس کے اندر رہ سکتا تھا۔ ورنہ جلد کی طرح نکال باہر کر دیا جاتا تھا۔

نتیجہ سوم

صحابہ کو اسلام کی اشاعت کا حکم تھا۔ اور وہ اس حکم کی نہایت رغبت و شوق سے تعمیل کرتے تھے۔ اُن کو اس سے زیادہ کوئی امر محبوب تھا۔ ایک شخص بھی اُن کے ذریعہ سے اسلام میں داخل ہو جائے تو دنیا کی تمام نعمتوں اور ملاحقوں سے اُس کو بہتر اور مقدم سمجھتے تھے۔ لیکن بانیہ شغف و رغبت احکام اسلام کے بھی اس درجہ پابند تھے دیا آجکل کی اصطلاح میں اس قدر متعصب اور تنگ خیال تھے کہ اگر دنیا بھی اسلام یا مسلمانوں کے مخالف بن جائے تب بھی کسی ایک حد شرعی کو چھوڑنا یا کسی اسلامی قانون کو بدلنا گوارا نہ کرتے تھے۔

ایک وہ دن تھا کہ جیل نہایت احتشام اور عزت کے ساتھ مدینہ منورہ میں داخل ہوا۔ مدینہ کی مرد و عورت بچے بوڑھے اُس کے دیکھنے کیلئے گھروں سے نکل پڑے تھے۔ کنواری لڑکیاں بھی جھروکوں میں سے اس اسلامی شان کو دیکھنے کے واسطے چھتوں پر چڑھ گئی تھیں حضرت عمرؓ بھی اس کے ساتھ وہی معاملہ فرمایا جو ایک بادشاہ کیساتھ ہونا چاہیے۔ اُس کے استقبال کیلئے جلیل القدر صحابہ بھیجے گئے۔ اور اس احترام و شان کے ساتھ وہ ہاتھوں لٹے لیا گیا۔ اور شاہانِ شان اسکی جہانی کی گئی۔

لیکن ایک دن وہ آیا کہ اُس نے بادشاہی کی نخوت میں غریب مسلمان کو ذلیل سمجھ کر دست برداری دراز کیا۔ اور حضرت عمرؓ کے ارشاد لٹھا لٹھا تیرے لٹھی ہو جو ہمارے یعنی مسلمانوں کیلئے گویا درگاہ

اپنی رفعت و عزت کو بڑھانا اور دوسرے جملہ علیک ما علینا ذخیرہ ہی باتیں لازم ہیں جو ہم پر کو
 نظر انداز کر کے اپنی برتری کو قائم رکھنا چاہا۔ تو حضرت عمرؓ نے کچھ بھی پروا نہ کی اور اس کے ساتھ مثل عام
 رعایا کے معاملہ کر کے برسر جمع قضا کے طالب ہوئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ بدبخت راتوں رات
 مع اپنے لشکر کے مکہ معظمہ سے نکل بھاگا اور ہر قل کے پاس جا کر نصرانی بن گیا۔ ناکہ عار پر ترجیح
 دی۔ ممکن ہے کہ حضرت عمرؓ کے اس تشدد کو کوئی شخص تعصب و تنگ خیالی پر محمول کرے یا ان کو
 سوہ تدبیر اور ناعاقبت اندیشی کا مجرم بنائے کو تیار ہو جائے۔ اور یہ کہ گڈے کے تھوڑے سے
 تشدد پر ایک بادشاہ اور اس کے ساتھ کے مسلمانوں کو اسلام کی دولت سے محروم کر دیا اور
 مسلمانوں کے مقابلہ کیلئے ایک ایسا دشمن پیدا کر دیا۔ جو ان کا ہم قوم تھا۔ اور جو ان کے راز ان کے
 طور و طریق اور ان کے خصائل و عادات پر مطلع تھا۔ لیکن سچ یہ ہے کہ اس سے اسلام کو کچھ بھی
 نہیں پہنچا بلکہ اس نے اعلیٰ و برتر قانون نے لاکھوں غیر مسلموں کو مائل باسلام کر دیا۔

جب کے مرتد ہو جانے سے جس قدر نقصان متصور ہو سکتا تھا اس سے ہزار گونہ فائدہ پہنچا
 اور اس وقت سے اس وقت تک اسلام کا قانون سادات دنیا بھر کے واسطے رہبر بن گیا۔ جو لوگ
 دین پر نیچے کاری اور حدود شرعی سے بے جا و زبردستی کو تعصب و تنگ خیالی سمجھتے ہیں ان کو ذرا غور
 و فکر سے کام لینا چاہیے۔

اس میں شک نہیں کہ حضرت عمرؓ کو جب کے مرتد ہو جانے کا قلق تھا۔ اور جبکہ بھی اسلام کی غریب
 سنی اہل تشاہد ہو گیا تھا۔ اسی وجہ سے جب جملہ نے دوبارہ سلطان ہونے کی خواہش ظاہر کی تو حضرت
 شریفؓ پیش کیں جن میں ایک یہ بھی تھی کہ حضرت عمرؓ اپنی صاحبزادی کا مکمل مجھ سے کر دیں تو حضرت عمرؓ نے
 کل ایسی شرطوں کو جن سے اسلام کے کسی ایک حکم شرعی پر مضرت نہ پڑتا تھا۔ اور عام مسلمانوں کو بدلی
 سنتی تھی قبول فرمایا۔ مگر بدبختی نے جبکہ کا بھیا نہ چھوڑا۔ اور قبل اس کے کہ اس کی شرائط کی منظوری
 کی اطلاع پہنچے راہی عدم ہو گیا۔

نتیجہ چہارم

یہ بھی ممکن تھا کہ حضرت عمرؓ فراری کو مالی معاوضہ لینے یا معاف کرنے پر آمادہ فرماتے اور اس

ذرا بھی تردد نہ تھا اگر جلد ہمت کر کے قصاص دینے پر..... رضامندی ظاہر کر دیتا تو حضرت عمر اس معاملہ کو براہِ رضی طے فرما دیتے۔ اور نوبت قصاص نہ پہنچتی۔

یہ بھی ممکن تھا کہ آپ کی فہمائش پر فراریِ اول ہی معاف کر دیتا اور یہاں تک نوبت نہ پہنچتی مگر آپ اپنی شانِ محمدِ شریف و فراست سے اس امر کو بخوبی جانتے تھے کہ جلد میں غرور و سلطنت و تحوت کفر ابھی موجود ہے۔ اس کا علاج اگر ابھی نہوا تو یہ مادہ ترقی پذیر ہو کر انجام کار اس سے زیادہ بُری صورت میں ظاہر ہو گا جس کا تذکرہ شواربانا ممکن ہو جائیگا۔ اس لئے آپ نے اس کو قصاص دینے پر مجبور کیا۔ اگر جبِ اول ہی مرتبہ اس تلخ گھونٹ کو حلق سے اُتار لیتا تو دینِ دنیا کی عزت اس کو نصیب ہوتی، عوام و خواص کی نظروں میں زیادہ وقعت سے دیکھا جاتا اور انجام کار اس کو سچا پانا نہ پڑتا اور جہاں تک حضرت کی فراست و حسن تدبیر کی طرف خیال کیا جاتا ہے یہ یقینی بات تھی کہ جلد کو قصاص دینے کی نوبت آتی۔ نفعاً اس کی آمادگی ظاہر ہونے پر فراری کو معاف کر دینے کا نورِ خیال ہوتا۔ یا آپ کا ایما ہو جانا۔ اور جلد پر کسی قسم کا بدنامہ جت نہ لگتا۔

جلد نے فاروقِ عظیم رضی اللہ عنہ کے قاصد سے بخیر شرائط قبولِ اسلام ایک شرط یہ بھی کی تھی کہ حضرت عمر اپنی صاحبزادی سے میرا نکاح کر دیں۔ اس کا منشا یہ ظاہر ہے تھا۔ کہ امیر المؤمنین کی جانب سے جو قصاص کا حکم اور ارتداد کی سزا کی دھمکی دی گئی تھی جس سے جلد نے اپنی ہتک بھی تھی وہ اس طرح زائل ہو جائے۔ نکاح کی شرطِ اول تو فی نفسہ اکثر اوقات ناقابلِ برداشت ہوتی ہے۔ ایسے شرائط کا پورا ہونا تو درکنار مستطابھی بسا اوقات گزالی سے خالی نہیں ہوتا۔ خصوصاً ایسی حالت میں کہ خود شرط لگانے والا خلیفہ اسلام کے فیصلہ سے روگردانی ملکہ حدودہ اللہ کو توڑ کر نکل بھاگا ہو۔ اس کیلئے تو یہ شرط جس قدر بھی ناممکن العمل ہوتی کم تھا۔ لیکن فاروقِ اعظم کا بلا کسی ناگواری کے اس شرط کو تسلیم فرالینا صاف۔ طور سے اس کو بتلایا ہے کہ انہیں اسلام سے بڑھ کر پیاری کوئی چیز نہ تھی۔ یونہی علی النسخہ کے سچے مصداق اور اسنادِ علی الکفایت و حلیہِ نصر و افضی شانِ شان تھے چونکہ اس شرط کا تعلق صرف حضرت عمر کی ذات سے تھا۔ خلافت و امامت سے اس کا کوئی علاقہ نہ تھا۔

اس لئے حضرت عمر کو یہ گوارا نہ ہوا کہ میرے کسی ذاتی معاملہ کی وجہ سے جیلہ دولت اسلام سے محروم رہے اور وہ جو حدیث میں آتا ہے کہ مومن کامل انسان اُس وقت تک نہیں ہوتا جب تک ماں سے اور باپ سے بیوی سے اور بچوں سے اور کل انسانوں سے زیادہ خدا کے رسل سے محبت نہ کرے۔ اُسے حضرت عمر نے اس واقعہ میں کر کے دکھلادیا۔ (ابن سائکین یا عمر تصانیف) کتب کی جو تجارت حضرت ترجمان وحی الہی کی زبان فیض نشان سے دی گئی تھی۔ وہ ہو ہو پوری ہوئی اس واقعہ سے جہاں یہ ثابت ہے کہ حضرت عمرؓ بارہ دین کسی بڑے سے بڑے کی ذرا بھی پرواہ نہ کرتے تھے وہیں یہ بھی نکلتا ہے کہ دین کی ترقی و عروج کیلئے وہ مال و زر و فرزند و زن کی بھی کوئی حقیقت نہ سمجھتے تھے اور اُن کے ہر کام میں شہیت نفسانیت پر مقدم رہتی تھی۔

حضرت عمرؓ مسلمانوں کے جسمانی اور روحانی ضمیمہ تھے۔ آپ جس طرح اُن کے ظاہری اخلاق اطوار کی پابندی احکام شرع کی نگہداشت کرتے تھے اسی طرح یہ بھی چاہتے تھے کہ اُن کے باطنی اوصاف و ملکات میں جن پر حقیقتاً اسلام کا مدار ہے نقصان نہ آئے وہ دنیا میں چکر اپنے برتر خانہ کائنات کو نہ کھوٹیں۔ اس لئے آپ مسلمانوں کو برابر اسی ہدایت فرماتے تھے جن سے اُن کے جسمانی اسلامی ملکات میں کمی نہ آئے۔ اور سچائے اخلاق فاضلہ کے اوصاف و فضائل ممکن ہو جائیں اور خود بھی اپنے نفس کے ساتھ وہی معاملہ فرماتے تھے۔

آپ اگر ایک طرف ملیل القدر صحابہ کی خدمت میں ہزاروں اشرفیاء و شجرائے اسلام کو آزماتے تھے کہ کہیں دنیا کی محبت تو اُن کے قلب میں جاگزیں نہیں ہو گئی۔ اسی طرح ذرا ذرا ہی بات پر اپنے نفس سے بھی مطالبہ کرتے تھے اور ہر خطرہ اور اندیشہ کے وقت اپنے نفس کا علاج فرماتے تھے۔ ایک دفعہ قبائل عرب کے دُشمن (ڈیویشن) اپنے معاملات میں پیش کرنے بارگاہ خلافت میں حاضر ہوئے۔ تمام معاملات کو سٹے کولنے کے بعد و بار بار درخواست ہوا تو خلیفہ المسین حضرت عمرؓ عمرؓ کے پرشکیزہ شمار ایک عربی مسلمان کے یہاں پانی بھرنے تشریف لگئے کسی نے اس خصوصیت کا سبب دریافت کیا کہ آپ اپنے نفس خود کیوں تشریف لگئے۔ اگر اُس کے یہاں پانی کی ضرورت تھی تو کسی خادم کو کھم فرما سکتے

فرمایا کہ خود کے آئیے جو ایک قسم کی بڑائی پیدا ہو نہ کرنا دیشہ تھا جس کے معاملہ اور نفس کی اصلاح کے واسطے ایسا کیا۔

یہ بھی حقیقی سیاست اور تہذیب جس سے فقہ معاملات باہمی ہی کی اصلاح مقصود نہ تھی بلکہ اصل مقصود اخلاق و ملکات کی تہذیب تھی جن کی اصلاح پر کل معاملات کی درستی موقوف ہو اور جن کے فاسد ہو جانے پر کل حالات بدلتا اور معاملات بگڑتے جاتے ہیں۔

حضرت عمر خود اپنے نفس کے ساتھ یہ معاملہ فرما کر علیا کی اصلاح کی شکر فرماتے تھے اور یہی وہ گرتھا جس سے اسلام نے دلوں پر قبضہ کیا۔

سدا رب یا اس سے قبل حالات جملہ بن الایم کو بیان کرتے ہوئے سیل عزم کا تذکرہ بھی آیا تھا جو نیکو دنیا کی تلمیذ میں یہ واقعہ بہت سی حیثیتوں سے عجیب اور عظیم الشان گزرا ہے اس لئے ہم نے وعدہ کیا تھا کہ اُس کا حال بھی بیان کیا جائیگا۔ اگرچہ اُس وقت خیال تھا کہ صرف اس قصہ بیان کر دینا کافی ہو گا۔ جس سے ناظرین کو اصل واقعہ کا علم ہو جائے لیکن چونکہ اُس میں اصل مضمون اشاعت اسلام کی تائید بھی ہوگی اس لئے اب ہمارا خیال یہ ہے کہ اُسکو کسی قدر تفصیل کے ساتھ عرض کریں۔

ننانہ کے انقلاب اگر سبق آموز نہیں۔ قوموں کا عروج و نزول اگر حیرت انگیز ہے۔ دنیا کی تغیرات سے اگر ہم یہ نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ وہ دھلتے ہوئے سایہ کی طرح ہے کسی کی مستقل جاگیر نہیں ہے اور کسی کیلئے اس کا دوامی پناہ نہیں نکھد یا گیا ہے تو یہ واقعہ اسکی بہترین مثال ہے۔

خدا تعالیٰ نے اپنے مضبوط قوانین سے دنیا میں عروج و زوال کو دوش بدوش بنا دیا ہر پست سے پست شے کو ایک وقت میں عروج نصیب ہو جاتا ہے اور بلند و بالا تھی کسی وقت گمنامی و ذلت کے غار میں پڑا ہوا نظر آتا ہے۔ مال و دولت تخت و تاج سب کی ہی حالت ہے کسی کے ٹھکر کو آباد ہوتے دیکھ کر فوراً سمجھ لینا چاہئے کہ کسی کا شان و دولت ضرور دیران ہوا ہے اور کسی پر تاج شاہی نلگئے تو یہ تماس کر لینا چاہئے کہ کسی کو اوداع کہو یہاں آیا ہے مگر کوئی جگہ اس وقت

گزارہی ہوتی ہے تو ضرور وہ کسی وقت کھنڈر تھے۔ اور جو آج خشک میدان ہیں وہ ضرور ایک زمانہ میں سرسبز اور پر فضا گلزار تھے یہ حالت سنوتی تو آج روضۃ الکبریٰ کی عظمت کی داستانِ بان و بنوتی اور کسرتی کا مشہور عالم ایوان یوں وحشیوں کا مسکن نہ بنتا۔ امریکہ کے وحشی تہذیب تمدن کے استاد نہ مانتے جاتے اور جاپان جیسا حقیر نگر اوس جیسی باہرہوت سلطنت کو نچاد کھلا کر دنیا کے دہل عظام میں شمار نہ کیا جاتا۔

عرب کے شعراء نے اس مضمون کو خوب داکیا ہے۔ ایک شاعر کہتا ہے۔

ولودا مت اللہ ارحمہم کانوا کغیرہم رعایا ولکن ما لہن ذوام
انگور دولت سلطنت ہمیشہ ایک ہی کے پاس آ کر پی تم مجھے بادشاہین بھوار کی طرح وصیت ہوتے لیکن دنیا کی دولت کروم غم سے
دوسرا کہتا ہے:-

ھی المنیۃ من یوم الیوم دنیا تنقل من قوم الی قوم
یہ موت جو کسی کیلئے آج اور کسی کے لئے کل دنیا ہے جو ایک قوم سے منتقل ہو کر دوسرے کے پاس آتی ہے
متنبی نے ایک مصرع میں ساری دنیا کا خلاصہ بیان کر دیا ہے۔
مصائب قوم عند قوم فوا مثل
ایک گروہ کی مصیبت دوسرے گروہ کے لئے مضمر ہے۔

لیکن دنیا کی بے ثباتی اقوام کے عروج و ترقی آبادی کے بعد بربادی اور حیرت مستعجاب کے بعد
قبر کی گوشہ نشینی کو پس موڑا در پر در و در زادا میں حضرت اسد اللہ الغالب کرم اللہ وجہہ لہذا فرمایا
اس خوبی سے کسی نے نہ کیا ہو گا۔ آپ ارشاد فرماتے ہیں:-

کانوا علی کل ارض کما لہم عالم غلب الرجال فقلہ ینفخون
بادشاہین جہان کچھ بھی تو آئے نہ کام وہ قوی ہو گئے سپاہی اور وہ اونچے مکان
وانشأوا بعدہم عن معانیہم الممقار یومہ یا یوش ما نزلوا
چھوڑ کر بعض ملک کے مافوق زمانے آئے آپ نے کچھ لوگوں میں بادشاہانِ جہان

فَاَدَاَهُمْ صَاحِبُ مَرْيَمَ نَادِيًا وَقَالَ
اَيْنَ الْوُجُوهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ

ہو چکے ہیں تو آتے تھے یوں کہا
اَيْنَ الْوُجُوهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ

وہ سرخی دیکھیں وہ ساز و سامان کیا چنے
فَاَصْحُوا الْقُبُورَ عَمَّكُمْ حِينَ سَأَلْتُمْ

قبروں کی پوچھنا کیلئے سرور غیب سن
قَدْ كُنْتُمْ لَهَا كَاكِلًا وَمَا شَرُّ اُولٰٓئِكَ

عمر بھر کھاتے رہے پینے رہے اور بعد مرگ
وَمَا كُنْتُمْ لَهَا كَاكِلًا وَمَا شَرُّ اُولٰٓئِكَ

عمر بھر جس مال کی دمن میں رہے آشفہ مال
وَمَا كُنْتُمْ لَهَا كَاكِلًا وَمَا شَرُّ اُولٰٓئِكَ

چھوڑنے پر تڑپے ان کو جس اہل و عیال
اَصْحٰتُ مَسَاكِيْنُكُمْ مَوْصِيًّا مَعْطٰلَةً

ہو گیا ویران اور جو گارسکان ہوش نشین
سَلِّ لِحٰیثَتِهِمْ ذُرِّيَّتًا وَيَرْسِلْهُ

کلی پر چھوڑ دے شہ عالم سے جب پانی دنا
اَيْنَ الْكُتُبِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ

وہ ختمے ہیں کہاں نہ لے کر کہ حضور
اَيْنَ الْكُتُبِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ

اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ
کیا ہوئی شان نامہ میں کہاں اب وہ غلام

اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ
اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ

اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ
اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ

اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ
اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ

اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ
اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ

اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ
اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ

اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ
اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ

اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ
اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ

اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ
اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ

اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ
اَيْنَ الْمَعْبُدِ الْوُجُوْهُ اَلَّتِي كَانَتْ تُحِبُّونَ

لَمَّا سَأَوْهُ صَارَ لِبَاوَهُ شَهْلًا

جب پوچھا تو میں ہر شا کو زاری کیا

أَبْنُ الْحَمَامَةِ الَّتِي تَحْتِ جَا الدَّوَلِ

پائے گئے ملک دولت کے نگہبان کہاں

لَمَّا أَتَيْتُكَ بِسَهَامِ الْمَوْتِ تَنْصِلُ

جب لگے تیرا جل تم پر برسے ناگہاں

عَنْكَ الْمَدِينَةُ إِذْ ذَكَرْتُكَ الْوَجِلُ

وئے ناگامی نہ کچھ کام آئی گریہوں

وَلَا أَلُوِي لَفَقَعَتْ فِيهَا وَلَا تُجِئُ

کوئی شتر کوئی حید چل نہیں سکتا ہاں

بَلْ سَلَمُوا لَهَا يَا فَيْحُمَا فَعَلُوا

جھوٹ کر دست اجل میں طلبے سب ہاں

وَلَا يَطُوفُ بِهَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ جُلُ

شمع بھی افسوس تربت پر نہیں ہر سزا

وَكُلُّهُمْ مِمَّا قَسَامُ الْمَالِ قَدْ شَغَلُوا

مال کی تقسیم میں شغول ہیں پیرو جاں

يَفْشَاكَ مِنْ كُنْهَيْهِ الرَّوْعُ وَالْوَقْلُ

آپ کا نصیر ہایوں ہو گیا ہو کا مکان

خوف و دہشت کے سوا کوئی نہیں پڑیاں

إِنَّا نَحْنُ عَلَيْهَا الْمَوْتُ وَالْوَجَلُ

زال دنیا کو غضب کی آتی میں عیاں

موت کا انحر موت کو کھانہ دنیا کا قرب

أَبْنُ الْكُفَّاءِ أَلَمْ تَكُنْ خَيْفَةً

پس کہاں دران کا رہی کیوں تکتے کام

أَبْنُ الْكُفَّاءِ الَّتِي تَحْتِ جَا الدَّوَلِ

جوشن میں تھتے تھے غصہ میں کہاں میرا درد

أَبْنُ الْكُفَّاءِ الَّتِي تَحْتِ جَا الدَّوَلِ

تیرا ناز و کی رکھی رہ گئی تیسرا فکری

هَيْهَاتَ مَا صَلَعُوا صَبَا وَلَا دَعُوا

موت کے چنگل سے بچا و اقمی شواہا

وَلَا الرُّوحُ دَفَعَهَا عَنْكَ لَوْ دَلُوا

دفعہ کر سکتے نہ تھے وہ دیکھے شوت موت

مَا سَاعَدُوا وَلَا وَارُوا لَمَّا أَقْرَبَهُمُ

جو مقرب تھے انہوں نے خاک غمخواری کی

مَا بَالُ قَدِيرِهِ لَا يَأْتِي بِهِ أَحَدُ

فاتحہ خوانی کو کوئی قریب آتا نہیں

مَا بَالُ ذُلِّهِ لَا مَنَفِعًا وَمُطَرَحًا

استہ کو بھول کر بھی آپ یاد آتے نہیں

مَا بَالُ قَصْرِكَ وَخَشَا لَا يَكُنْ بِهِ

خاص برفانی کے حصہ میں ہوں دیوان عام

کچھ دفن میں پھر دہشت نہیں کوئی انیس

لَا تُنْكِرُونَ قَدَا أَمْتُ عَلَى مَلِكٍ

موت کا انحر موت کو کھانہ دنیا کا قرب

وَكَيْفَ يَجْعَلُ دَوَامَ الْحَيَاةِ مُتَّصِلًا وَرُوحَهُ يَحْيِي أَلْأَمْوَاتَ مُتَّصِلًا

روح کی جیبت موت سے نہ بچھڑھوئی نہ منقطع

وَصِفَتُهُ لِبَيْتِكَ الْوَدُوعَى عَرَضٌ وَمُلْكُهُ زَائِلٌ عَنْهُ وَمَنْقَلٌ

ملک پر غرہ نہ کرے دوسروں کی ارش ہے جسم انسان ہے ہلاکت کا نشانہ بیکار

دنیا کی سب حالتیں منقلب ہونے والی نعمتیں زائل اور حالات بدلنے والے ہیں۔ خواہ موت اُس کو سبٹا ہ و بطل مال و منال چھوٹنے پر مجبور کرے۔ یا سلب نعمت ہو کر حور و عیلاں کو کھوکھلا کر دے۔ سلب نعمت بہت سخت اور عبرت انگیز ہوتا ہے لیکن اگر وہ بطور ابتلا و امتحان بغرض رفع درجات ہے جیسا مومن کامل ایمان کو بھی خاص خاص صورت میں پیش آجاتا ہے تو بمقابلہ اُن مراتب فیض کے جو اُس کیلئے مقرر کئے گئے ہیں اور بوجہ اُس طمانت و انشراح صدقہ کے جو مومن کو حاصل ہو بسلب نعمت کچھ افسوسناک امر نہیں ہوتا بلکہ موجب ازیا و مسرت بنانا ہی البتہ اگر بوجہ سرکشی و کفران نعمت یہ سزا دی جائے اور اُس کا ظہور عذاب الہی کی صورت میں ملک کے ملک کو تباہ اور عالم کو برباد کر دے تو یہ واقعات جیسا کہ موجودہ زمانے کیلئے سخت تازہ باز کا کام دیتے ہیں ایسے ہی آیہ الیٰ نسلوں کیلئے عبرت اور نصیحت حاصل کرنے کیلئے اپنی ہولناک صورت پیش کرتے رہتے ہیں۔

قوم سبا اور شہر بادب کے وہ عجائب حالات جو ہم تک پہنچے ہیں۔ ایسے ہیں جن پر اقل و اہل میں یقین کر لینا محض انسان کے متبعہ تھا۔ مگر کلام الہی میں چونکہ ان واقعات کو خاص شان اور اہتمام سے بیان فرمایا گیا ہے۔ اس لئے انسان کی تصدیق میں کچھ بھی تامل نہیں ہو سکتا۔

بمذاہلہ ہے کہ اول ہم ان واقعات کو مسلسل بیان کر دیں اور پھر جو تعلق اُس سے منہم ہوتا ہے اُن کو ظاہر کریں اور آخر میں قوم سبا کے متعلق کلام الہی میں جو کچھ ارشاد ہے اُس کے ضروری مباحث بھی درج کر دیں امید ہے کہ ناظرین اس مضمون سے بہت کچھ فائدہ حاصل کریں گے۔

زمانہ قدیم میں بن کا ملک سرسبز و شادابی میں وہ درجہ رکھتا تھا جو آج بڑے سے بڑے تمدن ملکوں کو نصیب نہیں ہے۔ اُس میں نہایت خوبصورت اور دلربا شہر آراستہ اور عالی شان قصور

وعملاً جو صنایع ملک میں کالیک خوش منظر شہر تھا جو سرسبز و شادابی عالی شان عمارات خوش وضع مکانات اور ہر قسم کے دلفریب مناظر و محاسن کے لحاظ سے دمشق کی نظیر سمجھا جاتا تھا۔ اُسکی آب و ہوا اسی صحت بخش اور خوشگوار تھی کہ موسم سرما میں اگرچہ سردی سخت ہوتی تھی۔ مگر ایسی راحت نساں کہ کسی کو کسی قسم کی بھی تکلیف اُس سے پہنچتی تھی۔ اُس کے باشندے لباس وغیرہ امور کے اعتبار سے نہایت تنعم میں گزارتے تھے۔

فخر عثمان بھی ملک میں کی کمال صناعی کا ایک بے مثل نمونہ تھا۔ یہ محل قحطان جد ماجہل میں کے بیٹے ازال کی زیر نگرانی تعمیر ہوا تھا۔ یہ خصوص منزل کا بنایا گیا تھا۔ ہر ایک منزل کا ارتفاع میں فصاحت و بقدر وس اگر ہمارے کے تھا اور سب سے اوپر کی منزل ہوٹے اور دلدلا آئینوں سے مستف کی گئی تھی۔ اس تھوں سو کرے تھے۔

یہ ایک فخر کا حال جو جس کی وسعت اور کمالات کا اندازہ اس مختصر بیان سے ہو سکتا ہے اسکے علاوہ اور بھی بہت سے مشہور و اعلیٰ شان نصر محللات اور قلعے تھے جنکی عظمت و خوبصورتی کے افسانے زبانوں پر جاری اور صفحات تاریخ میں مبع ہیں۔ گرم آن کا بیان کر کے طول دینا نہیں چاہتے۔

سب ابن شیبہ بن مہرب بن قحطان بن کامرہ کے پہلا بادشاہ گندہاچ اُس نے چار سو چوبیس سال سلطنت کی ہے۔ اُس کا اصلی نام جمدش تھا جو کم نکا اُس نے اقوام عرب میں غلامی کا طریقہ جاری کیا اگلے اُسکو سب کا لقب دیا گیا اور اُسکی شہرت اس لقب کے ساتھ ایسی ہو گئی کہ اصلی نام گویا فراموش ہو گیا۔ مورخین اور بعض محسوسین لکھتے ہیں کہ سب باسلمان تھا اور وہ اپنے زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے ہزاروں برس پہلے ہی آپ پر انیان لے آیا تھا اُسکی طرف جو اشعار منسوب ہیں آپ صاف صاف اقرا کرتا رہی۔ ان اشعار میں اول حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ طبعس کا واقعہ حضرت سلیمان علیہ السلام ہی کے ساتھ ہوا ہے اور انبیا میں سے آپ ہی میں کے بادشاہ ہوئے ہیں۔ وہ کہتا ہے۔

و یلک بعد ہم منا ملوک یصیر الملک فینا بانقیہام

اودان لوک کے بعد جو حضرت علیؓ کے ہم عصر ہو گئے۔ اس کے بعد بادشاہ مل گئے۔ اور ملک باہم تقسیم ہو جائے گا۔

و یلک بعد قحطان النبی نفی محبت خیر الامم

اور قوم قحطان کے بعد ایک نبی ملے گا جو سنی شب بیدار اور رام غلوں کے بہتر ہو گئے

یسعی احمد ابالیت ائی احمد بعد مبعثہ بعام

اُن کا نام احمد ہو گا۔ اسے کاثر میں انکی بعثت کے ایک برس کے بعد تک زندہ رہتا

فاعضدوا حبوبہ نصیری بکل مذحج و بکل سراہی

تو میں اُن کی امانت کرتا اور انکی نصرت کیلئے ہر مسلح کال میر انداز کو سے جاتا

متی یظہر فکوفوا ناصریہ ومن یلغی یبلغ صلاہی

جب وہ ظاہر ہوں تو اُن کا مدد کرنا اور جو اُن سے ملے میرا سلام پہنچا دے

شہر مارب جس کے حالات یہاں بیان ہو گئے اسی بادشاہ سبھا کا بابر وہ تھا۔ بانی کے نام

کی وجہ سے اس شہر پر بھی سبھا کا اطلاق ہو جائے گا۔ اس قوم کو جو وہاں موجود تھی سبھا کہتے ہیں

کلام اللہ میں قوم سبھا اور بیل عرم کے واقعہ کو اس طرح بیان فرمایا ہے۔

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِهِمْ آيَةٌ جَاءَتْهُمْ عَن بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُمْ قَالُوا كَلُمْنِي بِرِشْقٍ سَرِّبَكُمُ

اشكروا له فَبَلَدًا طَيِّبَةً رَبِّكَ غَفُورٌ فَاعْتَمَدُوا قَائِلَنَا عَلَيْهِمْ سَبِيلَ الْعَرَبِ

وَبَدَلْنَا لَهُمْ جَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ خَوَّانٍ أَثْمَلٍ خَطَبُوا أَمْلًا وَشَيْءٌ مِّنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ

ذَٰلِكَ جَزَآؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا وَهَلْ تُجْزَى إِلَّا الْكَافِرُونَ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم وَبَيْنَ الْقُرَى

الَّتِي مَنَآئِلُهَا قُرَى ظَاهِرَةٌ وَقَدْ رَأَوْا فِيهَا السَّيْرَ دَسِيرًا وَفِيهَا الْبَابُ وَإِنَّمَا آمَنَ مِنْهُ

فَقَالُوا رَبَّنَا يَا عَلِيُّ بْنُ آسَفَارِنَا وَظَلَمُوا أَلْسِنَهُمْ فَيَعْلَمُهُمْ أَحَادِيثٌ وَمَرَّ قُنُومٌ

كُلٌّ مِّنْ قُرَىٰ لَّاتٍ فِي ذَٰلِكَ لَآخِذٌ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ

مطلب یہ کہ قوم سبھا کیلئے خاص انکی بیٹیوں اور وطن میں خدا تعالیٰ کی قدرت

اور غیر مستانی نعمتوں کی عجیب نشانی تھی۔ اُنکے گردا گرد ایسے اور بائیس باغوں کی دو قطاریں تھیں، انکو عام اجانت اور ہماری طرف سے بطور امتنان یہ حکم تھا کہ تم کو جو انواع و اقسام کی نعمتیں دی گئی ہیں، ان کو بے تکلف کھاؤ اور خدا تعالیٰ کا شکر ادا کرتے رہو۔ انکا شہر یہیں وہ بہتے تھے ایک شہر تھانہایت پاک و صاف، ہر قسم کی نکالیف اور موزیات سے خالی۔ اور رب تعالیٰ نے انکو بے تکلف لے لیا۔ لیکن انہوں نے شکر گزاری اور اطاعت سے انکار کیا۔ بجائے شکر گزاری کے مرکب کفران نعمت ہوئے تو ہم نے اُن پر سخت اور برباد کن رو کو مسلط کر دیا اور اُن کے سرسبز و شاداب باغوں کے عوض میں وہ دباغ ہوئے گئے جن کے پھل کڑھے، بد مزہ تھے اور جن میں کچھ تھوڑی سی درخت بیری کے تھے۔ یہ سزا انکو کفران نعمت کی دی گئی اور ہم ناپا سوں ہی کو ایسی سزا دیتے ہیں۔ اہل سببا پر ہمارے انعام اسی حد تک ختم نہیں ہو گئے تھے۔ بلکہ ہم نے راحت اور آسانی میں فرمایا۔ اُنکے اور ملک شام کی درمیانی مسافت میں قریب قریب مسافت میں پیرگاہوں اور منزلوں بنادی تھیں جس کی وجہ سے وہ رات اور دن امن و اطمینان کے ساتھ سفر کرتے تھے۔ لیکن انہوں نے اس نعمت کی بھی قدر نہ کی بلکہ دعا کی کہ آسمی ہمارے سفر کی منزلوں میں دوری پیدا کر دے۔ کیونکہ سفر کا لطف بھوک اور پیاس ہی میں حاصل ہوتا ہے اور ایسی خواہش کر کے انہوں نے اپنے نفسوں پر ظلم کیا۔ جس نے اس ناشکر گزاری کی سزا میں انکو ایسا تباہ و برباد کر دیا کہ لوگوں کی زبانوں پر صرف اُن کی کہانیاں باقی رہ گئیں اور وہ متفرق و پراثران کر دے گئے اور تمام واقعات صبر کرنے والوں کیلئے بڑی بڑی علامات اور نشانیوں میں آئے۔

کیات مذکورہ بالا میں قوم سببا کے حالات آبادی کے بربادی تمام نعمت کے بعد ناپا سوں اور اُنکی سزا کا اجمالاً بیان ہوا ہے مگر جس ادا سے ہوا ہے اُس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ واقعہ دنیا کے عجیب ترین واقعات میں سے ہے۔ اب ہم اُنکی تفصیل میں موزعین و مفسرین کے اقوال سے منتخب کر کے لکھتے ہیں۔

قوم سباجن بستیوں میں آباد تھی اُن میں زراعت کیلئے ندی اور نالوں کا پانی کام میں آتا تھا۔
 سترھوٹے بڑے ندی اور نالے ایسے تھے جن میں خاص اوقات کے اندر پانی کی آمدنی ہوتی تھی۔
 جیسے برساتی نالوں میں ہوتا ہے۔ اور سال کے سال جو پانی آتا تھا۔ وہ تھوڑا ہوتا تھا۔ جس کی
 تقسیم میں باہم خوب جنگ و جدل اور قتل و قتال تک نو بہت پہنچ جاتی تھی اور جو ایام برسات کے ہوتے
 تھے اُن میں روکے پانی سے جان و مال عمارت و زراعت کا نقصان ہوتا تھا۔ ایک ماہ اسی حالت
 میں گذر گیا مگر بقیس تخت شاہی پر شکن ہوئی تو اُن کو باہمی مجاہدہ اور مقابلہ سے منع کیا لیکن پانی
 ایسی حاجت کی چیز ہے جس کے بدون گذارنا نہیں ہو سکتا۔ وہ اپنی حالت میں مجبور تھے بقیس کے حکم کی
 اطاعت نہ کر سکے اور اسی لڑائی جھگڑے میں مبتلا رہے بقیس نے جب دیکھا تو وہ تخت سلطنت
 سے کنارہ کش ہو کر گوشہ نشین ہو گئی اور ملک بے سر رہ گیا اُن لوگوں نے یہ حالت دیکھ کر ملک سے
 بملاعفہ درخواست کی کہ زمام سلطنت اپنے ہاتھ میں لے لے مگر اُس نے صاف انکار کر دیا۔ جب
 کسی طرح اُس نے منظور نہ کیا تو اُن لوگوں نے دھمکی دے کر کہا کہ یا تو تخت شاہی پر شکن ہو کر سلطنت

میں یہ وہی بقیس ہے جس کا تذکرہ کلام مجید کی سورہ مل میں ان آیات کے اندر کیا گیا ہے۔

وَنَفَقَدَ الطَّيْرُ فَقَالَ مَالِي اَدْنٰی اَلِهٰذَا هَلْ اَمَّ كَاَنَ مِنْ الْغُلَامِیْنِ ۝ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَزَّوَجَلَّ
 سُبْحٰنَہٗ اَوَّلًا اَوْ اٰخِرًا یٰ اَبِیِّ سُلْطٰنِ مُّہِمِّیْنَ (الاحزاب) ۝ اَسَلَمْتُ مَعَ سُلَیْمٰنَ بْنِ
 دَاوُدَ عَلَیْہِمَا السَّلَامُ ۝

خلاصہ مطلب ان آیات کا جس سے ہماری غرض کو تعلق ہے یہ یہ کہ جن افس اور طیور حضرت سلیمان علیہ السلام کے
 لشکریں اُن تھے جیسے آپ سفر کرتے تو یہ تینوں لشکر ہمراہ ہوتے اور ان لشکروں کی ترتیب بالکل علیحدہ علیحدہ ہوتی تھی ہر ایک
 لشکر اور جنس کا افسر اپنے ماتحت حضرت فرج کا مذہب اور مالکی ترتیب کا جواہر ہوتا تھا لیکن نہ تھا کوئی اپنی وجہ سے
 مل جلتے یا آگے پیچے جڑ جاتے جن افس اور طیور میں سے ہر ایک کیلئے جدا جدا زمین میں جنس اور حضرت سلیمان
 علیہ السلام خدا کی نگرانی اور پرتال فرماتے رہتے تھے اسی طرح اس ترتیب اور جنس کیساتھ آپ نے ایک با
 ملک شام سے حجاز کا سفر کیا کہ معظم میں قیام فرماتے کے بعد ملک یمن کا ارادہ کیا اور صفحہ پہنچ کر قیام فرمایا۔

کام کو سنبھالو ورنہ ہم تم کو قتل کر دیں گے۔ بلکہ نے کہا تم عجیب احمق اور بے عقل ہو مجھ کو مجبور بھی کرتے ہو اور میری اطاعت بھی نہیں کرتے۔ اس پر سب نے عہد کر لیا کہ ہم ضرور فرمانبرداری کو لیتے تب تک نے پھر کاروبار سلطنت کو سنبھالا۔ اور دو پہاڑوں کے درہ کو جس کا طول تین میل اور چوڑائی بھی تین میل تھی بڑی بڑی چٹانوں سے اور لوہے کے ذریعہ سے جوڑ کر انہی سب بنادی اور تمام دنیا نالوں کے پانی کو باختیار خود بہنے سے دے دیا۔ اس پر وار میں تین دروازے اور نیچے ایسے قاعدے اور صابے قائم کر دیے کہ جب چاہا دروازہ کھول دیا اور جب چاہا بند کر دیا۔ اور نیچے ایک بہت بڑا حوض بنادیا اپنے سب کے اوپر کا دروازہ کھولا جاتا تھا اور صیٹک پانی اور سچا پانی اس دروازہ سے حوض میں آتا۔ اور جب بچا چھوٹا دوسرا دروازہ کھول دیا جانا۔ علیٰ ہذا پھر ضرورت ہوئی تو میرا کھولا جانا۔ گراہی نیت غالباً کراچی تھی کیونکہ پانی اس کٹر سے ہوتا تھا کہ اس کے پھلے دوسری رست آجاتی تھی۔

مورخین اور مفسرین نے یہی لکھا ہے کہ تین دروازے اور نیچے بنائے تھے لیکن یہ قرون

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۴۸) جہاں سے شہر اب صرف تین منزل دھانچے۔ بہار کے یہ خدمت پسند تھی کہ پانی کے مواقع کی جستجو رکھے اور جس وقت ضرورت ہو فوراً بتلا دے۔ مستحق پھر آپ کو پانی کی ضرورت ہوتی بہار کو طلب کیا تو وہ موجود نہ تھا۔ آپ نے ناراض ہو کر فرمایا کہ اگر وہ اپنی غیر حاضری کی معقول وجہ بیان کر سکے تو اس کو سخت عذاب یا جاجیگا۔ تھوڑی دیر میں بہار حاضر ہوا اور اس نے نہایت جرأت کیا بغیر حاضری کی وجہ بیان کی کہ میں ایسی بات دریافت کر کے آیا ہوں جس کی آپ کو اطلاع نہیں ہے میں ملک سب سے آیا ہوں جہاں ایک عورت حکمران ہے جس کے پاس تمام لوازم سلطنت اعلیٰ جب کے موجود ہیں۔ اور نہایت عظیم الشان تخت شاہی ہے۔ گہرائی ہر بجائے شکر گذاری کے کھڑی مبتلا ہے۔ وہ اور اس کی تمام فوج کا کھانا کی پروا کرتی ہے اور میری غرض اس عرض سے یہی ہو کہ وہ آپ کے ہاتھ پر مسلمان ہو جائے۔ آپ نے شکر فرمایا کہ یہ اس کی نصیحت کر لیتے۔ یہاں اخطا لیا کہ اس کے پاس اللہ سے دیکھیں وہ کیا جواب دیتی ہو۔ بہار نے خط لیا کہ اس کا دل چاہتا ہے اپنے ایمان سلطنت کو جمع کر کے سنایا کہ خط حضرت سلیمان کا یہ وہ تحریر فرماتے ہیں کہ (بقیہ صفحہ ۲۵۰ پر)

قیاس نہیں ہے کہ اس قدر طویل دیوار میں پانی کا صرف ایک ہی دروازہ ہو اس لئے یہ خیال
میں تین دروازوں سے یہ مراد ہے کہ پانی کے نکلنے کے تین درجے مقرر کئے ہر ایک درجے میں
اگرچہ کئی منفذ ہوں مگر ان سب پر ایک ہی دروازہ کا اطلاق کر دیا گیا۔

حوض کے اندر سے بارہ نہریں نکالی تھیں اور ان میں صناعی اور انجنیری کا ایسا کمال
دکھلایا کہ ان ہاں اگر سب نہروں میں پانی جاری کر دیا جائے تو ہر ایک نہر کے اندر اندر ایک فٹ
سے چار فٹ کی جانچ اس طرح کی کہ حوض میں مینگنیاں ڈال کر دیکھا گیا۔ اور جہت دیکھا گیا کہ یہ سب نہروں
کی طرف انکی رفتار یکساں نہیں ہے بلکہ کسی سمت کو سینگنی سرعت کے ساتھ گئی اور کسی جانب آہستہ آہستہ
کی سطح کو ہر جانب ایکساں ہوا کر دیا کہ یہ فرق باقی نہ رہا۔

ان بارہ نہروں سے تمام ملک سبکی آبپاشی ہوتی تھی اور اس میں یہ کمال دکھلایا کہ ہر شخص اپنی
زمین کیلئے ایک کھان فاصلہ میں پانی لے سکے۔ اور ظاہر ہے کہ پانی کی ایسی عجیب و غریب تقسیم جیب ہی
ہو سکتی ہے کہ ملک بھر کو نہایت قریب کے ساتھ مساوی بارہ حصوں پر منقسم کیا گیا ہو اور نہریں

(بقیہ صفحہ ۲۴۹) تم مسلمان ہو کر خورگیاں حاضر ہو جاؤ اب تم سب مجھ اس بارہ میں مشورہ دو کیا کروں
سب سے کہا ہم بڑی قوت اور شوکت والے ہیں ہم خوب مقابلہ کر سکتے ہیں۔ لیکن کرینگے ہی جو تمہاری لئے ہوگی۔ ہم
سب مطیع ہوں گے۔

ملکہ نے کہا بادشاہ جیب کسی شہر کو فتح کر لے میں تو اسکو ویران کر دیتے اور وہاں کے مغزیں کو ہلاک
دخوا کر دیتے میں میں ایک تدبیر کرتی ہوں انکے پاس قیدی ہلایا اور تحفے بھیجتی ہوں شاید وہ اس طرح نرم ہو جائیں
اور بغیر کسی جھگڑے کے مصالحت ہو جائے۔

یہ ہلایا حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں پہنچے تو آپ نے فرمایا کیا تمہارا یہ خیال ہو کہ میں مال و
دولت کا طالب ہوں یہ کہ اس سے بڑھا نامہ اور بہتر موجود ہوں ہلایا کو واپس لجاؤ ہم ایسے
عظیم الشان لشکر سے چڑھائی کرینگے کہی تاب مقاومت نہ دلا سکیں گے اور نہ ہل کر سکاں گے وہاں سے نکال دیں گے۔
ملکہ کے پاس جواب پہنچا تو وہ سمجھ گئی کہ یہ بادشاہ نہیں بلکہ نبی ہیں۔ (بقیہ صفحہ ۲۵۱) پر ملاحظہ فرمائیں

ٹھیک حساب کے مطابق بڑے راجے اور اُس میں سے گولیں اور گدوں میں سے نالیاں اس قریب سے نکالی ہوں کہ ہر کھیت میں وقت و احد کے اندر پانی پہنچ سکے اور پھر ہر نہر کے اندر پانی اس حساب سے لیا گیا ہو کہ تمام چھوٹے بڑے راجے کھول دیے جائیں تو سب کیلئے کافی اور ہر ایک میں بقدر اسکے اندازے کے جاری ہو سکے۔

یہ دیوار پانی کا بند ملک بلقیس نے بنایا تھا۔ اسی کو سد مارب کہتے ہیں مگر مورخین و مفسرین کا بیان ہے کہ سد مارب ملک بلقیس کے زمانہ میں اُسکے حکم سے طیار ہوئی۔ لیکن بعض مورخین لکھتے ہیں کہ سد مارب خود سبائیں شیب بن یعرب بن قحطان کی بنائی ہوئی ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ لقمان بن عاد نے بنائی تھی جس میں پانی نکلنے کے تیس منفذ تھے اور بعض کہتے ہیں کہ قبائل مینہ کے جد امجد قحطان نے اُسکو بنایا تھا۔

اس امر کا فیصلہ کرنا دشوار ہے کہ فی الواقع کس نے بنایا تھا مگر حضرت عبداللہ بن عباس اور وہ جبے ہی وایت ہو کر بلقیس نے بنایا تھا۔ اور اس وجہ سے اس قول کو ترجیح دیا جاسکتی ہے۔

دبقیہ حاشیہ صفحہ ۵۵) ہم کسی طرح اُن کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ وہ مودام اعیان سلطنت امر و وزرا اور لشکر کے حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پھر وہاں سے جب قریب پہنچ گئے تو آپ کو اطلاع ہوئی آپ نے فرمایا کہ کون شخص بلقیس کے پہنچنے سے پہلے اُسکے تخت کو جانا لا سکتا ہے۔ بقول اکثر مفسرین آصف ابن برخیا نے ببرکت اسلام عظم اور بقول بعض ایک فرشتے نے جو آپ کے ساتھ بہتے تھے اُسکو اکھڑھکیے سے پہلے لا کر سامنے رکھ دیا جب بلقیس پہنچی تو آپ نے فرمایا تمنا آتخت ایسا ہی ہو۔ وہ سمجھ چکی تھی کہ وہی تخت ہی مگر احتیاط کے طور پر جواب دیا کہ یہ بالکل اُس ہی جیسا ہے۔ اور مجھے اب ایسے معجزے کھانے کی اب ضرورت باقی نہیں رہی مجھے تو ازل ہی آپ کی نبوت کا احساس اور عظم حاصل ہو چکا اور میں تو کلامِ لا پر عملی ہوں۔

یہ مختصر بیان ہی بلقیس کے سلطان مجنوں اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہو چکا۔ واقعات کی تفصیل اور تشیع کا یہ موقع نہیں ہے۔ البتہ یہ بیان کر دیا کہ سلیمان ہونیکے بعد دبقیہ صفحہ ۵۷) پر بلا غلط فہمی

ہر حال کسی نے بنایا ہو گریانی کے اس عجیب و غریب تقسیم اور ہر وقت بلا وقت مشقت سنبالی
نے تمام ملک کو گلزار بنا دیا۔ باشندے نہایت خوشحالی اور اطمینان کی حالت میں بسر کرنے لگے۔
خدا تعالیٰ نے اُن پر اپنی نعمتوں کے دروازے کھول دیے۔ اُن کے ملک کو دنیا میں جنت کا نمونہ بنا دیا۔
انکی سب سے بڑی چیزیں شمال و جنوب میں متصل اور متداصل باغوں کی قطاریں چلی گئی تھیں۔ شمال
شرق و غرب کو اس جس کے خالی چھوڑا گیا تھا کہ آفتاب کی گرمی اور دھوپ پہنچنے میں بروقت اور
رطوبت کے غلبہ کا اندیشہ تھا جسکی وجہ سے مزارعوں کے اعتدال اور صیحوں کی صحت میں خلل پڑتا تھا
پھلوں اور میوؤں کی یہ کثرت تھی کہ ایک عورت اگر اپنے سر پر ڈیڑھ لکڑی لٹکائے کہ اس طرح گزرے کہ ہاتھ کسی کام
میں مشغول ہوں تو بغیر ہاتھ لگائے اور بغیر درخت کو ہلائے ہر قسم کے میوؤں سے اُسکی ڈلیا بھر جاتی
تھی۔ میوؤں کی طلب اور تحصیل میں ذرا بھی حرکت اور جنبش کرنی نہ پڑتی تھی۔

آب و ہوا ایسی فرحت بخش صوبہ پرور اور صحت افزا تھی کہ کوئی موذی جانور خواہ سانپ یا بچھو
کھٹل پسو وغیرہ از قسم حشرات الارض ہوں یا درندے اُس میں پیدا نہ ہوتے تھے اور نہ زندہ رہ

دلیقہ ماشیر صفحہ ۲۵۱) اُس کے ساتھ کیا معاملہ کیا گیا مناسب ہے۔ اکثر مفسرین یہ کہتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام
نے فوراً اُس سے نکاح کر لیا اور اُسکو بدستور سلطنت پر برقرار رکھا۔ ہر مہینہ میں ایک بار خود اُسکے پاس تشریف
لیجاتے اور تین دن قیام کے بعد واپس تشریف لاتے۔ بلقیس سے اپنی اولاد بھی ہوئی۔

اور بعض یہ کہتے ہیں کہ سلمان ہو جائیکے بعد اپنے اُس سے فرمایا کہ تم اپنی قوم میں سے کسی شخص کو منتخب
کر لو جس سے تمہارا نکاح کر دیا جائے اُس نے کہا کہ مجھ جیسا شخص نکاح کر کے کسی مرد کا تابع اور طبع بنے نہایت
نازیبا بات ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اسلام لائیے بعد اسکا کہ نا ضروری ہے۔ اُس نے کہا کہ اگر نکاح کرنا ضروری ہے۔
تو آپ میرا نکاح ہمدان کے بادشاہ ذابیع سے کر دیجیے۔ چنانچہ نکاح کر دیا گیا اور ملک میں بدستور اُن کے
حوالے کر دیا گیا۔ ذابیع نے سلطنت بحالی اور جب حضرت سلیمان علیہ السلام کی وفات ہوئی تو انکی سلطنت کا بھی غارت ہو گیا
ان دنوں اقوال میں سے جس کو بھی صحیح مان لیا جائے اُن سے اتنی بات ضرور ثابت ہوتی ہے کہ سلمان ہونیکے
بعد ملکہ بلقیس اپنے ملک میں بحیثیت سلطان رہیں ہی اُس کا نام زائل نہیں ہوا۔

رہ سکتے تھے۔ اگر کسی نووارد کے کپڑوں میں پیو کیٹل یا جوں ہوئی تھی ماریب کے حد میں داخل ہوتے ہی فوراً فنا ہو جاتی تھی۔ باسٹندوں کو نہ کبھی کوئی مرض پیش آتا تھا اور نہ کسی قسم کا سوز و غم ہوتا تھا اور نہ ذائقہ خراب ہوتے تھے۔ غرض نعمت کے تمام شعبے اُن کو حاصل تھے نہایت عجیب و غریب نعمتوں کے حصول سے کوئی مانع تھا نہ طلب میں دقت اور مشقت لاحق ہوتی تھی۔ اور نہ ہمتاں کے بعد اُن کو کسی قسم کی ناگواری یا گرائی پیش آتی تھی۔ اور پھر یہ دنیاوی اور دنیائی ہی نعمتیں اُن کو نہیں دی گئی تھیں۔ بلکہ اُس کے ساتھ اس کا بھی اطمینان دلادیا تھا کہ جس قدر اور جس طرح چاہو ان ہماری نعمتوں اور لطفوں سے فائدہ اٹھاؤ تم ہر قسم کے مواخذہ سے بری ہو تم سے کچھ پشش اور باز پرس نہیں ہے۔

البتہ یہ سب دنیا و آخرت کی نعمتیں عطا فرما کر اُن کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ اپنے رب کو جتنے پہنچتے اور اسکی شکر گفاری ادا کرتے رہو۔

اس کے علاوہ اُن پر اور بھی قسم قسم کے انعامات خداوندی مبدول تھے۔ اپنے وطن میں مقیم رہ کر یہ دولتیں اُن کو میسر تھیں۔ جو دنیا میں کسی قوم اور کسی ملک کو حاصل نہ تھیں۔ اور اگر تجارت و تفریح کیلئے ملک سے باہر جاتے سفر کرتے تو اُس میں بھی آپسے ہی انعام مبدول تھے ان ملکوں کے زیادہ تر ملک شام کی طرف سفر کرنے کا اتفاق ہوتا تھا۔ ملک شام کا خط اپنی سرسبز و آبادی برکات ظاہری و باطنی میں مشہور و معلوم تھا۔ ماریب اور شام کے درمیان کئی جہینے کی راہ تھی اس طویل مسافت میں خدا تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے برابر کے فاصلے اور قریبے کے ساتھ سرسبز و آباد مقامات کا سلسلہ قائم فرمادیا گویا صحیح پیمائش کے بعد مساوی حصہ کر کے ایسی منزلیں بنادیں جن میں مسافرین کی راحت و آرام کیلئے سرائیں اور ہوٹل موجود تھے صبح سے دوپہر تک چلو اگر مسافر مقام کرنا چاہے تو اُس کو اتنی مسافت پر ایک اچھی آباد اور پر فضا بستی ملتی تھی جس میں ہر قسم کی ضروریات زندگی اور سامان آسائش مہیا ہوتے تھے۔ علیٰ خدا دوپہر کے شام تک چلنے والوں کیلئے امن کی یہ حالت تھی کہ راستہ میں کسی درندے کا خوف تھا اور نہ

دشمن کا کھٹکا بلکہ ہر ایک کے اوپر ایسی سکون اور صفائی باطن کی کیفیت طاری ہوتی تھی کہ راستہ میں اگر بیٹا باپ کے قاتل کو بھی دیکھے تو اُس میں کسی قسم کی اشتہامی حرکت پیدا نہ ہو۔ ہر جگہ کھانے پینے کا سامان اور اساتش کے سامان ہتھالتھے۔ ایک شخص بلا کسی قسم کا توشہ ساتھ لئے تنہا بخوف و خطرات اور دن سفر کر سکتا اور اسی طرح مہینوں کی راہ کو باطنیان طے کر سکتا تھا۔

اسی طرح آرام و آسائش سے ایک زمانہ تک مبرا کرتے رہے۔ مگر بالآخر دولت نعمت کا نشہ اُن پر سوار ہوا اُنہوں نے ہر قسم کی برستیاں شروع کر دیں ان انعامات خداوندی کو اپنا خانہ زاد اور اپنی ذات و ملک کی خصوصیات یا اپنے کسب و کمالات کے ثمرات سمجھ کر خدا کو فراموش کر بیٹھے اور بجائے شکر گزاری کفران نعمت کے مرکب ہوئے بعض آیات کی طابق ۱۰۱ نبی اُن کی ہدایت و اصلاح کیلئے بھیجے گئے۔ مگر اُنہوں نے ایک نہ سنی اور اُسی اپنے خیال خام پر چبے ہوئے اور کباب معی میں منہمک رہے اور اب ان بے انتہا اور بیشل نعمتوں کے سلب اور زوال کا وقت آگیا لیکن قبل اسکے کہ ہم ان کی بربادی کے حالات کو بیان کریں ایک نفلان کو فرما کر مناسب سمجھتے ہیں۔

کلام الہی کے سیاق سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قوم سب باران لذائذ و نعمات خداوندی سے متنعم ہوئے کیسا تھا ایک زمانہ وار تک خدا تعالیٰ کی عبادت و طاعت میں مصروف اور اس کی شکر گزاری میں مشغول تھے کہ چونکہ جبریت غفور اس کا مقتضی ہے کہ ان کی لغزشوں اور خطاؤں سے جو کسی منہمک لذات یا مبتلا تعلقات سے سرزد ہونا غیر غلب نہیں درگزر کیا جائے اور جو نعمتیں اُن کو دی گئی ہیں اُن پر دینی و دنیاوی مواخذہ نہ کیا جائے۔ اور یہ بغیر اسکے کہ وہ مومن ہوں ممکن نہیں ہے۔ علیٰ ہذا قاعرضوا بھی اسی کو مقتضی ہے کہ اُنہوں نے کچھ عرصے بعد شکر گزاری سے اعراض و انکار کیا۔ اور اسی کی تائید اُس جملہ سے ہوتی ہے جو ابن جریر نے ضحاک سے روایت کیا ہے۔

فما شوا زماناً من الدھر فخر
یعنی ایک زمانہ تک اسی حال میں رہے اور پھر اُس کے
انهم عتوا و علوا بالمعاصی
بعد رکشی شریعہ کو کے معاصی کے مرکب ہو گئے۔

اور یقیناً جو باقی اس سدا ب کی ہے اُس کی نسبت کلام اللہ میں صاف موجود ہے کہ وہ اور

اسکی قوم آفتاب کی عبادت کرتی تھی لیکن اگر ہم اُن دوسرے اقوال کو ترجیح دیکر تسلیم کریں کہ سداہم
 کلابانی سہارین شجب یا لقمان یا قحطان تھے تب تو کچھ اشکال ہی نہیں کیونکہ یہ لوگ موجود ہیں
 سہارے کے اشرار تو ہم اول نقل کر چکے ہیں۔ جن سے اُس کا مومن ہونا معلوم ہوتا ہے۔ لقمان بھی
 جو یہود علیہ السلام پر ایمان لائے تھے اور قحطان کی نسبت گو تصریح نظر سے نہیں گذری۔ مگر سداہم
 اُن کا پڑوتا ہوتا ہے مومن تھا۔ تو یہ غالب اور یقینی معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی مومن تھا۔

البتہ بلقیس کو بانی ماننے میں کچھ اشکال نظر آتا ہے لیکن یہ مشکل بھی تھوڑی سی نال میں رفع
 ہو سکتا ہے۔ بلقیس نے سداہم ایسے وقت میں بنائی کہ وہ شرک کی حالت میں تھی۔ لیکن آخر میں حضرت
 سلیمان علیہ السلام کے ہاتھ پر وہ مسلمان ہو گئی اور مسلمان ہو کر سلطنت کرتی رہی تو اب یہ نتیجہ بحال
 دینا کچھ دشوار نہیں ہے کہ قوم سہارہ جس قدر عالم و اکرام ہوئے جن کا ذکر کلام الہی میں ہے وہ
 بلقیس کے مسلمان ہونے کے بعد ہوئے ہیں اور گو سداہم بنانی کے بعد اُس ملک کی حالت درست ہو
 گئی تھی۔ مگر اُس متہمائے درجہ ترقی عروج پر بعد اسام بلقیس کے پہنچی تھی۔ اور پھر زمانہ دراز تک
 قوم سہارہ اسلام پر ثابت قدم عبادت خداوندی میں مصروف اور تمارا کسی سے شکر یہ میں صریح
 اور اخلاص قلبیے رطب اللسان ہے ہوں۔ اور اُس کے بعد اُن میں طغیان کفران کا مادہ پیدا ہوا
 ہر جس نے انجام کار اس تباہی و بربادی تک پہنچا دیا۔

اس خلعان کو دفع کرنے کے بعد ہم اصل اقد تباہی قوم سہارہ کی طرف بھیج کر تھے ہیں
 مفسرین اور مؤرخین کا اس پر اتفاق ہے کہ سداہم کے خواب ہونے اور بندہ کو تورا
 سیلاب کے آنے کا ظاہری سبب ہو کہ جو ہوں نے اُس میں علیہ انقب لگا کر سوراخ کر دیا
 تھے مگر واقعات کے بیان اور ترتیب میں اختلاف ہے۔

ابن جریر طبری اور ابن حاتم نے وہب بن جبر سے روایت کیا ہے کہ قوم سہارہ کثرت
 اور قزو میں حد سے گذرے تھے تو اُن کی ہدایت کو تیرہ (۱۳) نبی بھیجے گئے مگر اُن پر کچھ اثر نہیں ہوا
 اُن کو سد پر اعتماد تھا کہ سیل وغیرہ اُن تک نہیں پہنچ سکتی۔ البتہ علم کسانہ کے ذریعے سے اُن کے

ذہن میں یہ بات جمی ہوئی تھی کہ اُن کے آہنی سد کو جو ہے خراب کر ڈالیں گے اس سے محفوظ رہنے کی یہ تدبیر کر لی تھی کہ اس دیوار پر جہاں دو چٹانوں کے درمیان کچھ ذرا سا بھی سوراخ دیکھا واپس ایک ہلی کو بانڈھ دیا تاکہ جو ہا اُس میں داخل نہ ہو سکے۔ اور نہ اُس کے قریب آ سکے۔ مگر جب اُس کے ٹوٹنے کا زمانہ آیا تو ایک شخص جو ہے نے بتی پر حملہ کیا جس سے ڈر کر وہ پیچھے کو ہٹی اور چوہے نے اندر گھس کر کھودنا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ انجام کار سیلاب نے دیوار کو توڑ دیا۔

اس روایت سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ خیال عام طور پر اُن لوگوں میں پھیلا ہوا تھا کہ اُن کی تباہی چوہوں سے ہوگی اور اس سے محفوظ رہنے کی یہ تدبیر کی تھی۔

اور ایک روایت یہ ہے کہ قوم سب سے اپنے بے انتہا زندقہ کی وجہ سے اعلیٰ درجہ کے تکلفات اختیار کر رکھے تھے۔ انکی ایک عام نشست گاہ تھی جس میں سنگسار کا فرش لگا ہوا تھا۔ اس جگہ اُن کا اجتماع ہوتا تھا۔ ایک وزجد نصاریٰ وہاں پہنچے۔ اُنہوں نے انکی یہ حالت دیکھ کر کہا کہ تم لوگ اُس ذات کی شکر گزاری اور عبادت کرو جس نے تمکو یہ تمام نعمتیں عطا فرمائی ہیں اُنہوں نے جواب دیا کہ یہ نعمتیں کسی نے نہیں دیں۔ ہم نے جو کچھ پایا ہے وہ ہمارے باپ دادا کا ستروکہ نہ غرض کسی نے انکی بات پر کان نہ دھرا۔ مگر وزیر اُس مجلس میں موجود تھا وہ تاڑ گیا کہ یہ بات سمجھ لی نہیں ہے۔ ان لوگوں نے جو کچھ کہا ہے اُس کا نتیجہ نکلنے والا ہے اُس نے اُسی وقت یہاں سے بیڑا وطن ہو جائے گا قصہ کر لیا۔ اور اُسکی تدبیر یہ نکالی کہ اپنے بیٹے سے کہا کہ کل بھری مجلس میں آکر تو میرے چہرے پر تھپڑ مارنا۔ اگر ایسا نہ کرے گا تو میں تجھ سے عمر بھر کلام نہ کروں گا۔ بیٹے نے ایسا ہی کیا اُس نے کہا میں ایسی سرزمین پر جہاں بیٹے نے میرے ساتھ یہ سلوک کیا ہرگز مینا نہیں چاہتا میں اپنی جائداد و خروخت کر ڈالنا چاہتا ہوں۔ لوگوں نے اسکو غیبت سمجھ کر تمام جائداد و مکانات خوب اچھے داموں خرید لئے۔ وزیر نے وہاں سے خروخت ہو گیا اور اُس کے بعد چوہوں نے سد کو تباہ کر دیا۔

ایک روایت قنادہ اور عکرمہ سے ہے اور اکثر مؤرخین نے اسی روایت کو قابل اعتماد

قرار دیا ہے جس کا حاکم باوجود حیوی اختلاف کے یہ ہو کہ عمرو بن عامر جو انصار مدینہ منورہ کے
 جدا جدا تھے یا ان کے بھائی عمران بن عمران دونوں میں سے کسی ایک کا یہ واقعہ ہو لگے پاس سعد
 باغات اور جائداد تھی کہ کسی دوسرے کے پاس تھی۔ یہ خود بھی کاہن تھے اور ان کے یہاں ایک عورت
 تھی جس کا نام طرفیہ تھا یہ عورت علم کائنات میں کمال رکھتی تھی اس عورت نے ان کو اطلاع دی کہ ستر
 ٹوٹ کر سیلاب عظیم آئے والا ہے جو ملک کو تباہ کر دے گا۔ اور اس کی علامت یہ ہو کہ اس میلان میں
 جو سہ کے پیچھے ہے ایسے بڑے بڑے چوہے نظر پڑیں گے جو اتنی بڑی چٹانوں کو جنکو ہتھکے آدمی
 بھی مٹا نہیں سکتے اٹھا کر پھینکیں گے۔ یہ سن کر وہ اپنے خواص میں سے چند لوگوں کو لیکر جنگل
 پہنچا تو دیکھا کہ واقعی ایک چوہا اتنے بڑے پتھر کو جسکو تنو آدمی نہیں اٹھا سکتے تیس سے کھالکھینکے تیا
 ہے یا لیکھا اُس نے اپنے کنبہ کے تمام سچے دارو کو جمع کر کے یہ حال بیان کیا اور کہا اس امر کو بالکل
 محقق رکھو ہمارا خیال ہے کہ ہم کسی حیلہ سے اپنی جائداد و باغات اور مکانات فروخت کر کے نکل جائیں
 اُس نے اپنے بڑے زادہ حارثہ کو بلا کر کہا کہ کل جب مجلس میں اشراف اعیان ملک جمع ہوں تو میں
 تم کو کسی بات کا حکم دوں گا۔ تم اُس کے ماننے سے انکار کر دینا میں تم کو مار دوں گا تم بھی میرے پیچھے نہ آؤ
 کہا یہ کیونکر ممکن ہو کہ بیٹا باپ کو مارے اُس نے کہا ایسا ہی کرنا ہو گا۔ اس ہمارے اور ہمارے صلحت
 لکھے روز جب سزاوارا اشراف اسلام کی غرض سے حاضر ہوئے تو حسب قرار عمران نے حارثہ کو حکم
 اُس نے تعمیل سے انکار کر دیا۔ عمران نے حارثہ کو لکڑی ماری۔ حارثہ نے بھی حارثہ کے زور سے
 پیچھے رہ کر کہا اس پر عمران بکڑ گیا اور کہا کہ چھری ملاؤ اس کو اسی وقت فرج کرنا ہوں۔ تمام حاضرین سفارش
 کی کہ جرم بیشک سخت ہو مگر قتل سے رگزدہ کر کے اور کوئی سزا ہے کتنی ہی سخت ہو دی جائے عمران نے
 کہا ہرگز نہیں میں اسکو ضرور فرج کروں گا۔ لوگوں نے جب دیکھا کہ عمران ہرگز نہیں مانگا تو حارثہ کے نانا کا
 اطلاع کر دی وہ سب فوراً وہاں پہنچے انہوں نے کہا کہ اس جرم کے تادان داد کوئے کیلئے ہم ہر طرح سے
 حاضر ہیں۔ عمران نے ایکش مانی اور فرج کرنے پر مصر رہا۔ ان لوگوں نے دیکھا تو کہا کہ ہم جب تک مر رہے
 تو ایسا نہیں کر سکتا۔ عمران نے کہا کہ اگر یہ بات ہو تو میں ایسے ملک میں ہرگز نہ ہوں گا۔ جہاں میری توہین

ہی گئی ہو میں جاتا ہوں اور اپنی تمام جائداد فروخت کرنا ہوں۔ جو تمہیر نے خوب بڑبڑھکرتیں کیا
اور سب کچھ خرید لیا۔ عمران نے اپنے قید اور خاندان کے مارتب سے رخصت ہو گیا۔
ان تینوں روایتوں میں اگرچہ بظاہر تضاد و تناقض معلوم ہوتا ہے مگر ان سب کو اگر صحیح
مان لیا جائے تو جمع کرنا بھی ممکن ہے۔

یہ ہو سکتا ہے کہ سب سے اول عمران بن عامر کو کامنہ کے ذریعے سے علم ہوا ہو اور وہ اس حیلہ
ملک چھوڑ گیا ہو۔ اُس نے چوہو نکو بھی دیکھا ہو لیکن یہ کیفیت اس درجہ تک پہنچی تھی کہ دوسرے
لوگ بھی انکو دیکھ کر متنبہ ہو جاتے۔ تو تاریخ پنجاس پر شاہد ہیں کہ عمران بند کے ٹوٹنے سے زمانہ دراز
پہلے مارتب کو چھوڑ کر چلے گئے تھے۔ لیکن یہ بات قریباً ناممکن کے بھی کہ گو عمران نے کیسا ہی اس بات کو
مخفی رکھا مگر وہ ایسا پوشیدہ رہا ہو کہ اُسکے چلے جانے کے بعد بھی کوئی اُس پر مطلع نہ ہوتا۔ عمران کے بعد
یہ خیال اُن لوگوں میں ضرور پھیلا اور اس کے دفعیہ کیواسطے انہوں نے ہر ایسی جگہ جہاں بند میں شکاف
نظر آیا بلایاں بندھوا دیں۔ یہ خیال اُن میں ایک درجہ تک ضرور پھیلا ہوا تھا مگر اس درجہ کا یقین اُن کو
نہ تھا کہ عمران کی طرح گھربار چھوڑ کر چلے جاتے لیکن چند سچی لوگوں نے جو دین حق کے متبع اور علم
کتاب سے حصہ وافر رکھنے والے تھے ذویزن کی مجلس میں وہ گفتگو کی جو ہم اد پر نقل کر چکے ہیں تو اگرچہ اس
میں بند کے ٹوٹنے یا چوہوں کے ذریعے سے ایسی سخت آفت آنیکا تذکرہ نہ تھا مگر اُن کے انداز بیان اور
طرز کلام سے ذویزن پر فوری اثر ہو گیا اور وہ سمجھ گیا کہ یہ کوئی ہونیوالی بات ہو اور جو خیال عام طور سے
رایج تھا ذویزن کے نزدیک اب مدجرتین کو پہنچ گیا اور چونکہ سبھی علماء کی گفتگو میں کوئی ایسی بات نہ تھی
جس سے کسی کو کھٹکا ہوتا اسلئے اُس کا چرچا بھی نہ ہوا۔ اور ذویزن بھی عمران کی طرح اپنی جائداد وغیرہ فروخت
کر کے مارتب سے ہجرت کر گیا۔ قرینہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عمران کا واقعہ حضرت مسیح علیہ السلام سے پہلے کا
ذویزن کا قصہ مارتب کی بربادی سے قریب کا اس طرح تینوں روایتیں جمع ہو جاتی ہیں اور ان کا باہمی
تعارض باقی نہیں رہتا۔

الغرض عمران تو اپنے خاندان کو ساتھ لیکر ہاں سے رخصت ہو گئے اور چوہوں نے اُس

نامکمل التسخیر و یواریں ایسے شگاف ڈال دیتے کہ بانی نے اپنا دستہ کر لیا اور اس نور سے سیلاب کیا اقام
 باغات، مکانات، زراعت تباہ ہو گئے۔ زمین قابل کاشت نہ رہی۔ ہر جگہ ریت کے قوے لگ گئے
 اُن سرسبز اور فرحت بخش باغوں کی جگہ لکے اور ناقابل کا درخت رہ گئے اور جو لوگ کہ اُس وقت وہاں
 موجود تھے وہ اپنے متفرق ہو گئے کہ جس کو جہاں موقع ملا وہاں چلا گیا۔ اور اُس وقت سے آج تک
 عرب میں سبکی بربادی و تباہی بطور ضرب النثل کے پڑ رہی ہے کسی قوم کی بربادی کا نقشہ کھینچنا چاہتے
 ہیں تو کہتے ہیں تفرقوا ابادی سببا یا دی کے معنی میں اولاد کے مطلب یہی کہ مثل اولاد سبک
 متفرق ہو گئے۔ ایک اسلامی شاعر کثیر غزہ اپنی محبوبہ غزہ کو خطاب کر کے کہتا ہے کہ

آبادی سببا یا عزم ما کنت بعدا کم
 قلتم تخیل بالعتیقین بعدا کم

(اس شعر میں کہتے ہیں کہ وہ تباہ ہو مثل وہاں کے پریشان رہا ہو۔ اور کوئی خوشگوار منظر آنکھوں میں بھلا نہیں معلوم ہوتا)

خدا تعالیٰ نے قوم سببا پر اپنے خاص انعام منہول فرمائے۔ اور قدرت کے وہ کوشمے دکھلائے
 کہ کوئی ملک اور کوئی قوم اُن کی سہری کا دعویٰ نہیں کر سکتی تھی اُنکی بل بخت کے باغوں کے مشابہ تھے
 اُنکی سرزمین ایسی پاک و صاف بنائی گئی تھی کہ اُنکو جنت کا ٹکڑا کہنا زیادہ تھا۔ مگر جب تباہی کا وقت آیا
 تو اُس میں بھی قدرت کا تماشا دکھلایا گیا۔ وہ دیوا جس کا عرض ایک فرسخ یعنی تین میل اور جس میں سب
 پٹایا گیا ہو۔ جس کی بڑی بڑی پٹانوں کو سینکڑوں آدمی بھی ملکر حبش نہ دیکھیں جو ہے جیسے حیرت افروز
 سے برباد کر دی گئی۔ وہ وہودیہ باغوں کی قطاریں اور وہ عالی شان قصور و مضبوط حصار اُن کی اُن میں
 زمین نہ نہ کر دیے گئے۔ وہ قوم جس کیلئے سفر میں بھی یہ راحت کے سامان تھے کہ تھوڑی تھوڑی مسافت
 پر سرسبز باغات، آرام و مکانات، ہر قسم کی مکلف غذائیں مینا تھیں اور وہ اُن سے اُنکا گروہ
 کرتے تھے کہ ہماری منزلیں دور کر دیجائیں۔ ایسے پریشان کر دیے گئے کہ ان میں سے ایک اگر روپ بنگیا
 تو دوسرا بچم ایک مشرق کی طرف چلا تو دوسرا مغرب کی طرف گیا اُنکی اسد کا نتیجہ تاریکی میں ظاہر ہوا۔
 اہل سببا اگر اولیٰ حالت میں اہل جنت کی طرح ہر قسم کی نعمتوں میں تھے تو کفران و طغیان کی بدولت
 اہل ناسکی طرح سخت عذاب میں مبتلا ہو کر پریشان کر دیے گئے۔ اور آج بجز قصہ کہانی کے کچھ باقی نہیں رہا

وہ باغ ہے اور وہ مکانات نہ سرکس باقی ہیں اور نہ سرائیں۔ فقط کھنڈر اور ریت کے تھے ہیں۔ یادہ آبادی یا یہ بربادی۔ اِن فِیْ ذٰلِکَ اٰیٰتٍ لِّکُلِّ صَبَّارٍ شَکُوْرٍ
اس تمام قصہ میں بڑی بڑی نشانیاں اور عبرت کے قابل باتیں ہیں۔ اُن لوگوں کے لئے جو خواہشات نفس سے رکنے والے۔ طاعات و عبادات کی شفق و صبر کرنے والے اور خدا تعالیٰ کی نعمتوں پر شکر کرنے والے ہیں۔

نفس واقعہ تو ختم ہو چکا لیکن اُس کے نتائج بیان کرنے سے پہلے ہم یہ بھی بتلانا چاہتے ہیں کہ قوم سبا یہاں سے اُٹھ کر کہاں گئی اور اس بربادی میں کتنی آبادیاں مضمحل تھیں۔ عمران بن عامر کا حال ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ وہ معاہدہ اقارب کے سبیل عزم کے واقعہ سے قبل اپنے وطن کو چھوڑ کر چلا گیا تھا۔ موضع بن لکھتے ہیں کہ عمران کا بیٹا ثعلبہ العنبا بن عمر بن عامر ماء السماء تو بھائی کی طرف متوجہ ہوا اور موہلہ بن اہل و عیال کے ثعلبہ اور ذی وقار کے درمیان فروکش ہو گیا اور جب کچھ عرصہ میں اُسکی اولاد جوان اور حالت درست ہو گئی تو مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہوا۔ مدینہ منورہ میں قبائل یہود پہلے ہی سے متفرق طور پر آباد تھے۔

ثعلبہ نے مدینہ منورہ میں قیام کیا اور جب وہاں رہتے رہتے کچھ قوت و شوکت حاصل ہو گئی تو یہود کو خاص مدینہ سے نکال دیا اور وہاں گڑھیاں بنالیں کھجور کے باغات لگائے اور یہودی خاص ثعلبہ اور اُسکی اولاد کی ہو گئی۔ ثعلبہ کے بیٹے حارثہ ہوئے اور حارثہ کے دو بیٹے اوس اور خزرج ہوئے۔ تمام انصار مدینہ انہیں دونوں کی اولاد ہیں۔

ثعلبہ کے دوسرے بھائی حارثہ حرم مکہ کی طرف متوجہ ہوئے۔ مکہ معظمہ میں پہلے قوم جریم آباد تھی اور یہ وہی قوم ہے جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے وقت یہاں آکر آباد ہوئی تھی۔ لیکن یہ قوم سرکشی اور طغیان میں حد سے تجاوز ہو گئی تھی۔ بیت اللہ کی تعظیم اور حرمت اُن کے دلوں میں باقی نہ تھی اُنہیں میں کے ایک مرد نے جس کا نام اساف تھا اور ایک عورت نے جس کا نام نالم تھا خاص بیت اللہ کے اندر نہ لایا تھا۔ جس کی سزا میں وہ مسخ ہو کر پتھر بن گئے اور انہیں خدا

اُسی کی زندہ تصویر کو زمانہ ورنس کے بعد عربوں نے معبود بنا کر تمام اقوام عرب کا خدا بنا دیا۔ خدا تعالیٰ کو منظور ہوا کہ قوم جرہم کا حرم بے اخراج کیا جاوے اس کا یہ سامان ہوا کہ شعبہ معاہدہ متعلقین کے وہاں آباد ہوئے اور یہ قوم خزاعہ کے نام سے معروف و موسوم ہو گئی۔ خزاعہ جب وہاں جا کر جم گئے تو انہوں نے جرہم کے ساتھ سخت معرکہ آرمیاں کیں۔ ان کو حرم سے صل کی طرف نکال دیا۔ اور خود حرم پر قابض اور متمکن ہو گئے۔ قوم جرہم یہاں سے ویران ہو کر جنگ حگبہ مار سے مار سے پھرے۔ اور بالآخر ان کی نسل منقطع ہو گئی۔ اور آج دنیا ان کے وجود سے خالی ہے مگر جرہم کو کعبہ سے جلا وطن ہو کر انعامات خداوندی کی قدر یاد آئی اپنی بد اخلاقیوں پر شہمان ہوئے۔ چنانچہ ان کا شاعر حسرت میاس کے ساتھ کہتا ہے :-

كَانَ لَمْ تَكُنْ بَيْنَ الْجَحْوِ إِلَى الصَّفَا (نِيسَ وَكَلْدِ سَمِرًا مَسَكَةً سَا مِرًا)

گویا کہ جحون اور صفا کے درمیان کوئی آدمی تھا ہی نہیں اور نہ کسی راکٹوٹھ کر تیس کی ہی نہیں جلی اتھن کُنَا اَهْلُهَا فَا جَا دَنَا صُحُوفُ الدَّلَالِي وَالْخُطُوبُ الزَّوْجَرُ کیوں نہیں ہیں تو وہاں کے ساکن تھے۔ ہمیں کو گردش زمانہ اور حوادث عظیمہ نے تباہ کیا ہے۔

وَكُنَّا وَرَاحَةَ الْبَيْتِ مِنْ بَعْدِ نَابِتِ نَطُوفُ بَيْتِ الْبَيْتِ الْخَيْرِ بِأَهْلِهِ

نابت کے بعد ہم ہی بیت اللہ کے متولی تھے ہم ہی بیت اللہ کا لوانی کہنے تلخہ قرسم کی خبر دیتا تھا جرہم کے بعد ایک زمانہ تک خزاعہ بیت اللہ کے متولی اور کارکن رہے۔ لیکن انہیں میں سے ایک بزمیت نے جس کو ابو عیسان کہتے تھے بیت اللہ کو شرب کے ایک مشکینے کے عوض دیدیا اور بھی وہاں سے غصہ ہوئے اور بیت اللہ کی تولیت قریش کے سپرد ہو گئی۔ عرب میں یہ نحو س معاملہ بیع و شراور وہ بزمیت شخص غریب اہل بن گئے۔ کہا جاتا ہے۔

أَحْسَنُ صَفَقَةٍ مِنْ ابْنِ عِيْسَانَ (ابن عیسان سے بھی زیادہ ٹوٹے والا ہے)

خزاعہ پر اس معاملہ کی وجہ سے ایسا دھبہ لگ گیا کہ کسی طرح نہیں دھلے گا۔ چنانچہ ایک شاعر کہتا ہے :-

وَجَدْنَا فَاخْرَجَ هَاشِمًا شَرِبَ الْخَمْرَ

فخر شراب پینے کے اندر ہوتا ہے

لعمریٰ بئس مققق الفخوسا

خدا کے گھر کو اپنے محل کی وجہ سے فروخت کر دیا قسم ہے اپنی جان کی فخر کرنے والیکے لئے بہت بری بات ہے

ثعلبہ کا تیسرا بھائی عمران بن عمرو بن عامر بن السامری ہے صدا ہو کر عمان کی طرف چلا گیا وہاں

پہلے طلسم و جدیس آباد تھے لیکن انکی نسل منقطع ہو چکی تھی۔ عمران نے عمان کو وطن بنالیا اور وہ

ازد عمان کے نام سے مشہور ہو گئے۔

اور اس کا چوتھا بھائی حبنہ بن عمرو بن عامر ملک شام کی طرف چلا گیا۔ اور وہاں جا کر مالک

بن گئے۔ اور یہی حبنہ جبلة ابن الایم کا جدِ مجدد ہے۔

اس بیان سے معلوم ہو گیا کہ انصاری اور جبلة بن الایم ہم جیسے جس کی طرف ہم حبلة کے بیان

میں اشارہ کر آئے ہیں۔ اسی تعلق قرابت کی وجہ سے حضرت حسان بن ثابت لو کہ حبنہ کے یہاں

جائے۔ انکی مدح مراثی کرتے اور ہمان بنتے تھے اور آل حبنہ بھی اسی وجہ سے ان کا ادب دلچا ف

کرتے تھے۔ باقی قبائل میں بھی اسی طرح جگہ جگہ آباد ہو گئے مگر یہاں اسی تفصیل بیان کر چکی حابت

نہیں ہے۔ اب ہم واقعہ سیر عزم سے مفید اور اہم نتائج اہذک کے بیان کرتے ہیں۔

نتیجہ اول۔ قوم سبہ کی کبادی۔ انتہائی تنعم اور خوشحالی کا نفس واقعہ کلام الہی میں جس قدر

اہتمام کے ساتھ ذکر فرمایا گیا اس سے صاف ظاہر ہے کہ وہ دنیا کے عجیب ترین واقعات میں سے

تھا۔ اگرچہ اس کے تفصیلی حالات ہم تک نہ پہنچے ہوں۔ اور جو پہنچے ان میں سے بعض حالات صحیح نہیں

مگر نفس واقعہ کی صحت تسلیم اور اس کے بعد عجائب قدرت الہی ہونے میں کسی کو انکار نہیں ہو

سکتا۔ ہو سکتا ہے تو اسی کو جو خدا تعالیٰ کی وسیع قدرت کا مرکز ہو جسکو کتب آسمانی کے تسلیم سے

انحراف ہو۔

اس واقعہ کی تفصیل میں جس قدر حالات ہم نے مفسرین و مؤرخین کے حوالے سے لکھے ہیں

اُن سے ہم کو یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ دنیا کے حالات ایک تماشگاہ کی طرح ہیں جس میں ایک وقت پر ایسا عجیب منظر دکھایا جاتا ہے۔ جس سے حاضرین جو حیرت رہ جاتے ہیں۔ لیکن تھوڑی دیر میں وہ پردہ اٹھا دیا جاتا ہے۔ اور جو کچھ دکھایا تھا وہ خواب و خیال بن جاتا ہے۔ اُس کے بعد دوسرا سینہ سامنے آتا ہے اُسکی بھی یہی کیفیت ہوتی ہے۔ ہم جس وقت کوئی عجیب عجیب تماشہ دیکھیں تو ہم کو یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ خوش قسمتی سے یہ سہارا ہی حصہ تھا۔ ہم سے پہلے جو گذر چکے ہیں وہ اس سے محروم تھے۔ ممکن ہے کہ اس بعد کے تماشے میں کوئی جدہ ہو۔ لیکن یہ بالکل واقع اور نفس الامری بات ہے کہ پیدا تماشہ اس سے ہزار گنا زیادہ بہتر اور نفس گذر چکا ہو تو جتنا عجیب نہیں ہے۔ یہ بھی ضروری نہیں کہ تماشگاہ میں ہمیشہ نئے ہی تماشے ہوتے ہیں بلکہ ایک تماشے کو کئی دفعہ دہرایا جاتا ہے۔ اگرچہ کسی دہرائے ہوئے تماشے کو سب آکر دیکھنے والا یہ سمجھ سکتا ہے کہ میرے سوا اُسکو کسی نے نہیں دیکھا۔ حقیقت میں ایسا نہیں ہے۔

دنیا میں ہزاروں تماشے ہوتے۔ اور پردہ عدم میں چھپ گئے۔ لاکھوں کھیل بنے اور بگولے اگر تار قدم کے متلاشی کو وہ دھوا اور ہولناک میدانوں کی خاک چھان کر کھینچ نہ نکالتے یا تواریج سے ہموار کاپہ نہ لگتا یا کتب ساوی میں ایسے حالات کی طرف اشارہ نہوتا تو یقیناً کوئی شخص ایسے دور از فہم اس اوقات کو تسلیم کر نیکے لئے تیار نہوتا اور جس طرح ریل تار وغیرہ کی ایجاد سے پہلے کوئی شخص اُن کو مان لینے کی وجہ سے قابل مضحکہ بن سکتا تھا۔ اسی طرح اُن کے تسلیم میں بھی اُن کو غیبوں و کم عقل کا خطاب دیا جاسکتا تھا۔ مگر شکل یہ ہے کہ دنیا کے پردہ چھوٹنے کی خلقت انسان کے ہاتھ سے جس قدر عجائب مقہورات آئی کا ظور ہو چکا۔ ہے اب اُن سے کلیہً انکار کی گنجائش نہیں رہی۔ گو کسی ایک واقعہ کے خاص اسباب تکذیب کر دینا ممکن ہے۔

آج تہذیب تمدن کا زمانہ ہے صنعت و ایجاد معراج کمال پر پہنچے ہوئے ہیں۔ فلاں گرافٹیفیکیشن۔ سیکو گرافٹ۔ تار و سیر و غیرہ ایجادات ایسی ہیں کہ اگر اُن کے کچھ بہت دیو و نبوت کر کے اُن کو اپنے عجوبہ میں پیش کرتے تو بہت کم عقل حقیقتاً نہ رہتے۔ تاہم ان تمانیزات ہمشیدہ خدایں حیا سے ناواقف۔ علم

علم طبقات الارض سے جاہل ایمان لائے کو خیار ہو جاتے۔ مگر کون کہہ سکتا ہے کہ جو اکتشافات اب ظہور پذیر ہوئے وہ سب جدید ہیں۔ لیکن یہ ہے کہ بعض اکتشافات جدید بھی ہوں لیکن ساتھ ہی یہ بھی ممکن ہے کہ بعض ان عجائب ایجابات کا جو کسی زمانہ میں صفحہ روزگار پر جلوہ گر تھے ابھی تک کچھ موجود تحقیق کو پہنچ بھی نہ سکا ہو۔

تمام علوم کی ابتداء انبیاء علیہم السلام سے ہوئی ہے۔ صناعتوں کا وجود ان کے طفیل ظہور میں آیا ہے خواص شہیاد اور تاثیرات اور یہ سب انہیں کے ذریعے معلوم ہوئی ہیں۔ غرض اصول ہر علم کے خواہ علم شریعہ و ادیان ہو یا علم ریاضی و ہندسہ ہیئت و طب ان کے ذریعے دنیا میں پھیلے ہیں۔ انبیاء ان علوم کی انبیاء علیہم السلام نے ڈالی اور انکی تفصیل حکماء کے ذریعے پہلی جنہوں نے ہر زمانہ میں اپنی عمریں ان کی تحقیق و تفصیل میں صرف کر دیں اور انیوالی نسلوں کیلئے ایسا ذخیرہ چھوڑ گئے جو ہمیشہ کیلئے کارآمد ہو۔ ان علوم میں سے بعض ایسے اصول تھے کہ انکی تفصیل میں بھی اختلاف پیدا نہیں ہوا۔ مثلاً ریاضی و ہندسہ اور بعض کی تفصیل میں اختلاف پیدا ہوا ہر ایک تحقیق اور فلسفی نے اپنے لئے جہاد راہ بنائی جیسا کہ ہیئت و طب اور دوسرے تجربات لیکن متاخرین کا جو کمال ہے وہ صرف تفصیل اور تحقیق میں ہے۔ انہوں نے اپنی کوشش سے ایک نادرہ و مختلف کتبوں کے سانچے میں ڈھال کر ہزار ہا صورتیں بنادیں۔ مگر یہ دعویٰ کرنا کہ تمام اکتشافات باطل نہیں لیکن کسی کو وہاں تک سائی نہیں ہوئی۔ دعویٰ بلا دلیل ہے۔

تواریخ اور آثار قدیمہ کتب سماوی اُسکے خلاف شہادتیں دیتیں اور تصنیفات متقدمین اُسکی تردید کرتی ہیں۔ اسلئے ہم کو یہ سمجھنا چاہئے کہ زمین کے تمام خزانے ظاہر ہو چکے۔ اور اُس کے اندر جو نامہ پوشیدہ ہیں بالکل بحال لئے گئے نہیں بہت کچھ نکل چکے اور ابھی بہت کچھ باقی ہیں۔ احادیث اسکی شاہد ہیں۔ اسلئے یہ ممکن ہے کہ بعض اکتشافات بالکل جدید بھی ہوں۔ مگر یہ بھی بالکل صحیح ہے کہ بعض ایسے عجائب ایجابات زمانہ دیکھ چکا ہے جو حال کے موجدوں کو نصیب بھی نہیں ہوئے۔ اور یہ بھی بالکل صحیح ہے کہ جن بعض اکتشافات کو ہم جدید سمجھتے ہیں وہ ایک زمانہ میں ولج پاکر پردہ عدم میں پوش

ہو گئے ہوں اور اس میں تو کوئی کلام نہیں کہ اصول اُن کے اول سے موجود ہیں۔ مثال کے طور سے
 دیکھ لیجئے کہ آواز ہوا کے ذریعے پہنچتی ہے۔ دھیمی آواز ہے تو تھوڑی سی اور تنک صاف جانی ہوا اور بڑی
 منتشر ہو کر کم ہو جاتی ہے۔ بلند آواز ہے تو میلوں کی طرح چلی جاتی ہے اس سے اس قدر معلوم ہو گیا
 کہ اگر کوئی چیز آواز کو ہوا میں منتشر اور متلاشی ہونے سے محفوظ کرے تو دھیمی آواز بھی اس معادہ حالت سے
 بہت دور تنک جاسکتی ہو۔ اب اس کے ساتھ یہ بھی دیکھ لیجئے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کیلئے ہوا سفر کر دی گئی
 تھی۔ جو کوئی کہیں گفتگو کرتا ہوا اسکو پہنچا دیتی تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہوا میں آواز محفوظ رکھنے کی کتنا
 موجودہ یہ بات حضرت سلیمان علیہ السلام کیلئے خصوصیات میں سے تھی کہ بلا کسی آلہ اور ذریعہ کے آواز
 دور و نزدیک کی محفوظ پہنچ جاتی تھی۔ گریہ ضرور ہے کہ اہل علم و دانش کو اُس علم نبوت سے جو حضرت سلیمان
 علیہ السلام کو عطا ہوا تھا اُس کے اصول ضرور معلوم ہو گئے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اُن اصول سے کام بھی
 لیا گیا ہو۔ مگر اب بھی زمانہ کے ہزار باعجاب کیسا تھ لسیا منسیا ہو گئے ہوں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ دنیا کے صفحات پر قدرت کی عجائب گلکاریاں جو نظر آ رہی ہیں اور اُن سے
 قدرت خداوندی کے عجائب آواز شکرا ہو رہے اور ہوتے جاتے ہیں۔ اگرچہ انکی نوعیتیں اور صورتیں
 کچھ متغیر و متبدل ہوں اور اگرچہ ان میں بعض صوتیں بالکل نئی بھی ہوں مگر دنیا کی آبادی سے اس وقت
 تک جس قدر آثار قدرت منصفہ طور پر جلوہ گر ہو چکے ہیں اُن میں یقیناً بہت سی باتیں ایسی تھیں جو باوجود
 ہزار کوشش و جانکاهی اب تک کسی کو نصیب نہیں ہوئیں اور بعض ایسی ہیں جن کو ہم جدید سمجھتے ہیں مگر حقیقت
 میں وہ جدید نہیں ہیں۔ اور بعض جدید ایسی بھی ہیں جنکی طرف اب تک کسی کی فہم کی رسائی نہیں ہوئی ہو۔ گو
 اصول اُن کے اکتشاف و استخراج کے موجود تھے اور خدا تعالیٰ کی وسیع قدرت اور بے انتہا خزان
 معلومات کا اقتضا بھی یہی ہے کہ کسی قوم اور کسی زمانہ پر اُس کو تمام نہیں کر دیا گیا۔

کہ تراش الاول بالآخر
 (پہلے پھلوں کیلئے کس قدر مجبور گئے)

زمانہ موجودہ میں علم و فن و صنعت و ایجادات منہائے کمال کو پہنچا ہوا ہے ایک سے ایک اعلیٰ پیمانہ
 سامنے آکر موجود ہوتا رہتا ہے جس فن کو دیکھئے اسکو معراج کمال تک پہنچا دیا ہے۔ فن انجینیئر۔ تعمیر۔

تعمیر و بپاشی ہر ایک کی یہی حالت ہو۔ مگر انسان کا دیکھنے کے مدارب کے بنائے ہیں انجینر اور محاری کا جو کمال دکھلایا گیا اُس کا ادنیٰ نمونہ بھی اس ترقی یافتہ زمانہ میں کوئی نہیں دکھلا سکا معلق پل بنانے کے علاوہ ان مکانات اور قلعے تعمیر کئے۔ مگر بلقیس کی طرح سد آراب سے آدھا بند ہی بنایا گیا ہے اور کیا قصر خولان جیسا کوئی قصر ہی اس وقت موجود ہے۔

بلقیس نے پانی کئے کھانے کیلئے جن ہندسہ ریاضی کے قواعد سے کام لیکر اُسکو بالکل نئے قابو میں کیا نہ حال کے ماہرین فرانس سے زیادہ کر کے نہیں دکھلا سکے۔ اور آج پاشی کیلئے جو طریقے اور قواعد اس نے استعمال کئے اور نہروں کے کاٹنے میں جو کمال اُس نے دکھلایا اُسکی مثال بھی دنیا میں اس وقت موجود نہیں ہے۔

دنیا میں کسی ماہر فن نے کوئی نہرا یہی نہیں نکالی جس سے وقت و احد میں ہر شخص کو پانی مل سکے۔ چہ جائیکہ ایک بڑے حوض سے مساوی درجہ کی بارہ نہریں نکالی جائیں۔ ہر ایک نہریں پانی کی رفتار مقدار بھی ایک ہو سب نہروں کا علاوہ بھی بالکل مساوی ہو اور وہ سب وقت و احد میں ہر ایک شخص کو پانی دے سکیں یہ میں نہیں کہتا کہ کرنا ممکن نہیں ہو سکتا۔ یہ ضروری ہے کہ ایسی ہی بلق کے آثار کسی جگہ موجود نہیں۔

یہ حالت ہو تو مادہ پرستوں اور مادی ترقیات کے دلدادوں کو ترقیات کی چکا چوند اور کشفیات و ایجادات کے عجیب و غریب مذاظرہ پر مغرور نہ ہونا چاہئے۔ اور ان کو ایسی بھول بھلیاں میں پڑ کر ہدایت کے طریق مستقیم کو چھوڑ کر خالق و مالک کی یاد کو بھلانا نہ چاہئے۔ ہر ایجاد میں اُسی قدرت کا ظہور ہے ہر ایک کشفیات میں اُسی کی قدرت کے مکنونہ راز ظاہر ہوئے ہیں۔

بھلی کی طاقت کسی کی مخلوق نہیں ہے۔ تہا بڑا کمال یہ ہو کہ اُس کے استعمال کے طریقے ایجاد کرو بھاپ کی قوت تم نے نہیں پیدا کی ہاں اُس سے کمالیہ تم کو بتلایا گیا ہے۔ یہی مظاہر قدرت اگر تھوڑے سے غور سے کام لیتے تو تم کو اُس قدیم لم بزل ملا ہلال کی ہستی کا پتہ دیتے جس کے وجود سے زمین آسمان آفتاب ماہتاب جمادات نباتات کا تم ہیں اور جس کے دنیائے انشاء پر سب

گردن جھکا کر لے ہیں۔ بلکہ نبی اکتشافات تمہارے لئے بجائے مضل ہونیکے ہادی بن جاتے۔

دیکھو تم سے پہلے کیسے کیسے بانٹاں، ہر حصہ گزر چکے۔ انہوں نے دنیا میں کسی کچھ ترقیات
 نہیں کیا کیا ایجادیں۔ اور کیسے رشتہ معلوم یا دگا چھوڑے۔ لیکن آج ان کا نام ہی نام باقی ہوا جو بن
 قوموں نے اپنی ترقیات پر گھنٹہ گیس کے سرکشی و سرتابی کی اپنے خالق و مالک کو بھول گئے ان کا تو
 نشان بھی باقی نہیں۔ اگر کچھ ہے تو کہیں کہیں تھوڑے بہت کمنڈر پڑے نظر آتے ہیں۔

یہ حال ہونیکا کی آبادی۔ سرسبزی و شادابی کا یا انجام ہو دنیا پر غرور و بدستیاں کر نیا لوں کا۔

نتیجہ دوم

خیر و شر دو متضاد صفتیں ہیں۔ خیر شر کی طرف ماضی ہونا یا شر سے خیر کا نتیجہ
 برآمد ہونا بظاہر بعید اور غیر ممکن معلوم ہوتا ہے۔ لیکن اس میں کسی قدر تفصیل ہے۔ جس کی تحقیق ہم بیان
 کرنا چاہتے ہیں۔ خیر محض جو یقیناً خیر ہے جس میں شر کا کچھ بھی شائبہ نہیں ہے شر کی طرف ماضی نہیں
 ہوتی۔ اور اُس سے برا نتیجہ پیدا ہوتا ہے۔ ایمان فائض اور معرفہ حقیقی جس میں ادا فی شائبہ کدورت
 و معصیت۔ نافرمانی و ناپاسی کا نہ ہو کبھی منجر انجام بد کی طرف نہیں ہوتی۔ علیٰ ہذا شر محض جو حقیقتاً
 شر ہے۔ شر خیر و برکت نہیں ہوتا۔ حقیقی کفر برنجات مرتب نہیں ہوتی۔ البتہ حقیقی ایمان کے ساتھ کچھ ماضی
 کدورت معاصی و بد اعمالی جمع ہو جائیں تو اسی قدر برا نتیجہ بھگتنا پڑتا ہے۔ لیکن حقیقی ایمان اُس کو
 نجات کے قحط خانے پر پہنچا کر رہتا ہے۔

کفر حقیقی کیساتھ اخلاق حسنہ۔ نیکی کاری جس معاملات جمع ہو جائیں تو اسی قدر حصہ اُسکو
 بھلائی کامل ملتا ہے حتیٰ کہ عارضی اور بالائی غریباں نہیں۔ مگر حقیقی نجات اس کو میسر نہ آ سکی۔
 اور کبھی ایک شے خیر ہوتی ہے۔ لیکن حدود و فعلیت سے متجاوز ہو کر وہ شے خیر نہیں رہتی۔
 یا جس قدر متجاوز ہوتی ہے اُسکی خیریت میں کمی آ جاتی ہے۔ مثلاً رحمہ و غضب دونوں بچائے خود
 اپنے اپنے موقع پر محمود ہیں اور اسی لئے صحابہ کی شان میں اشتداد علی الکفار و جماعہ بینہم و فرمایا گیا

اور مومن جب تک اُس میں یہ دونوں صفتیں ہیں جو دونوں مومن کامل نہیں ہیں۔ لیکن اگر شدہ حد سے تجاوز ہو جائے یا رحمت ہی رحمت کا غلبہ ہو جائے اور شدہ معدوم یا ضرورت کے موقع پر بھی کارآمد نہ ہو تو جس درجہ یہ صفات مغلوب یا معدوم ہو جائیں گی ان محمودہ صفات پر نتائج مترتب ہوتے جائیں گے۔ بعض سلاطین و اُمراء علماء کی غایت نرمی اور درگزر سے بد نتائج کا پیدا ہونا اور انجام کا فتنہ عظیم کا آشکارا ہونا اسی وجہ سے تھا۔ اور بعض مسلمان بادشاہوں کی جباری اور شدہ سے انواع و اقسام کی خرابیاں دین و مذہب میں پڑ جانا اسی کا ثمرہ ہے۔

ادھر بھی ایک شے بظاہر شرعی ہوتی ہے لیکن اُس کے ترکیب کی نیت بخیر اور مطیع نظر کوئی اہم اور ارفع مقصود ہوتا ہے۔ اسی حالت میں اُس پر اگرچہ ظاہر ایسا اثر مترتب ہوتا ہے جس کا عنوان پسندیدہ نہ ہو لیکن حقیقت وہ خیر ہو تا ہے اور اُس کا ترکیب جیسا مقرب بارگاہِ الہی تھا ویسا ہی رہتا ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام نے جنت میں شجرہ کو تناول فرمایا۔ جو ارشاد خداوندی کو خلاف تھا۔ لیکن اُنکی غرض اس تناول سے کسی خواہش نفسانی کو پورا کرنا نہ تھا۔ بلکہ رضا باری تعالیٰ اور رویہ حق کی دائمی نعمت مطلوب تھی کیونکہ جنت میں بڑی نعمتیں رضا الہی اور رویہ حق ہیں۔ اسی حالت میں اگرچہ تھوڑی مدت کیلئے قیام جنت سے محروم کر دیے گئے۔ اور یہ امر اُس وقت خلاف طبع بھی تھا۔ مگر اُس نتیجہ پر مرتب ہوا کہ زمین پر اُن کو خلافت خداوندی کا وہ مرتبہ مل گیا جس کو اُن کر ملائکہ میں غریب پیدا ہوا تھا اور بصورت اعتراض اپنے رب کے پر محبوب ہوئے تھے۔

اب جعل فیہا من یصل فیہا۔ (لے رب کیا زمین پر ایسی مخلوق کو خلیفہ بنادے جو اس فضا پر پار کیا گیا) ایسی ہی کبھی ایک چیز صورت خیر ہوتی ہے لیکن اُس کے ترکیب کی نیت بخیر نہیں ہوتی بلکہ خدا اور رسول کا مقابلہ حقیقی خیر کا نشانہ اور محو کرنا مقصود ہوتا ہے۔ من فقیہین نے مدینہ میں مسجد بنائی تھی جو بظاہر باعمل صالح تھا۔ مگر حقیقت اُس سے مسلمانوں کی ایذا رسانی اور اسلام کا نیست و نابود کرنا مقصود تھا۔ اس وجہ سے اُس پر وہی عزت مرتب ہوئے جو شرمخص پر ہوتے وہ مسجد گرا دی گئی اور قیامت تک اُس کا نام مسجد خراب پڑ گیا۔

اور کبھی خیر و شر محض اخصافی ہوئے ہیں۔ ایک سے ایک اعتبار سے خیر ہوتی ہے اور دوسرے اعتبار سے شر ہوتی ہے۔ وطن مافوقہ اہل احوال کے اندر نہایت جیسا کچھ راحت رساں اور لطیفان بخشش کی ظاہر ہے لیکن اگر وہ افلاس اور ذلت کا موجب بن جائے تو سراسر نقصان دہ اور مضرب ہے بھی بڑا سفر کلمتوں اور شہوتوں کا مجموعہ ہوتا ہے مگر شدت و غما، غربت اور غفلت کا سبب بن جائے تو سراسر مفید درکار آ رہی۔

کبھی خیر و شر کے سمجھنے میں بہت نا اہل ہوتا ہے۔ ایک سے دوسرے کو آدمی دیکھتا ہے اور وہ حقیقت میں شر ہوتی ہے اور کبھی کسی شے کو شر سمجھتا ہے مگر وہ خیر ہوتی ہے۔ ارشاد خداوندی عسی ان نکروہ شیئا و ہو خیر لکم و عسی ان تخطو شیئا و ہو شر لکم میں اسی کو بیان فرمایا ہے۔

بعض صحابہ رضوان اللہ علیہم کو خیر و شر کے باہمی ربط و استلج میں اس قسم کا اشکال پیش کیا تھا اور اسی بنا پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال پیش کیا جس کا وہ جواب اپنے آپے ارشاد فرمایا جس سے اس ارتباط کی اصل معلوم ہو گئی۔ اور ایک قانون کلی ہاتھ لگایا۔ ہم اس حدیث کو مجتہدین یا نقل کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔

ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس بات سے اپنے بعد تمنا کے بارے میں مجھ آزمیہ ہے یہ ہے کہ دنیا کے مال متاع زینت رنگ تہائے اور کچھ کوئی جائیگی ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا خیر اور بھلائی سے بھی شر یا بُرائی پیدا ہو جاتی ہے آپ نے فرمایا کہ کسی قدر سکوت فرمایا جس سے ہم سمجھ گئے کہ وحی نازل ہو رہی ہے تھوڑی دیر میں چہرہ مبارک سے پسینہ صاف کر کے فرمایا۔ مائل کہاں ہے انسان سے معلوم ہوتا تھا کہ آپ اس سوال سے سرور ہوئے اور جواب میں ارشاد فرمایا کہ خیر سے شر پیدا نہیں ہوتا جو ہم

عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان مما اخاف علیکم من بعدی ما یقوم علیکم من شرھو الدنیا وشرنیہا فقال رجل یا رسول اللہ اویاتی الخیر بالشر فسمکت حتی ظنننا انہ ینزل علیہ قال فمسر عنہ الموصیاء وقال ابن السائل وکانہ حملاہ فقال امنہ اویاتی الخیر بالشر انما ینبت

الرَّيْبُ مَا يَقْتُلُ جَبْطًا أَوْ يَلْمُ
 إِلَّا أَكَلَتْهُ الْخَضَّةُ كَلَّتْ حَتَّى
 أَمَدَاتُ خَاصِرِ قَاهَا اسْتَقِيلَتْ
 عَيْنُ الشَّمْسِ فَتَلَطَّتْ وَبَالَتْ
 خَضَعَاتُ وَكَلَّتْ وَإِنْ هَذَا الْمَالُ
 خَضِرَةٌ حُلُوقِي فَمَنْ اخْذَاهُ لِحَقِّهِ
 وَوَضَعَهُ فِي حَقِّهِ فَتَعَمَّ الْمَعُونَةُ
 هُوَ وَمِنْ اخْذَاهُ لَغْيٍ حَقِّهِ كَانَ كَالَّذِي
 يَأْكُلُ لَوْلَا شَيْعٍ وَيَكُونُ شَهِيدًا عَلَيْهِ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ (مشکوٰۃ بالرقاق)

ربیع میں اعلیٰ اور عمدہ لگیں پس پیدا ہوتی ہیں جھکے بکھرے پتے
 سے جانور چٹایا قریب پرگ ہیں۔ مگر وہ جانور صراحتاً ان کے
 اندر سبز کھائے اور دھوپ میں بیٹھ کر نگال کرنا شروع
 کرے ہضم ہو جائے پر گوبر اور خِشاب کرے۔ اور جب
 صاحب ہو پھر کھائے۔ یہاں شروع بھی ایسی ہی خوشگوار
 اور دل کو بھائی والی چیز ہے جو شخص اس کو جانور پر حاصل
 کرے اور موقع پر خرچ کرے تو وہ نہایت مفید اور عین نفع
 ہے اور جو ناجائز طور پر حاصل کرے اس کی مثال ایسے شخص
 کی جو کجی جو بار کھاتا رہے اور اس کا پیٹ نہ بھرے اور یہاں
 قیامت کے دن اُس کے مقابل میں گواہ بن کر اُسے گار

سائل کو پشیمید پیدا ہوا کہ جب مال بذریعہ حلال حاصل ہوا تو اُس میں اندیشہ کرنے کی بظاہر کوئی
 وجہ نہیں ہے اور اس سے بہ نتائج پیدا ہو چکا غرض سمجھ میں نہیں آتا۔ اس بنا پر انہوں نے یہ استعجاب
 ظاہر کیا۔ اویاتی الخیر بالشر

حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد نے صرف اس سوال ہی کا جواب غایت نہیں
 فرمایا بلکہ حقیقت میں اُس کے قواعد کلیہ بتلائیے۔ یہ تو صراحتاً ہی ارشاد فرمایا کہ خیر سے شر حاصل نہیں
 ہوتا۔ اور یہی ہم نے اول عرض کیا تھا کہ خیر محض بخیر الی الشر نہیں ہوتی۔ اسکے بعد جو مثال ارشاد فرمائی اس
 سے اول تو یہ بات ثابت ہوئی کہ اگر خیر اگر خدا عداًل سے متجاوز ہو جائے تو اُس سے نتیجہ بد پیدا ہو سکتا ہے
 مرقاۃ میں بذیل شرح حدیث لکھا ہے۔

المغنی ان الربیع نیلت بخار العشب
 فیکثرھا الماشیۃ لیسۃ طابستھا
 ایاک حتی ینفخ بطونھا من مجاورھا

رجل حدیث یہ کہ ہر موسم ربیع میں عمدہ قسم کی گھاس
 پیدا ہوتی ہے چوپائے اس کو نزدیک سمجھ کر اس قدر کھاتے
 ہیں کہ ان کے پیٹ بھر رہے ہوتے ہیں اور یہ بھی ناچر ہے

حد الاعتدال فيفتق اعانها من
ذالك فقوت او يقرى بالوقت ومن
المعلوم ان الربيع نيت ضروبا لعشب
خبي كلها خير في نفسها واقاياتي
بالشعر من قبل فراط الاكل فكذلك المظن
في جمع المال من غير حلال ومن المعلوم ان
غنى الكثرة في التعم بما له من غير ما
في ماله فيفسد قلبه فيكبر ويغضب ويغضب
خدا الحق فحيث المال لعله والذات
او عقاب العقب يصير سبيل ^{الوفا} شدة النكال

کہ ربیع میں افراط انواع کی عمدہ گھاس پیدا ہوتی ہے
اور وہ سب فی نفسہ خیر میں برائی جو کہ پیدا ہوتی ہے وہ
حد سے تجاوز ہو کر کھائیسے ہوتی ہے یہی حال ہوان
لوگوں کا جو مال کو افراط کیساتھ غیر حلال خریدے یا
حلال خریدے سے اسی طرح جمع کرے کہ اپنے حال سے
بل جائے تنعم میں پڑ کر بے مال بلا فکر انجام اٹھانا
شروع کر دے اس کا دل سخت ہو جائے بکبر و تعجب اس کی
عادت بن جائے اس کی حق کا حق ادا نہ کرے جب
مال کا انجام دنیا میں ہلاکی یا عقیبتی کی گرفتاری ہو تو مال
خود وبال اور عذاب کا سبب بن گیا۔

اور اسی حدیث کے اشارہ سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ اگر ایسے امر میں جو فی حد ذاتہ خیر تھا۔
اس میں قدر قلیل اعتدال سے تجاوز ہو گیا۔ لیکن فوراً اس کا تدارک کر دیا گیا تو اب بھی نتیجہ توب
نہ ہوگا۔ چنانچہ اسی حدیث کی شرح میں لکھا ہے۔

وفي قوله امتدت خاصرة تارة إشارة
إلى ان المقتصد رجعا يتجاوز حد
الاقتصاد لكنه يتد امر كه بالبر
الباعثة على القناعة
واليه الاستقامة في استقبال
عين الشمس

ما اعتدلت خاصرة تاهل یعنی کو کین نگلیں ہیں اشارہ
ہے اس بات کی طرف کہ میانہ روی بھی کبھی اعتدال سے
متجاوز ہو جاتی ہے۔ لیکن وہ فوراً ایسے امور کا استعمال
کر کے جو قناعت پر دل میں اسکا تدارک کر لیتا ہے اور اس
تدارک سے ہی کی طرف اشارہ ہے۔ اس لفظ میں کوہ طوبہ
آفتاب کی طرف پرتہ کر لیتا ہے۔

الغرض مضمون حدیث سے مراد ہے اور اشارہ یہ چند امور تو معلوم ہیں کہ کہ فی بعض منج شریعہ میں
ہوتی ہے نیز میں اگر اعتدال سے تجاوز ہو جائے تو نتیجہ بدتر بن ہو جاتا ہے۔ اور اگر تجاوز میں اعتدال

کامتار کر دیا گیا تو وہ اندیشہ نہ ہو جاتا ہے۔ لیکن تھوڑے سال سے باقی وہ صورتیں بھی جو ہم نے عرض کی ہیں اس سے مستبعد ہو جائیں گی۔

ادرجیب خیر کی یہ حالتیں ثابت ہو گئیں تو شرکی حالتوں کا قیاس اس پر صحیح ہو گا اور کسی عاقل کو انہیں نازل و تردد کا موقع نہ ہو گا خصوصاً جب نظائر و شواہد سے ہم اسکو محقق کہہ چکے ہیں خیر و شر کی اس مختصر تحقیق کے بعد اعلیٰ مدعا کی طرف توجہ منور کیا ہوں۔

قوم سببا کفران نعمت۔ ناپاسی۔ طغیان و سرکشی کی منزل میں دریاں و بہاؤ ہوئے۔ جہاں وطن ہوئے۔ وطن مافوق سے اُجڑے اور بہت سے ناندافوں کا نام و نشان بھی باقی نہ رہا۔

عمران بن عمرو بھی اُسی قوم میں کا ایک فرد اور اُن ناشائستہ اعمال میں سب کا شریک حال تھا۔ مگر اتنا فرق تھا کہ ان کے اقوال یا کسی اور ذریعہ سے اُس کو یہ یقین ہو گیا تھا کہ قوم سببا ساری کی ساری تباہ اور اُن کی نعمت و دولت نازل ہونے والی ہے۔ وہ عذاب الہی کی پہنچ کے لئے وقوع حادثہ سے برسوں پہلے ریاست و حکومت۔ دولت و ثروت۔ ناز و نعمت سب کو بخوشی خاطر چھوڑ کر چلا گیا۔ اور اُس نے اور اُس کے اقربائے اپنی اپنی پسند کی موافق ٹھکانے بنائے اور جہاں کسی کو موقع ملا آباد ہو گئے۔ جلا وطنی میں اُس کی یہ پیش قدمی جس کا منشا عذاب الہی سے بچنا اور محفوظ رہنا تھا آخر خیر و برکت ہو گئی۔ عمران کا بہتیبہ ثعلبہ مدینہ منورہ میں آباد ہوا اور اُن کے بیٹے حارثہ کے دو بیٹے اوس اور خزرج پیدا ہوئے۔

یہی اوس و خزرج ہیں جن کی اولاد میں انصار مدینہ جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کر کے اپنا نام انصار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرست میں لکھوایا ہے۔ اور اس طرح سببا کی بربادی کا یہ عمدہ اور بہتر نتیجہ نکل آیا جس کو خدا تعالیٰ کی مکنونانہ قدرت کی شرح کہا جائے تو سراسر بجا ہے۔

مدینہ منورہ میں انصار سے پہلے یو و آباد تھے اور جہاں تک تواریخ ہماری رہبری کرتی ہیں معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ قوم یو و اہل کتاب تھے اُن کو یہ معلوم تھا کہ نبی آخر الزمان کی جائے ہجرت

وہم یعلمونہ ای محمد الامام النصار
 حقیقی مرفوع کے کہ آپ ہی میں صرف انصاری شیعہ
 کی وجہ سے منکر اور قابل ہو گئے۔

کلام اللہ سے بھی اس مضمون کی تصدیق ہوتی ہے۔ اشارہ ہے۔
 وكانوا من قبل يستفتحون
 رپیخ خدا تعالیٰ سے شکر کوں پہنچتے تھے کہ نبی آخر الزمان کو
 علی الدین کفر و اقلما جاءهم
 پیغمبر کو شکر کوں کو فائدہ کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم آیا
 صاعق فوالکفر وایہ فلعلنا لا
 ہوئے جن کو وہ تورات کی علامات سے پہچانتے تھے تو آزاد
 علی الکافرین۔
 ان کا انکار کرنے لگے۔ خدا کی بھینکار کا فروں پر

تفسیر دشمنوں سے روایت ابن اسحاق ابن جریر ابن السند و ابو نعیم و بیہقی عامر بن عمر بن قتادہ
 انصاری سے نقل کیا ہے وہ اپنے بعض بڑے بڑھوں سے نقل کرتے ہیں کہ سائے ملک عرب میں
 ہم سے زیادہ کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حال و شان کا واقف نہ تھا۔ ہمارے ساتھ یہود بھی
 تھے۔ وہ اہل کتاب تھے اور ہم بت پرست تھے جبہ ہماری طرف سے کوئی رنج نہ بات یہود کو
 پہنچتی تو وہ کہا کرتے تھے کہ ایک بنی کا زمانہ بہت قریب آگیا ہے ہم ان کے ساتھ ہو کر تم بت
 پرستوں کو عذارم کی طرح قتل کر ڈالیں گے۔ مگر جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو بھیجا۔ ہم متبع
 ہو گئے اور یہود اتباع سے انکار کر کے کفر و عناد پر مصر رہے۔ ہمارے اور یہود کے باہم
 یہ آیت نازل ہوئی ہے۔

اوس و خزرج جو مدینہ میں آباد ہوئے وہ بھی اول سے یہ خیال دل میں لئے بھٹے تھے۔
 کہ نبی آخر الزمان خاص عرب میں مبعوث ہوں گے۔ غالب قیاس یہ ہے کہ یہ علم اپنے ساتھ
 لائے تھے کیونکہ ہم ان کے جدا مجد سببا، ابن شیبہ ابن یعرب ابن قحطان کے تذکرہ میں لکھتے
 ہیں کہ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ہوئے تھا۔ اُس کے ان اشارہ میں جو
 اوپر نقل ہو چکے ہیں یہ تمنا موجود ہے کہ کاش وہ اُس وقت تک زندہ رہتا اور آپ کی امداد و نصرت
 میں حصہ لیتا۔ اور پھر اپنی اولاد کو وصیت کر دی کہ جو ان کا زمانہ پائے میرا سلام پہنچا دے۔

عرب میں اپنے بزرگوں اور اکابر کی وصیت جیسی کچھ واجب العمل سمجھی جاتی تھی انہیں منہ نہیں ہے۔

ایسی حالتیں یہ علم اور یہ وصیت اُسکی اولاد میں نسلاً بعد نسل منتقل ہوتی چلی آئی ہو۔ اور مدینہ میں ہینچکر یہود سے ریل جول کے بعد اس خیال کی اور بھی تقویت ہو گئی ہو۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہود ہی سے منکران میں یہ خیال پہلا ہو۔ مگر توین قیاس اور مطابق ہوتا ہے۔
اقل ہی بات ہے۔ اہل عرب اپنی خاندانی بات کو جتنا مانتے تھے دوسرے کی بات اُن کے نزدیک اتنی با وقعت نہ ہوتی تھی۔ بہر حال کوئی وجہ یہی اوس و خزیج میں یہ خیال راسخ تھا۔ اور روایتی طریقہ پر اپنا عقیدہ منقل ہوتا چلا آتا تھا۔

مورخین نے لکھا ہے کہ اوس و خزیج دونوں حقیقی بھائی تھے۔ خزیج کے پانچ بیٹے تھے اور اوس کے صرف ایک بیٹا مالک بن اوس تھا۔ اہل عرب میں توت و شوکت کا دار اولاد کی کثرت پر تھا۔ اوس جب قریب المرگ ہوا تو اُس کے اقربائے گرد اگر مجمع ہو کر بطور تحسّر کہا کہ ہم آپ سے کہا کرتے تھے کہ دوسری شادی کر لو۔ دیکھو تمہارے بھائی کے پانچ بیٹے ہیں۔ اور تمہارے صرف ایک ہے مالک نے جواب دیا۔

لن یھلک مالک۔ توت
جس نے اپنا نام روشن رکھنے کے لئے مالک جیسا
مثلاً مالک

مطلب یہ تھا کہ اگر ایک بیٹا بھی مالک جیسا شریف النفس قوی الہمہ ہو تو باپ کا نام زندہ رکھنے کیلئے کافی ہے۔ اور کم ہمتہ دینی النفس بہت سے بھی ہوں تو کچھ نہیں پھر کیا۔

إِنَّ الَّذِي يَخْرُجُ مِنَ الزُّنْدِ
قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَجْعَلَ لِمَالِكٍ نَسْلًا
وَجِبَالًا مَبْنِيًّا
(جو ذات پاک اس بات پر قادر ہو کہ حتماً میں سے
آگ پیدا کرے اور بھی قادر ہو کہ مالک کی اولاد پیدا کرے اور
اُن میں شجر و بادوں کی جماعت پیدا کرے)

اور پھر اپنے بیٹے مالک کی طرف بیکر کہا۔

إِي تَبْلِيَةُ الْمَتِيَّةِ وَالْأَلَدِيَّةِ
(پراسے بیٹے موت کو اختیار کر دینا مگر زلت گوہر ذکر نام)

یہ سمجھ کر کے شریفانہ اخلاق جس نے ان کو دنیا کا مالک بنا دیا تھا، خیاں کس کھ
فی الجاہلیۃ خیار کہ فی الزمان میں اسی مفسدوں کی طرف اشارہ ہے۔
اس کے بعد اس نے اشارہ ذیل پر ہے۔

لعل الذی اودی ثودا و میرھما | سید عقب اللہ علی اہل الذکر

افسوس کہ وہ فاسد جس نے خود و جہم جی بڑست قوم کو کفر کیا، میرھما کہ فاسد کا نام رہنے والی نسل میں گری

تقدیر محمد من آل عمرہ ابن عاصم | عیون الذی الداعی الی طلب النور

وہ ذات میری نسل کو ان لوگوں کی نگاہ میں جو طلب نثار کیلئے تھے، عیون بن عمرو بن لاری کی اناؤ کی برابر بنا ہے۔

المدیات قومی ان اللہ دعوتہ | یغوز مجاہد اہل السعادة والابر

کیا میری قوم کو غیرت سے بلائے، تعالیٰ کی طرف سے صلہ و فہم ہوئی، مجاہد کہ خود انہی سید و بزرگوں کو گمراہ کیلئے ہوئی۔

انما بعث المبعوث من آل غامہ | بکنہ فیما بین من صام و الجور

جبکہ کہ انہی غمزدار و عظیم کے درمیان غالب بن لوی کی اولاد سے ایک نبی مبعوث ہوں گے۔

ہنالک فابغوا نصرۃ بیلادکم | بنی حاکم ان السعادة فی النصر

اُس وقت ہی بنی عامر اپنے شہروں میں اکر ان کی مدد کرنا۔ کیونکہ سعادت اور فلاح صرف ان عانت میں ہے۔

ان اشعار میں جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکہ میں مبعوث ہونے کی بابت اپنے علم کو

ظاہر کیا ہے ایسے یہ بھی تبار و پاکہ تم کو اپنے وطن میں رہ کر نصرت کرنا چاہئے جس سے معلوم ہوتا

ہے کہ رہنے کی جائے ہجرت ہونے اور اپنی قوم کی جان نزاری و خادم بننے کا بھی اُسکو علم تھا۔

اور اسی وجہ سے یہ خطاب صرف اپنی اولاد کو نہیں کیا۔ بلکہ اپنے بھائی کی اولاد کو بھی اُس میں

شریک کیا۔

غرض دونوں قومیں یہود اور اولاد ہارث بن ثعلبہ بن عمرو بن عامر دار السار اور بنی فزاع

سب ان لوگوں کے ذہن کس قدر صاف تھے اور یہ قدرت کے مختلف مظاہر شیون کو کبھی فہمی سے سمجھ سکتے تھے۔

اوس اگر قدرت کی ایک تصویر سے دوسرے کیلئے اسرار لکھ کر تھے تو اناطات و تاجنا ایک صند سے دوسری صند پر

اس یقین و علم کے ساتھ مدینہ میں آباد ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کے منتظر حضرت
 واداد پرست بعد آمادہ تھے مگر قسام ازل نے یہ سعادت صرف انصار کے حصہ میں رکھی تھی۔
 یہود باوجود اہل کتاب ہونیکے منکر و معاند بن گئے اور بنی اوس و خزرج باوجود بت پرست
 اور مشرک ہونیکے یار و مددگار بنے اور انہیں کی استعدا اور الحاح پر رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اپنا وطن مکہ معظمہ چھوڑ کر مدینہ کو جائے قیام اور وطن اصلی سے زیادہ لوف و ملن بنالیا۔
 ایں سعادت بزور باذنیت تانہ بخشش خدا سے بخش شدہ

اور قوم سبا کی ہلاکت و بربادی۔ جلا وطنی اور پریشانی کا ایک یہ ثمر و ظاہر ہوا۔

واللہ علی کل شیء قدير و خروج راہ کو ہر چیز پر قدرت ہے نئے مردوں میں زندہ

الحی من المیت و خروج المیت من البقیہ کو اور زندہ میں مردوں کو ظاہر فرما دیتا ہے۔

انصار مدینہ کے متعلق ایک اور بھی روایت ہے جس کو ابن اسحاق نے کتاب المبتدأ میں ذکر کیا

ہے وہ یہ کہ تبع اقل جن کا نام اسعد بن کلکب تھا جب اُس کا گذر مدینہ پر ہوا تو اُس کے ہمراہ

چار سو عالم تھے ان عالموں نے یہاں پہنچ کر باہم عہد و بیان کر لیا کہ اس سب سے نہ نکلیں گے

اور اُس کو چھوڑا کر کہیں نہ جائیں گے تبع کو اس کی خبر ہوئی تو اُن سے اُس کا سبب پوچھا۔ انہوں

نے بیان کیا کہ ہماری کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ یہ جگہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جائے ہجرت ہے

ہم یہاں اس غرض سے تعین ہوئے ہیں کہ شاید ہم کو اُن کی خدمت میں آجائے۔ یہ سن کر تبع نے

اُن کو وہاں آباد ہونے کی اجازت دی۔ ہر ایک کیلئے ایک مکان بنوا دیا اور ہر ایک کی شادی کر کے

ہیت سائل اُن کو دیدیا۔ اور ایک پھر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور

اپنے مسلمان ہونے کی کھ کر اُن کو دیدی اُس تحریر میں یہ دو شعر بھی تھے۔

شهدت علی محمد انہ رسول من اللہ بلوی المنم

میں احمد کے متعلق گوئی دیتا ہوں کہ وہ خلیفہ کائنات کے رسول ہیں۔

فلو صد عمری الی عمرہ لکن ذی الہ و ابن عبد

اگر میری عمر ان کے زمانہ تک نہ ماز کر دی جاتی تو میں ان کا ذریعہ اور بچہ کا بیٹا رہتی نہ گلاب ہوتا

اس تحریر پر ہر گناہ کر سکتے بڑے عالم کو دیدی۔ کہ وہ یا ان کی اولاد میں سے جو شخص آپ کا زمانہ پائے یہ تحریر پہنچا لے اور خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کیلئے ایک گھر بنایا۔
 یہ گھر مختلف لوگوں کے قبضہ میں رہا یہاں تک کہ آخر زمانہ میں حضرت ابو یوب انصاری کے قبضہ میں آیا حضرت ابو یوب انصاری اُسی بڑے عالم کی اولاد میں تھے جسکو تبع نے وہ تحریر دی تھی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ میں تشریف لائے تو آپ کا قیام اُسی گھر میں ہوا بعض کا قول ہے کہ حضرت ابو یوب انصاری کے پاس تبع کی وہ تحریر کبسنہ موجود تھی۔ یہ روایت قابل اعتماد اور معتبر نہیں ہے۔ انصاری کے نسب اور آبادی مدینہ کے متعلق صحیح وہی وایت ہے جو ہم اول عرض کر چکے ہیں۔

نتیجہ مسموم

قوم سب باپردہ تعالیٰ کی بے انتہا انعام ظاہر و باطن میں ذول تھے۔ مذق مال دولت و شمت و ریاست کی یہ حالت تھی کہ ہر شخص کو ہر قسم کی نعمت حاجت سے زیادہ ملتی تھی ضعیف العمر بڑھیا بھی بلا کسی قسم کے تعب و مشقت کے عمدہ سے عمدہ غذائیں کھا سکتی تھی۔ ہر شخص بچاؤ خود ترغیب و تنعم میں مشغول اور مستقل رئیس بنا ہوا تھا نہ رزق و اسباب تنعم کے ہم پہنچانے میں ان کو کسی وقت و مشقت کا مقابلہ کرنا پڑتا تھا اور ایسی نفیس اور لذیذ غذاؤں کی کثرت استعمال سے جن تکالیف و امراض کا اندیشہ ہو سکتا ہے نہ وہ ان کو پیش آتی تھیں یعنی ان کی ایسی عجیب الاء کہ کوئی چھوٹا بڑا موذی جانور وہاں موجود نہ تھا۔ ان کو مرض کا ذائقہ تک معلوم نہ تھا۔

اور ان سب پر طرہ حکم یہ بات تھی کہ اس طرح مال و دولت کو بے غلابا اٹلانے کا ان سے آخر دی مواخذہ بھی نہ تھا۔ ان کو یہ حالت نصیب تھی جو صرف اہل جنت کیلئے مخصوص ہے جن میں کسی قوم کو نصیب نہیں ہوئی ان تمام انعام و اکرام بے انتہا دولت و شمت ثروت اور مالکیت کے مقابلہ میں ان سے صرف طلب کیا گیا تھا کہ اپنے رب مالک و خالق کو سچا پکر

اُسکی مشک گزاری کریں۔ مگر اُن سے یہ نہ ہو سکا اور یہی اعلانات بوجہ کفران نعمت اُنکی تباہی بادل
ہلائی اور پریشانی کا سبب بن گئی۔

اس سے ہم یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ کسی قوم پر اگر دنیا کی ساری نعمتیں برسے مگر مال و
دولت اُن کے ناخویدہ غلام بن جائیں یا است و حکومت اُن کے ساتھ سایہ کی طرح رہیں تو ہرگز
یہ تمام باتیں اس بات کی علامت نہیں ہو سکتیں کہ یہ قوم خدا کے یہاں مقبول ہے اور آخرت کی
فوز و فلاح میں سے اُس کو کچھ حصہ ملا۔

آدمی کو دنیا میں بہترین حالتیں پیش آتی ہیں۔

(۱) محض تنعم و ترغہ و اہ و مال حکومت و ریاست جس میں کسی کدورت اور خلاف مزاج
کا شائبہ نہ ہو۔

(۲) ضرورت و فاقہ تنگدستی و افلاس محکومی و ذلت۔ دائمی امراض و تکالیف۔

(۳) تنعم کے ساتھ کچھ کدورتیں بھی ہوں۔ مال و دولت ہے تو اُس کے ساتھ امراض صباہی
بھی لگے ہوئے ہیں۔ کبھی سنسنی و خوشحالی ہے تو کبھی تنگدستی ہے۔ کبھی امن و راحت نصیب ہے
تو کبھی اندیشہ جان و مال سے دل تنگ اور دماغ پریشان ہے۔ خود مند دستہ ہو تو غریزہ و اقارب
کی تکالیف یا موت سے غمزدہ ہو جاتا ہے۔ غرض راحت کیساتھ رنج اور سکون کیساتھ اضطراب
دوش بدوش ہیں۔ ان تینوں حالتوں کے آثار و ثمرات جدا جدا ہیں حالت اولیٰ میں بہت
جلد آہی بدل جانا مفروضہ سرکش ہو جاتا ہے اور وہ نہ صرف اپنے بھنسنوں اور باقی مخلوق کے
بھی اپنے آپ کو غمزدہ و بالآخر سمجھنے لگتا ہے بلکہ اُس قلعہ کو بھی جو اُس کے ارباب کے
دیران میں ہی فراکش کرنا اور بسا اوقات اُس کو منقطع کو تیاہی اگر اقوم عالم کے حالات
پر ایک صبح اور ناقدانہ نظر ڈالی جائے اور دیکھا جائے کہ صفوہ ہستی پر کتنی اقوام پوسے و رنج کے
بعد تباہ و برباد ہوئیں تو ہم کو صاف صاف پتہ چل جائیگا کہ یہ سب وہی تھے جن پر خدا تعالیٰ کے
بے انتہا انعام منبہول ہوئے اور یہ اعلانات ہی اُنکی سرکشی و نافرمانی کفر و کفران کے ذریعہ بن گئے۔

دیکھو فرعون نے اسی سخت سلطنت صحت و عافیت کی بدولت کہ کسی کوئی تکلیف اور رنجیدہ امر پیش نہ آیا دعویٰ خدائی کر دیا۔

تو ہم عداوت اپنی تنومندی غنیمت قدوقامت اُفت و شوکت کی بُرات مغرورانہ بیل اُٹھے۔
 مَنْ اسْتَدَامَنَا قُوَّةً (ہم سے زیادہ قوۃ والا کون ہے)

جس کے جواب میں خدا تعالیٰ کی طرف سے ارشاد ہوا

اُولَئِكَ يَرْفَأَنَّ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَهُمْ
 هُوَ اَسَدٌ مِنْهُمْ قُوَّةً

رکود نہیں دیکھئے کہ جس خزانے اُن کو پیدا کیا
 وہ اُن سے زیادہ قوت والا ہے

قارون حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم میں ایک معمولی شخص تھا اُس کو اتنا بڑا خزانہ ملیا جسکی کنیاں اُنھانے کیلئے بھی ایک بڑی قوت والی جماعت کی ضرورت پڑتی تھی۔ مگر بجائے شکر گزار ہونے کے مغرور ہو گیا اُس نے سمجھ لیا کہ مجھکو جو کچھ ملا ہے میرے ذاتی استحقاق اور علم و دانش کا نتیجہ ہے لوگ اُس کو سمجھا کر کہتے تھے۔

لَوْ تَفَرَّقُوا رَأَيْتَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْفَاسِقِينَ
وَأَتَّبِعْ مَا آتَاكَ اللَّهُ الْكَرَّ وَالْآخِرَةَ
وَأَوْفَى نَفْسِكَ مِنَ الدُّنْيَا وَ
أَخْسِنَ لَهَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ
وَلَا تَتَّبِعِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ
لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ

و تو اس قدر ت اکر دنا پاس مسعود بن شد نقی
ا کر تے دالوں کو پسند نہیں فرماتا اور جو کہ اللہ تعالیٰ نے
تجھ کو دیاتھیں سے امانت کیے مسلمان کلور دیا میں
بقدر ضرورت حصہ لے اور میں طرح خدا تعالیٰ نے تجھے
احسان کیا ہے تو بھی احسان کر۔ اور مذموم چہ فساد نہ کر۔
اللہ تعالیٰ فساد کرنے والوں کو درست نہیں رکھتا۔

اس کا جواب اس نے نہایت شجرت و استغنا کے ساتھ دیا۔

اِنَّمَا اَوْفَيْتُكَ عَلٰی عِلْمٍ عَيْنِيْ
 دیکھو یہ خدا اس علم کی وجہ سے ملای جو مجھ کو حاصل ہے
 مفسرین نے اس آیت کی تفسیر اور علی علیہ السلام کے معنی میں اختلاف کیا ہے بعض کہتے ہیں
 کہ قارون تو رات کا بڑا عالم تھا اور وہ یہ سمجھتا تھا کہ اس علم کی وجہ سے مجھے یہ استحقاق ہوا ہے۔

کہ اس قدر بے انتہا مال دولت جھکول گیا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اُس کو علم کیا آتا تھا اُس کے ذہن سے اُس نے یہ مال حاصل کیا تھا۔ اور یہ علم کیا بھی دراصل حضرت موسیٰ علیہ السلام کا طفیل تھا کیونکہ آپ کو من اللہ یہ علم عطا ہوا تھا۔ اور آپ ہی کی تعلیم سے قارون تک پہنچا تھا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کو تجارت و ذراعت وغیرہ طریقہ کسب مال کے اصول و قواعد خوب معلوم تھا اور اسی علم پر غرہ کر کے یہ سمجھا کہ اُس کے حصول میں کسی کا کیا احسان ہے۔ بہر حال کوئی ساقول صحیح ہوا سکو غرہ یہ تھا کہ مال دولت مجھے میری ذاتی استحقاق اور کمال کی وجہ سے حاصل ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ فَدَا أَهْلَكَ مَنْ
قَبْلَهُ مِنَ الْفَاقِرِينَ مَنْ هُوَ أَشَدُّ
قُوَّةً وَأَكْثَرَ جَمْعًا
و نادان کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے گزشتہ
قرنوں میں سے ایسی جماعتوں کو جو اس سے بھی
زیادہ قوت اور مال والے تھے ہلاک کر دیا ہے

آخر اس یخبت کا بھی یہی انجام ہوا جوں جوں مال بڑھتا گیا اُس کا غرور اور کفوان بڑھ کر نا گیا۔ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اذیت رسائی میں سامی رہتا تھا اور آپ فرات کے تعلقات کی وجہ سے مدارات و دلجوئی کرتے رہتے تھے۔ یہاں تک کہ زکوٰۃ کا حکم نازل ہوا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس بارہ میں بھی اُس سے یہ ہولت برقی کہ ہر ہزار دینار میں سے ایک دینار اور اسی طرح ہزار درہم میں سے ایک درہم ادا کرے۔ مگر اُس نے اس جزو قلیل کا بھی حساب کیا تو کثرت مال کی وجہ سے اس کا مجموعہ بھی بہت زیادہ ہوتا تھا جبکہ ادا کرنے سے جان چراتے لگا اور آخر اُس نے بنی اسرائیل کے چٹا دیہوں کو اپنا بھینال بنا کر اس پر آمادہ کیا کہ حضرت موسیٰ پر کوئی نہمت لگائی جاوے ایک عورت کو ہیبت کھ طع دیکر آمادہ کر دیا کہ جب موسیٰ علیہ السلام تبلیغ و ہدایت کیلئے کھڑے ہوں تب یہ عورت اُن پر بیتان لگائے۔ اگلے روز آپ نے مجمع عام میں زمانہ کے احکام بیان فرمائے۔ قارون بولا کہ اس حکم سے آپ یا کوئی مستثنیٰ ہے۔ فرمایا ہرگز نہیں مجھ پر بھی یہی حکم جاری ہو سکتا ہے۔ اُس نے کہا تو فلاں عورت ایسا کہتی ہے

آپ نے اُس کو بُدکار اور حلف شکنیہ دیکر دریافت فرمایا۔ اُس نے اصلی واقعہ غوار کا سچا سچا بیان کر دیا۔ اُس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بدو عاکی قارون اور اُس کا تمام خزانہ اور سکنات زمین میں اتار دیے گئے۔

بنی اسرائیل کے بعض اچھے خاصے مسلمانوں کو بھی قارون کے پاس مال و دولت کی یہ کثرت دیکھ کر غیظ پیدا ہوتا تھا چنانچہ جب وہ عید کے روز نہایت احتشام کے ساتھ نکلا اُس کے ارد گرد ہزاروں سوار رنگ رنگ کی سواری رنگ رنگ کے قیمتی رنگین لباسوں میں نکلے تو اُن سے نہ رہا گیا۔ اور کہنے لگے۔

يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ
إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ۝
رکاش ہلکے لئے بھی ایسی ہی مال جو تاحیسا قارون کے لئے وہ تو بڑا نصیب والا ہے۔

لیکن جو زیادہ ہمیدہ اور عاقبت ہبی اور مال و دولت کے انجام لہذا آخرت کی عظمت و جلال سے واقف تھے انہوں نے مشکلان لوگوں کو جواب دیا۔

وَلَكُمْ ثَوَابٌ اللّٰهُ حَسِیْرٌ
لِّمَنۡ أَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا
وَلَا يُلْقَا هَآ اِلَّا
الصَّٰئِرِیْنَ
رہتا رہے حال پر افسوس ہم نہیں جانتے کہ اللہ کے یہاں کا ثواب بڑھو اُن لوگوں کیلئے جو ایمان لائے اور جنہوں نے عمل صالح کیے۔ اور یہ ثواب نہیں دیا جائیگا۔ مگر صبر کرنے والوں کو

لیکن جب قارون کا یہ مشرہوا تو وہ لوگ بھی جو اُس کے مال و دولت کو دیکھ کر حرص کرتے تھے ہل اٹھے کہ اللہ جس کو چاہے رزق میں مسعت بنا ہے۔ اور جس کیلئے چاہے تنگی کرنا ہے اس میں کوئی فضیلت کی بات نہیں ہے۔ اگر ہم پر خدا تعالیٰ اپنا فضل نہ فرماتا تو ہمارا بھی یہی حشر ہوتا۔

قارون ہی کے مشابہ ایک واقعہ امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی پیش آیا ہے۔ ثعلبہ بن حاطب انصار میں کا ایک شخص تھا وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا

رہ سکا بلکہ دور جا کر مقیم ہوا۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔

وَلَيْحُ ثَعْلَبَةَ بْنِ حَاطِبٍ

دافوس ہے ثعلبہ ابن حاطب کے حال پر

اس کے بعد مسلمانوں پر صدقات مالیہ فرض ہوئے۔ آپ نے دو شخصوں کو صدقات وصول

کرنے کیلئے مامور فرمایا۔ اور زکوٰۃ کے قواعد و حساب مفصل تحریر فرما کر دیر سے اور ان لوگوں کو

یہ حکم دیا گیا کہ ثعلبہ بن حاطب اور قبیلہ سلیم کے ایک شخص کے پاس بھی اخذ صدقات کیلئے جاویں

یہ دونوں شخص صاحب حکم ثعلبہ کے پاس پہنچے۔ اُس نے کہا مجھ کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا

فرمان دکھلاؤ۔ دیکھ کر کہا یہ تو بالکل جزیہ ہے۔ اب تو تم جاؤ اور جب اپنے کام سے فارغ ہو جاؤ تو

میرے پاس آنا۔ یہ دونوں صاحب آگے بڑھے اور اُس دوسرے شخص سلمیٰ کو اطلاع ملی تو اُس نے

اُن کا استقبال کیا اور بہترین اموال منتخب کر کے صدقہ دینے کو ساتھ لایا۔ ان دونوں نے

کما صدقہ میں اعلیٰ حکم نہیں ہے متوسط کا حکم ہے اُس نے کہا خدا تعالیٰ کے یہاں تقرب حاصل

کرنے کیلئے بہترین مالی پیش کرنا چاہیے۔

یہ دونوں صاحب لوٹ کر پھر ثعلبہ سے ملے اُس نے پھر تحریر مبارک دیکھی اور دیکھ کر

ہی کہا کہ یہ تو جزیہ ہے۔ اور کہا اب تو آپ جاتیں میں سوچ کر جواب دوں گا۔

جب یہ دونوں صاحب آپ کی خدمت میں واپس آئے تو آپ نے اُن کو دیکھتے ہی فرمایا۔

وَلَيْحُ ثَعْلَبَةَ بْنِ حَاطِبٍ اُوَسْ سَلَمٰی شَیْخِیْ فَخَصَّ کِلَیْنِیْ بِرِکَّتِیْ وَ عَا فَرَمَیْنِیْ۔ اُسی وقت ثعلبہ کے

بارہ میں آیات ذیل نازل ہوئیں۔

وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللّٰهَ لَیْنِ اَنْ تَاْتِیَہُمْ

فَضْلٌ لِّہُمْ لَیْصُدَّ قَوْلَہُمْ وَ یُتَّقُوْنَہُمْ مِنْ

اِیْضًا لِّحَیْنٍ فَلَمَّا اَتَاہُمْ مِنْ فَضْلِہِ

مُحْلِلُوْہِمْ وَ تَوَلَّوْا وَّہُمْ مُّعْرِضُوْنَ ؕ

اور ان میں سے ایسے لوگ بھی ہیں جنہوں نے خدا سے عہد

کیا تھا کہ اگر وہ ہم کو اپنے فضل سے کچھ عطا فرمائیں گا تو ہم

مزد صدقات ایضاً دیا کریں گے اور نیکو کاروں میں سے ہوں

گے پھر جب خدا نے اپنے فضل سے اُن کو یا تو وہ اُس میں

خیل بن گئے اور پشت پھیر کر اعراض کرنے لگے۔

ایک شخص ثعلبہ کے شہدہ دلوں میں سے وہاں موجود تھے اُنہوں نے ثعلبہ سے آپ کا ارشاد اور

نزول آیات کا حال بیان کیلئے تب علیہ پشیمان ہوا اور صدقہ اسوال لیکر حاضر خدمت ہوا لیکن آپ نے فرمایا کہ مجھ کو تیرے صدقات قبول کرنے سے مخالفت کر دی گئی ہے۔ ثعلب نے دونا اور سو کو خاک ڈالنا شروع کیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا یہ تیری خود خد اور مہٹ کا نتیجہ ہے۔ میں تجھ کو منع کرتا تھا۔ مگر تو نے نہیں مانا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ثعلبہ حضرت ابو بکر صدیق کی خدمت میں صدقات لیکر حاضر ہوا اور عرض کیا آپ کو انصار میں میری قدر و منزلت معلوم ہے آپ قبول فرمائیں مگر آپ نے بھی قبول سے انکار کر دیا۔

پھر حضرت عمرؓ کے زمانہ میں حاضر ہوا۔ ماجرین انصار اور اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شیعہ بنایا۔ مگر آپ نے بھی قبول نہیں کیا اور پھر اسی حالتِ ذلت و خسران میں راہی عدم ہو گیا۔

حالتِ تازیہ میں کہ محض فقر و فاقہ تنگی و غلگستگی کا لیف و محن ہی سے سابقہ ہے۔ اور کبھی آ و مسرت اطمینان و سکون کی صورت نہ دیکھے۔ یہ حالت بھی بسا اوقات آدمی کو اپنے مرکز سے ہٹا دیتی ہے اور وہ مضطرب ہو کر جادہ اعتدال سے ہٹ کر باطل پرستوں کی غلامی کرنے لگتا ہے اور طلبِ رزق و مال میں حق و ناحق کی تمیز نہیں کرتا۔ ملکِ بے اوقات جب اور اہل دنیا سے اپنی حالتِ زار کا مقابلہ کرتا ہے تو خداوندِ عالم کی شان میں گستاخانہ الفاظ اُس کی زبان سے نکلنے لگتے ہیں۔ اور ہر صورت میں دائرہ کفر میں داخل ہو جاتا یا قریب بکفر پہنچ جاتا ہے۔ اس ارشادِ ہوا ہے۔ کَاَدَ الْفَقْرُ اَنْ يَّكُوْنَ كُفْرًا

مگر ازل و دوم حالت میں فرق یہ رہتا ہے کہ وہ غرور و نخوت میں جو خدائی کے درجے تک پہنچا دے اور جس کا نتیجہ اپنے سے بہت درجہ والوں کا تانا اور اذیت پہنچانا ہوتا ہے حالتِ اولیٰ میں حاصل ہوتا ہے۔ حالتِ ثانیہ میں بجائے کبر و نخوت کے بجز وانکسار ہوتا ہے آدمی دوسروں کا دستِ نگرین کر لے اپنے ذاتی اوصاف اور انسانی شرافت کو بھی چھوڑ کر بسا اوقات غلامی کے درجہ تک پہنچ جاتا ہے اس لئے اس پڑے ثمراتِ مرتبہ نہیں جوتے جو حالتِ اولیٰ میں ہوتے ہیں۔ عالم میں جتنی قومیں عذاب کے اندر مبتلا ہوئیں سب کی سب ہی ہیں جو مال و دولت

توت و شوکت غرت و جاہت کی بدولت مفرور بنکر ایک جانب خدا سے مقابل بن گئیں دوسری جانب کمزوروں پر ظلم و تعدی کرنے لگیں۔ عاجز و ذلیل ہو کر نہ کسی نے خدائی کا دعویٰ کیا نہ اُسکو ظلم و تعدی کا موقع ملا۔ اس وجہ سے کوئی ایسی قوم عذابِ عام میں مبتلا بھی نہیں ہوئی۔ بلکہ اگر حالتِ ثانیہ میں آدمی ہست قدال و استقامت کے ساتھ اپنے حال پر قائم رہے سختی اور شدت اُس کو اپنے مرکز سے نہ ہٹا سکے۔ اور وہ صبر کے دامن کو مضبوطی سے تھامے رہے تو اُس کا درجہ یقیناً سب سے بڑھ جاتا ہے۔ مگر چونکہ اتنی ثابت قدمی سوائے انصافِ الحق اہل کے نہایت دشوار بلکہ بظاہر ناممکن ہے اس لئے اس سے محفوظ رہنے کی غمانگلی گئی ہو۔

ہاں اعتدال کا درجہ تیسری حالت میں ہے۔ صبر اور شکر دو ایسے وصف ہیں کہ جب تک کسی میں دونوں نہ ہوں اُس کو ایمان و اسلام حقیقی حاصل نہیں ہوتا۔ اسی لئے کلام اللہ میں حکمِ صبر و شکر کو ملا کر بیان فرمایا ہے۔ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں کہ دونوں حالت میں اپنے مرکز پر قائم رہنا۔ اگر قطعاً منعم و ترغیب ہے تو یہ ممکن ہے کہ وہ ایک حد تک۔ ایک زمانہ تک شکر گزار رہے۔ مگر انجام اُس کا نا پسامی اور کفرانِ نبلا ہے۔ جیسا کہ ابھی قومِ سبا کے حالات سے معلوم ہو چکا ہے اور حالتِ ثانیہ میں گو بعض خواص صبر و سکون سے کام لے سکیں۔ مگر وہ بھی اکثر افراد کیلئے منجر الی الشک و الکفر ہو جاتا ہے۔

یہ خوبی صرف حالتِ ثالثہ میں ہے کہ اُس میں آدمی اکثر حالات کے اندر اعتدال پر رہتا ہے اُس میں خدائی کی ہوا بھی نہیں بھرتی۔ اور نہ محض عاجز و ذلیل بنکر طریقہ کفر اختیار کرنے پر مجبور ہوتا ہے اور یہیں سے اسلامی تعلیم کی خوبی معلوم ہو سکتی ہے۔ اسلام میں فقر و غنا دونوں کو اُس حد تک پسند کیا گیا ہے جس میں لٹی جانب اندیشہ نقصان و طغیان کفران و نا پسامی نہ ہو صبر و شکر دونوں کو جمع کرنے کی تعلیم دی گئی ہے۔ جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح کثرتِ مال اور انہماک دنیا کی جس اثر بد خدا سے بُدا و اعاوض عن الحق ہے۔ مذمت بیان فرمائی ہے ایسی ہی اُس خلدستی و محتاجی کو جو آدمی کو طریق حق سے ہٹا دے ناپسند فرمایا ہے۔

بخاری شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت موجود ہے جس میں اُن امور کا ذکر ہے جس سے آپ پناہ مانگتے تھے منجملہ اُن کے یہ بھی ارشاد ہے۔

وَشَرَفْتَنِي الْغَنَى وَشَرَفْتَنِي الْفَقْرَ (اُنہی میں پناہ مانگتا ہوں فقہ غنی اور فقہ فقر کے شرف)

ایک دوسری حدیث میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

قَالَ مَا يَنْتَظِرُ أَحَدُكُمْ إِلَّا غَنًى مُطْعِياً
أَوْ قُفْرًا مَرْلِسًا

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں انتظار کرتے
ہوئے مگر غنی کا جو طغیان تک پہنچا رہے ہو اور ایسا فقر
جو اپنی شدت کی وجہ سے مایوس کر دینے والا ہے،

(الحی اخر الحدیث)

آپ نے اپنے نفس کیلئے بھی اسی کو پسند فرمایا ہے۔ ارشاد ہے۔

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَتَمَنَّى أَنْ يَكُونَ
مِنْ أَهْلِ الْفَقْرِ وَالْغَنَى
أَشْبَعُ يَوْمًا وَأَجْوَعُ يَوْمًا فَإِذَا جُعِفْتُ
تَضَوَّعْتُ إِلَيْكَ وَذَكَرْتُكَ وَإِذَا
جُمِلْتُ بِكَ وَشُكِرْتُ بِكَ

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہارے چاہنے والے کے لئے
یہ تمنا کی کہ اسکو سونے کا بنا دیا جائے جس سے غنی
کے نہیں بلکہ میری حالت یہ بھی چاہیے کہ ایک دن میرے لئے
لو لگوں مجھ کو کم ہوں جس دن مجھ کو کم ہوں تو تجھ کو یاد کروں اور تجھ سے
تغیر داری کروں اور جب میرے لئے تجھ کو شکر کروں،

آپ نے ایک جانب اگر غنی کی فضیلت بیان فرمائی ہو اور ارشاد فرمایا ہے۔

مَنْ طَلَبَ الْإِسْلَامَ بِأَحْلَاكَهُ اسْتَيْقَظَ عَنْ
الْمُسْكَلَةِ وَسَقَى عَلَى أَهْلِهِ نَعِيمًا
عَلَى جَارِهِ لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَوَجَّهَ مِثْلَ لِقَاءِ الْمُبْدِي -

جو شخص دنیا یعنی مال کو نہ دیکھ کر اسلام لے کر آئے
اس مال کی فکر نہ کرے اور نہ دیکھ کر اسلام لے کر آئے
تو وہ قیامت دن خدا تعالیٰ کے سامنے اسی حالت میں جائے گا
کہ اس کا چہرہ عروسی ات کے چاند کی طرح چمکے گا اور ہوا ہو گا۔

ایک حدیث میں امام سلیم سے روایت ہے

أَتَتْهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَسْخَاؤُكَ
أَدْعُ اللَّهَ لَهُ قَالَ اللَّهُمَّ اكْثِرْ

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وعلیہ وسلم نے حضورؐ کو اس کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ! میں آپ کا

مَا لَهُ وَلِلْمَاةِ وَبَارِكْ لَهُ
فِي مَا اَعْطَيْتَهُ

خادم ہوا کہ نے عافرا بیچ آئے عافرا کی آگیا سکوا مال اور
اولاد بہت عطا فرما اور جو کچھ اسکو دے اس پر بک عطا فرما

تو دوسری جانب قمر و زہ کی فضیلت بھی بیان فرمائی ہو۔

مسلم میں عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے۔

اِنَّ فُقْرًا عَرَابًا اَحْرَبَيْنِ يَسْبِقُونِ الرَّحْمَةَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ اِلَّا الْحَمْدَةَ يَارَبِّعَيْنِ خَيْرُ نَفَقَا
(فقرا مہاجرین انبیاء سے چالیس سال پہلے جنت میں
داخل ہو جائیں گے)

قمر و غنا کی باہم فضیلت اور فرق مراتب میں بے شمار حدیثیں وارد ہیں۔ ہماری غرض اس وقت
ان کو نقل کرنے یا اس مسئلہ پر متقل بحث کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اگر خدا تعالیٰ کو منظور ہے
اور کوئی موقع ملا تو اس پر یہی بحث کی جائیگی یہاں تو صرف اس قدر مقصود ہے کہ یہ دو جہات
کا ہے اور اسلام کی اصلی تعلیم یہی ہے۔ کسی قوم پر دنیا کا ٹوٹ پڑنا ہرگز محمود نہیں ہوتا جب تک کہ
اُس میں حقوق اللہ اور حقوق العباد نہ ادا کئے جائیں۔ اگر غنی موجب ناپاسی و طغیان ہو جائے۔
تو انجام قوم سب کی طرح بربادی و تباہی ہے۔ دنیا میں جب کوئی قوم تباہ ہوئی۔ اسی وجہ سے
ہوئی ہے۔ طریقہ اعتدال یہی ہے جس کی تعلیم اسلام نے دی۔

نتیجہ حرام

واقعہ سید عالم اور اُس کے خاتم مذکورہ سے یہ نتیجہ بآسانی بلا وقت برآمد ہو سکتا ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور نبی آخر الزمان ہونے کا علم تمام اقوام میں پھیلنا ہوا
اور علی قند تفاوت للراتب را سخ تھا۔ فیصر و کسرتی اور ان کے اراکین دولت کا ہنوں اور
مہجوں اور بالخصوص مسیسم کے متعلق تو ہم اول کچھ چکے ہیں کہ ان کے یہاں برابر یہ خیال موجود
تھا فیصر کے ملک میں تو اس وجہ سے کہ وہ خود اور اُس کی اکثر رعایا نصرانی تھی اس علم کا را سخ
ہونا مستبعد نہیں تھا کیونکہ وہ اہل کتاب تھے اور اہل کتاب میں انبیاء کی پیشین گوئیاں اور کتب

آسمانی کی تصریحات برابر موجود تھیں۔ البتہ ملک فارس کسریٰ اور اُس کے آرائین ہیں اس کا علم اس وجہ سے مستبعد معلوم ہوتا تھا کہ وہ آتش پرست تھے۔ اُن کے یہاں نہ سلسلہ انبیاء تھا اور نہ کتب آسمانی کا وجود مگر جیسا کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں اُن کے یہاں بھی اس کا یقین تھا۔ اب ان واقعات مذکورہ بالا سے ایک تو یہ معلوم ہوا کہ ملک سببا میں آپ کی بعثت سی ہزاروں سال قبل اس کا علم و یقین تھا۔

اول تو خود سببا ابن یثوب بن یعرب بن قحطان کا آپ پر ایمان لانا مومنین کے بیانِ شائبہ ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ سببا کو یہ علم تھا تو اُس کی اولاد میں سلسلہ سلسلہ برابر منقول ہوتا چلا آیا ہو گا کہ وہ لوگ بعد میں کافر و طاعی ہو گئے۔ مگر خاندانی روایات کبھی کسی ملک میں منقولہ اور معدوم نہیں ہوتیں۔

دوسرے شعبہ کے اشعار سے معلوم ہوا کہ اُن کو خود اس کا علم و یقین تھا۔ گویا کمدینا ہے کہ یہود کی مجاورت سے اُن کو اس کا علم ہوا ہو۔ مگر ظاہر یہ ہے کہ اصل علم تو اُن کو اپنی خاندانی روایات سے حاصل تھا۔ البتہ یہود کے اقوال سن کر وہ اور تازہ اور قابلِ اعتماد ہو گیا۔

شعبہ کے اشعار سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہود کے یہاں یہ علم راسخ اور مستحکم تھا اور مدینہ منورہ میں اسی وجہ سے آباد ہوئے تھے کہ یہ آپ کی جائے ہجرت ہو جو کوئی آپ کا زمانہ پائے آپ پر ایمان لائے اور نصرتِ پیامی میں حصہ لے۔

رہے قریش مکہ وہ خود حضرتِ مصلیٰ کی اولاد تھے اُن میں اس خیال کا راسخ و مستحکم ہونا قرین عقل و قیاس تھا ان باتوں سے صاف یہ معلوم ہوتا ہے کہ ملک عرب کی جاہل و وحشی قوموں میں بھی یہ خیال اور عقیدہ ایک حد تک پھیلا ہوا اور راسخ تھا۔ گو اُن کے اپنے افعال و حرکات نے اُن کو اتنی دور پہنچا دیا تھا کہ یہ علم اُن کا منسوب اور تقریباً معدوم ہو چلا تھا۔ مگر اصل علم موجود تھا۔ اور اس علم کے اعتبار سے ملک عرب میں تین قسم کے گروہ موجود تھے۔ ایک یہود مدینہ جو خود اہل کتاب اور اس علم پر اس قدر راسخ و مستحکم تھے کہ اوس و فریج کو اس نام سے دھمکاتے اور کہتے

کہ ہم نبی آخر الزمان کے ساتھ ہو کر تم بت پرستوں کو عداوت کی طرح قتل کرینگے۔

دوسرے قریش کو کہہ کر ان کا یہ علم خاندانی تھا۔ اور ان میں اُس کے جاننے والے موجود تھے مگر جبل اور بت پرستی اس درجہ غالب گئی تھی کہ گویا یہ علم اب ان میں باقی نہ رہا تھا۔

تیسرے اوس و خزرج تھے۔ وہ بھی بت پرست و جہل تھے مگر اصل سے ان میں یہ علم خاندانی طریق سے آیا تھا پھر یہود کی وجہ سے اور تازہ ہو گیا اور یہود کا بار بار دھمکانا انکو چونکا رہتا تھا۔

جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نانا آیا تو ایک دفعہ کل ملک میں مخالفت کی آگ بھڑک اٹھی مگر مخالفت کی دو بڑی وجہیں تھیں۔ ایک جبل و نادانی دوسرے حب جاہ و ریاست۔

جن لوگوں کی مخالفت جبل و نادانی پر مبنی تھی۔ انہوں نے گویا ایک دفعہ نہایت زور شور کے ساتھ مخالفت کر کے آپ کو ہر قسم کی ایذا میں مبتلا کیا۔ جان و مال عزت و آبرو پر دست اندازی کرنے میں اپنا حرف سے کوئی کمی نہ کی۔ مگر جوں جوں اسلام کا ظہور ہوتا گیا ان پر اصل علم کا اثر غالب آتا گیا۔ اور وہ بطورِ عجز و رغبت داخل حلقہ اسلام ہوتے گئے۔

انصار مدینہ کیلئے تو یہود کی مخالفت کا رگڑ ہو گئی انہوں نے موسم حج پر مکہ میں آکر آپ کے ملاقات کی اور احکام اسلام سے۔ کلام الہی سے آشنا ہوئے تو فوراً سمجھ گئے کہ وہ موعود نبی جن کے نام پر یہود ہم کو دھمکیا کرتے ہیں آپ ہی ہیں۔ اور اس اندیشہ سے کہ کہیں یہود بوقت نیجا میں جلدی کر کے خود ایمان لے آئے اور مدینہ کے گھر گھر میں ایک سال کے اندر اسلام اس تیزی سے پھیلا کہ خود آپ کو دیاں تشریف لیجا بیکا حکم ہو گیا۔

قریش کو اگرچہ آخر تک مخالفت پر تھے مگر رفتہ رفتہ ان کے سربراہ و ردہ اپنی تعلیم سے متاثر ہو کر اسلام میں داخل ہوتے رہے اور بالآخر سوار ان چند نفوس کے جن کو حب جاہ و ریاست اور حسد و بغض نے اس درجہ پر پہنچا دیا تھا کہ کسی وقت بھی ان سے انقیاد و اتباع کی توقع نہ تھی باقی سب کے سب مقدم دعوٰیٰ مسلمان ہو گئے۔

مگر یہود مدینہ جو قوراء کے عالم تھے جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت ختم نبوت

جائے ہجرت کا ایسا علم یقین تھا کہ کوئی تردد کوئی خفا اُس میں باقی نہ تھا اور اتباع کا غم بالجرم کر کے مدینے میں آباد ہوئے تھے۔ اُن پر حب جاہ و ریاست۔ حسد و نفیض کا اس درجہ غلبہ ہوا کہ نہ اُن کے علم نے کام دیا۔ اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک و صاف تعلیم اُن پر چڑھائی۔ اُنہوں نے ہر ممکن تدبیر سے اسلام کی بربادی و تیغ کشی کی۔ آپ کی ایذا رسانی کے لئے جو کچھ بن پڑا کیا۔ خود جلا وطن ہونا قتل و قمارت ہونا گوارا کیا مگر اسلام لانا قبول نہ کیا۔ حالانکہ اپنی باطل پرستی کا اُن کو علم تھا۔ ہمیں سے معلوم ہوتا ہے کہ جہل کا علاج ممکن ہی۔ مگر بہت دھرمی۔ ضد۔ حب جاہ و ریاست جمل رُکب کا کچھ علاج نہیں۔

یہود مدینہ میں سے بخوڑے نفوس مثل عبداللہ بن سلام وغیرہ ایمان لائے۔ باقی اکثروں کا خاتمہ اسی شقاوت و بد بختی کے ساتھ ہوا۔

اوس و خزرج میں بھی علیحدہ علیحدہ ریاست و نخوت کا مادہ موجود تھا اور یہاں بھی یہ صورت قریب الوقوع تھی کہ آپ کی بعثت و رسالت کا جو علم انہی خاندانی روایات سے اُن کو ورثہ میں ملا تھا۔ یا جو علم یقین اُس کے متعلق یہود کی مجاورت سے اُن میں پیدا ہوا تھا وہ کچھ بھی کام نہ دیتا۔ اور یہود مدینہ کی طرح آخری دم تک یا قریش مکہ کی طرح ایک زمانہ تک مخالفت پر تلے رہے مگر اللہ نے انکی بہتری کے اسباب مینا فرمائے۔ اوس و خزرج دونوں حقیقی بھائیوں کی اولاد جب یہیلی اور انہوں نے علیحدہ علیحدہ اپنی بستیاں قائم کر کے قلعے اور گڑھیاں بنالیں تو اُن میں بھی وہ سبھی اثر خانہ جنگیوں کا شروع ہو گیا۔ جو ملک عرب کا خاصہ لازمہ بنا ہوا تھا۔ ان دونوں قبیلوں میں خوب معرکہ آرائیاں رہیں۔ اور کم و بیش سو برس اسی حالت میں گزر گئے۔ اکثر معرکوں میں اوس کو شکست ہوتی تھی۔ مگر سب سے آخری معرکہ یوم بعاث ہجرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ سال اور عقبہ اولیٰ سے کچھ زیادہ تین برس پہلے ہوا۔ یہ معرکہ نہایت سخت تھا۔ اور اُس میں اگرچہ پنج اوس کو جیتی مگر فریقین کے چیدہ اشراف سردار مقتول ہو گئے۔ اور جن لوگوں سے اندیشہ ہو سکتا تھا کہ قوت و شوکت نہ ریاست و نخوت و استقلال اُن کو قبول حق سے باز

رکھے گا وہ پہلے ہی فنا کر دے گئے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں۔

کان يوم بعث الله رسوله
وانصار كيلے يوم بياث کو قبول اسلام کا سالانہ
فی دخولہم الاسلام
سبب بنا دیا تھا۔

صرف وہ بدبخت باقی رہ گئے تھے۔ ابو عامر فاسق و مر عبد اللہ بن ابی۔ ابو عامر نے
زمانہ جاہلیت میں ٹاٹ کے کپڑے پہن کر رہبانیت اختیار کر لی تھی اور کہا کرتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
علیہ وسلم کے طور کا منتظر ہوں۔ اور عبد اللہ بن ابی جس نے جنگ بعاث کے خاتمہ پر اپنی حسن
تدبیر سے اوس و خزرج میں سنجہ کرا دی تھی اور باوجودیکہ یہ دونوں قبیلے اس وقت تک کسی ایک کے
تابع نہیں ہوئے تھے۔ مگر عبد اللہ بن ابی پر دونوں کو اتفاق ہو گیا تھا۔ یہ قرار پا گیا تھا کہ اُس کو
دونوں قبیلوں کا بادشاہ یا سردار بنا کر تاج شاہی اُس کے سر پر کھا جائیگا۔ یہ دونوں اپنی شرافت
و سرداری کی بدولت اس نعمت سے محروم رہے۔ اوس و خزرج میں اول تو آپ کی رسالت کے متعلق
اپنا خاندانی علم۔ دوسرے یہودیہ دین کے حوالہ سے اس علم کا درجہ یقین تک پہنچا۔ تیسرے یہود کا
اُن کو بار بار دھمکانا کہ ہم نبی آخر الزمان کیساتھ جو کریم کو قتل کرینگے۔ چوتھے اُن کا ایسے افراد
حالی ہو جانا جو اپنی ریاست و حکومت کے زعم باطل میں قوم کو قبول حق سے روکتے یا اسباب
ایسے تھے کہ انصار نے بلا تردد توقف اسلام قبول کر لیا۔ اور اُن میں ایک سال کا اندازہ طرح
اسلام پھیل گیا کہ تیرہ سال کی کوشش سے کہ میں پہیلا تھا۔

انصار کے اسلام میں راسخ القدم ہو جانیکے بعد گو دیگر قبائل عرب مخالفت کرتے رہے۔
مگر انکی مخالفت اتنی قوی نہ تھی جہل کی بدولت کر بیٹھے تھے۔ اور حجب کوئی خوبی اُن کے
ذہن نشین ہوئی۔ فوراً مان لیتے تھے۔ ایک طرف اگر قبائل عرب کے خفیض لطایاں اور مقابلے
بھی ہوئے تو دوسری جانب عرب کے د فوہل حقیقت سے واقف ہونیکے لئے مدد دولت پر
حاضر ہوئے اور تعلیم اسلام قبول کر رہے تھے۔ اور چند ہی سال میں ملک عرب گویا کل کا کل

مسلمان ہو گیا۔ اور جن چند افراد یا بعض قبائل کے اندر کچھ خامی باقی رہی تھی۔ وہ حضرت ابو بکر صدیق کی ابتداء خلافت میں بالکل زائل ہو کر سارا ملک عرب دنیا کے مقابلہ کیلئے تیار ہو گیا۔

حاصل یہ ہے اس تمام بیان کا یہ ہے کہ ملک عرب میں بھی آپ کی بعثت و نبوت کا علم صحیح نغایات سے شائع ذائع راسخ و مستحکم تھا۔ ہر فرقہ و جماعت میں ایسے لوگ موجود تھے جو آپ کے دعوے مبارک کا انتظار کر رہے تھے۔ انہوں نے مخالفت بھی کی مگر وہ زیادہ غلبہ جیل کی وجہ سے تھی۔ نہ کہ حسد یا ست و حسد و بغض کی وجہ سے اس لئے جلد یہ مخالفت زائل ہوتی گئی۔ اور قبائل کے قبائل اسلام لاتے گئے اسلام اپنی اصل عظمت و صداقت کی وجہ سے ان میں عبرت پھیل گیا۔ اور کسی طرح کے جبر و اکراہ کو اس میں دخل نہیں ہوا۔

البتہ جن جماعتوں میں علم یقینی کے ساتھ حسد و بغض و حسد جاہ و ریاست کا مادہ جڑ بکڑ چکا تھا وہ محروم ہے۔ یہود و نصاریٰ زیادہ اس مرض کے شکار ہوئے۔ اور یہیں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جب تک توفیق الہی شامل نہ ہو محض علم کام نہیں دیتا۔ بلکہ زیادہ مضرت پہنچاتا ہے۔ انصار کیلئے یہی مقدور تھی ان کو کیونکر ماؤۃ فاسد سے پاک کیا گیا۔ اور یہود کی قسمت میں خرابی نکلی ہوئی تھی۔ ان کیلئے علم ہی بربادی و شقاوت کا سبب بن گیا۔

واقعات سیل عوم اور اس کے نتائج اور بعض علمی و تاریخی فوائد ذکر کر دینے کے بعد ہم حسب وعدہ مناسب سمجھتے ہیں کہ آیات متعلقہ واقعہ مذکور کے متعلق تفسیری بحثیں بھی درج کر دیں۔ لیکن قبل اسکے کہ ہم اس بحث کو شروع کریں آیات متعلقہ سیل عوم کو دوبارہ پورا نقل کر دینا مناسب سمجھتے ہیں تاکہ ناظرین کو فہم میں سہولت ہے۔

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِهُمْ آيَةٌ ۖ جَنَّتِ بَيْنَ يَمَيْنِ وَيَسَارِ لَهِ كُلُّ أُثْمٍ
تَرْنِينَ رَرْتِكُمْ ۖ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ ۚ بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ ۚ وَرَبُّهُ عَفُورٌ فَاعْرَضُوا
فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِم مَّسِيلَ الْعَرَمِ ۚ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ الْأُبْطُرِ
خَطَطُوا أَعْلَامَ ذِي شَعْرٍ ۚ مِنْ سَيْدٍ رَقِيطٍ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِ ۖ وَ

هَلْ يُخْرِجِي الْاِلٰهَ الْكُفُوَ ۚ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِيَّ الْقَرِيَّ الَّذِي لَكُمْ
 فِيهَا مَقَرٌّ ۚ وَظِلٌّ رَافِقُهَا الشَّجَرُ وَسُورٌ ۚ اِلٰهًا لِّاَيٍّ وَاَقْلَامًا
 اٰمِنِيْنَ ۚ فَقَالُوْا رَبُّنَا لَعِيْنٌ اَسْمٰعِيْلُ ۚ وَظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنٰهُمْ لَعٰنًا
 وَصَرَفْنٰهُمْ عَنْ مَّقَرِّ ۚ اِنْ فِيْ ذٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شٰكُوْرٍ
 بحث اول متعلق ہے آیات ذیل سے لفظ کان لیسٹا فی مسکنہ ہوا یہ ۛ جنین عن
 یٰٰہیں و شمال کلوا من رزق ربکم و اشکروا لہ ۛ بلدۃ طیبۃ و رب غفور ۛ

بحث اول

مفسرین کہتے ہیں کہ جنتن اولیٰ سے بدل ہے یا خبر ہے مبتدا محذوف کی۔ اور ہنی دونوں
 سورتوں میں ایک ہی ہیں یعنی قوم سبا کیلئے اُن کے ساکن میں بڑی نشانی تھی اور وہ کیا تھی۔ دو بلغ
 تھے ۛ ایں بائیں اور چونکہ ایک قرارت ہیں جلتین منصوب بھی جہاں سٹے یہ بھی کہتے ہیں کہ معنی
 برج کہ جو حالت نصبی میں سٹے جاتے حالت رفعی میں بھی ملحوظ رہیں گے۔ اس کے علاوہ جنتن
 بالرفع اور جنتین بالنصب کی ترکیب میں اور بھی احتمالات ہیں جنکو یہاں بیان کرنا مقصود نہیں ہے۔
 جمل معنی جلا اولیٰ ہیں کہ قوم سبا کیلئے اُن کی بستی میں خدا تعالیٰ کی قدرت اور اُس کے فضل
 و رحمت کی بڑی نشانی تھی۔ دو بلغ تھے اُن کے دائیں بائیں۔

علامہ زعفرانی نے اس موقع پر یہ شبہ پیش کیا ہے کہ بستی کے دہیں اور بائیں ۛ و باغ موجود
 ہونے میں ایسی بڑی آیت قدرت الہی کی کوئی تھی جو قوم سبا کیلئے مخصوص بھی جائے اور بس کہ جو
 سے ایسے اہتمام کے ساتھ ارشاد فرمایا جائے۔ حالانکہ ملک عراق میں بہت سے گاؤں ایسے ہیں۔
 جن کے گرد اگر دیکھت باغات موجود ہیں۔

اس شبہ کے جواب میں خود زعفرانی نے دو تقریریں کی ہیں۔

اول یہ کہ جنتن سے تشبیہ کے عین معنی مراد نہیں ہیں۔ یہ غرض نہیں کہ اُن کی بستی

بین و شمال میں دو باغ تھے۔ حالانکہ عراق کے تو ایک ایک گاؤں کے گرد بہت سے باغ ہوتے ہیں۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ اس بستی کے مابین و شمال باغوں کے متصل قطاریں سیلوں اس طرح چلی گئی تھیں کہ ایک باغ دوسرے باغ سے بالکل متصل اور منظم تھا۔ یہ نہیں معلوم ہوتا تھا کہ یہ کئی باغ ہیں اور اس طرح ایک جانب کے ہزاروں باغ ایک باغ کے حکم میں تھے۔ دوسری جانب کے بھی کل باغ ایک قطاریں اور متصل ہونے کی وجہ سے ایک ہی باغ کے مثل تھے۔

اس اعتبار سے دو سمتوں کی دو قطاروں کو ایک باغ کا حکم لگا کر تنقید کا اطلاق کر دیا۔ سواب اس شبہ کی گنجائش ہی نہیں رہی کہ قوم سبا کیلئے تو دوسری باغ تھے۔ اور ملک عراق کے ایک گاؤں کے گرد بہت سے باغ ہوتے ہیں۔

دوسرے یہ کہ تنقید کے حقیقی معنی مراد لئے جائیں لیکن یہ دو باغ کل بستی سبا قوم کے لئے نہ تھے۔ بلکہ ہر شخص کے مسکن کے مابین و شمال کی جانب دو باغ تھے۔ اور یہ امر بالکل مخصوص تھا قوم سبا اور ان کی مینیوں کیلئے۔

یہ جاہل ہے کلام زعشری کا۔ اس شبہ اور اس کے جواب کو اکثر مفسرین نے نقل کیا ہے مگر میں اس شبہ اور اس کے جواب کے متعلق کچھ تفصیل سے عرض کرنا چاہتا ہوں۔

زعشری کا یہ شبہ بالکل صحیح ہے کہ اگر تنقید کے حقیقی معنی مراد لئے جائیں تو عراق کے دیہات میں دو چھوڑ بہت سے باغات موجود رہتے ہیں اس صورت میں خصوصیت قوم سبا اور ان پر خاص انعامات بیان کرنے کی وجہ بھروسہ نہیں آتی اور اس کی تائید میں صرف دریائے فرات کے متصل دیہات (جن کو مسقی فرات کہتے ہیں) کی سرسبزی آبادی کا حال ابن جریر کے سفر نامہ سے دیکھ لینا کافی ہے۔ اور اس شبہ کا جواب بھی جس قدر دیا گیا ہے وہ واضح ہے کیونکہ اس میں ثابت کیا گیا ہے کہ باغات کا اس شان سے واقع ہونا خاص قوم سبا کیلئے تھا۔ اور اسی وجہ سے اس کو عظیم الشان آیت فرمایا گیا ہے۔ لیکن میرے خیال میں جواب اس سے زیادہ تفصیل چاہتا ہے۔

دیکھنا یہ ہے کہ قوم سبا پر یہ انعامات اسی قسم کے تھے جو ہر ایک ایسے سرسبز و شاداب ملک میں

ہوتے ہیں۔ جہاں کی زمین عمدہ اور بارش سے فنِ زراعت میں ہوشیار اور بختی ہوتے ہوں یا ان مقامات میں قوم سب کے کچھ اختصاصات بھی تھے اور پھر وہ اختصاصات ایسے تھے جو دنیا میں اکثر قوموں کیلئے بذریعہ استعمال اسباب پیدا ہو جاتے ہیں مثلاً ایک ملک آب و ہوا شرب و غذا اور صحت و تندرستی میں دوسرے ملک سے فائق ہوتا ہو۔

یاد رہے کہ اختصاصات بھی تھے جنہیں اگرچہ بعض اہل نبوغ بشری بھی ہوں مگر مجموعی حیثیت سے انکو دیکھ کر ہم نشین ہو جائے کہ یہ محض خدا تعالیٰ کی قدرت کا ظہور اور اُس کا انعام خاص ہے۔

اگر صورتِ اول ہو اور قوم سب کیلئے جو کچھ تھا وہاں کے کسب و صنعت کا نتیجہ تھا تو اس وقت اس خاص صورت کی آیتِ عظیمہ فرماتا۔ اور اُس کے کفران پر اس عذاب کا نازل ہونا اس وجہ سے تھا کہ گودینِ اعلیٰ درجہ کی قابل اور پانی چپچپہ پر پھر تا تھا با شندہ سے بھی اہرستہ مگر ان تمام اسباب کے اوپر ایسے ثمرات کا ترتیب ہونا کہ باغ بھی ہوں تو ایسے قوینے سے کہ صرف دو جانب ہوں۔ اور پھر ہر ایک مکان کیلئے دو باغ ہوں جس سے معلوم ہونا ہے کہ مکانات خود اس قریب سے بنائے گئے تھے کہ ایک جانب میں اول ایک مکان اور اُس کے گرد و باغ پھر دوسرا مکان اور اُس کے گرد و باغ۔ اس طرح مکانات کی متعدد قطاریں ہوں اور ہر ایک سمت کے باغات باہم متلاصق اور منضم ہوتے ہوئے سیلوں چلے گئے ہوں۔

اور پھر ان باغوں میں نہ کبھی خزاں آئی نہ کبھی خشک سالی یا دوسرے اسباب کی وجہ سے پھل خراب ہوں اور پھل بھی اس کثرت سے ہوں کہ کوئی ان سے محروم نہ ہے جنت کے باغوں کی طرح ان کا حاصل کرنا بھی سہل ہوا اور اس طرح پر مجموعی حیثیت سے قوم سب کیلئے یہ انعامات مخصوص سمجھے جاتے ہوں۔ گو افراد افراد ہر ایک چیز ایسی ہو کہ دوسری جگہ اُس کی مثالیں و نظیریں موجود ہوں زعفرانی کے کلام سے اسی کی تائید ہوتی ہے چنانچہ شہد مذکور کے جوابِ اول کی تقریر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

۱۔ انما امر دجاعتین من البساتین مراد باغوں کی دجاعتیں ہیں۔ ایک جماعت کی شہر

جماحتہ عن یزید بن بلال صخری عن
شکالہا وکل واحد من الجماعتین
فی نظرہما رضاً ہما کاٹھا جنتہ و
لما کانوا فی بلاد الولیف العامرة۔
کے رہنے جانب اور دوسری جانب نال اور باغوں
یہ دونوں جماعتیں قرب و اتصال کی وجہ سے مثل
ایک باغ کے معلوم ہوتے ہیں جیسا کہ اکثر سیراب
شہروں میں ہوتا ہے۔

ظاہر ہے کہ آباد اور سرسبز شہروں کے ساتھ تشبیہ دینا خیواس کا مقصد یہ ہے کہ یہ بات سیر
حک بھی ممکن ہے اور اسی وجہ سے جملہ بلد کا طیبہ و قریب غفور کو اوپر کے کلام سے غلط
کر کے بالکل جملہ مستانفہ بنایا ہے۔ اور اسکو شکر گذاری کا سبب قرار دیا ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ قوم سبسا کیلئے دونوں قسم کی باتیں حاصل تھیں۔ وہ بھی جو اسباب کے ذریعہ
سے دوسری قوموں کو حاصل ہو سکتی ہیں اور وہ بھی جن میں اسباب اور ان کے کسب کو کچھ دخل نہ
تھا تو یوں کہنا درست ہوگا۔ کہ باغات کی یہ کثرت اور بچلوں کی یہ حالت۔ اتصال اور ترتیب کی
یہ کیفیت۔ عمارات کا یہ قرینہ وغیرہ جملہ امور ایسے تھے کہ فرادائے فرادائے کو حاصل ہو سکتے ہیں
اور بحیثیت مجموعی بھی ان کا حصول بذریعہ اسباب ممکن ہے۔ مگر مجموعی طور پر جو بات ایک مانہ دراز
تک ان کو حاصل ہے کہ اس کیفیت میں کچھ بھی فرق نہیں آیا۔ اور برابر ایک حالت تنعم و خوش حالی
صحت و تندستی کی چلی گئی۔ یہ ان کی خصوصیت تھی۔ اور اس کے ساتھ کچھ انعام و اکرام ایسے بھی
ان کے اوپر مبذول تھے جن میں ان کے کسب و صنعت کو دخل نہ تھا۔ مثلاً امراض الکلب اسباع و حشرات
سے ان کی سرزمین کا اس طرح پاک ہونا کہ ان کو کبھی ایذا و تکلیف پہنچی ہی نہ ہو بلکہ کوئی چلی بھی اس
سرزمین میں داخل ہو تو وہ اہل مسبا کی راحتوں اور کیفیتوں میں حصہ دار بن جائے۔ اس کے
کپڑوں کے پتو وغیرہ سب فنا ہو جائیں صحت کی یہ حالت کہ کبھی کوئی مرض اس سرزمین میں ہو ہی
نہیں۔ جتنا چاہیں کھائیں۔ بڑھیں۔ یا گرانی و ثقل معلوم ہی نہ ہو۔ اور اس پر طرہ یہ ہے کہ اس
اندھا دھند کھاتے پینے حسن چ کرنے پر کچھ سناؤ نہ بھی نہیں۔ یہ وہ باتیں تھیں جو ان کے صحتاً
سے خارج تھیں۔

اس سورت میں حمد جائزہ طیبہ و ربّ غفور کو تکرار تکمیل آیت کہنا زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔

امام فخر الدین رازی سے تفسیر کبیر میں اسی کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

ثم لما بين حالهم في مساكنهم ولباساتهم واكلهم من الثمرات النعمة بان لا غاشلة عليهم ولا تبعة في المال في الدنيا فقال بلدة طيبة اي طاهر عن الموديات احمية فيها ولا عقرب ولا حياء ولا وضوء قال رب غفور اي لا عقاب عليهم ولا عذاب في الآخرة فعند هذا بان كمال النعمة حيث كانت لذّة حاليّة خالصة عن المفساد الماليّة۔

حاصل مطلب یہ کہ رازی کا یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اُن کے مساکن اور باغات کھانے پینے کی اجازت کا حال بیان فرمادیا تو پھر اُس نعمت کے انعام تکمیل کو بیان فرماتے ہیں کہ ان نعمتوں کے استعمال میں دنیوی نقصان و تکلیف نہیں ہو اور نہ پاداش مواخذہ اس لئے کہ بستی اُن کی پاک و صاف ہو۔ سو ذی جانوروں سانپ بکھرو وغیرہ سے اور پاک و صاف ہو۔ و باوجود ہضمی وغیرہ سے اور شہ آہرت میں کوئی تکلیف ہو کیونکہ رب مغفرت کرتا ہوا ہے۔ اس بیان کے بعد کمال انعام ظاہر ہوا کہ بالفعل تمام نعمتیں موجود ہیں اور وہ تمام مفسد مالی و مالی سے خالی نہیں۔

روح البیان میں اگرچہ اس وضاحت کی بیان نہیں کیا گیا مگر اُن کے انداز بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی انعام و اکرام اور خدا تعالیٰ کی نشانی جن جن ہی پر مقصود نہیں فرماتے۔ وہ کہتے ہیں۔ اریۃ ای علامۃ دالۃ بلحظۃ اخوانہا السابقۃ واللاحقۃ علم وجود الصالح المخلص وانہ سبحانه قادر علی ما یشاء من الامور العجیبۃ۔

یعنی کلام اللہ میں آیت سے مراد وہ علامۃ ہے جو سابق اور لاحق حالات کو ملانے کی صانع اندہ کے وجود پر دلالت کیسے۔ اور اس بات پر کہ وہ صانع مختار امور عجیبہ کے پیدا کرنے اور دکھانے پر قادر ہے لفظ سابق و لاحق سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگلے جہلوں کو بھی اس کے ساتھ ملایا ہے۔

اور صلح مختار کے وجود اور عجیب قدرت پر دلالت کا فہرہ جب ہی ہوتا ہے جب معمولی حالات اور اپنے مداخلت ذوالع سے کوئی شے خارج اور بالاتر ہو۔

بحث ثانی

بحث ثانی متعلق ہے آیات ذیل سے وجعلنا بینہم و بین القرى التي بارکنا فیھا قرى ظاهرة و قدسنا فیھا السیر۔ (الی اخلاص آیات)۔ ہم ان آیات کا مطلب بیان کر چکے ہیں۔ اور یہ بھی بتا چکے ہیں کہ قری مبارک سے قری شام مراد ہیں۔

اس وقت ہم اس قدر اور وضاحت کر دینا چاہتے ہیں کہ قری مبارک کی مراد میں مختلف اقوال ہیں۔ معتد علیہ مفسرین کا یہی قول ہے جس کو ہم بیان کر آئے ہیں۔ کہ مراد اُن سے مکہ شام کی بستیاں ہیں۔ ان کے اندر ہر قسم کی خیر و برکات کا وجود ظاہر و باہر بات تھی۔ لیکن عبداللہ بن عباس سے روایات ہیں کہ قری بیت المقدس مراد ہیں اور مجاہد سے روایت ہے کہ مراد سر مراد ہیں۔ اور وہ بھی روایت ہے کہ قری صنعاء مراد ہیں۔

ابن خیر فرماتے ہیں کہ خود مارب کی بستیاں مراد ہیں۔

اگرچہ معتد علیہ اور قابل وثوق روایت اقول ہے۔ یہاں تک کہ بعض علماء اس پر مفسرین کا اتفاق بیان کرتے ہیں۔ مگر ہم نے اُن روایات کو بھی نقل کر دیا ہے تاکہ اختلاف اقوال پر نظر رہنے کے ساتھ بعض فائدے بھی حاصل ہو جائیں۔

اس موقع پر امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں ایک مشہور پیش کیا ہے کہ قری کے درمیان مسافہ معین پرستیوں کا آباد ہونا۔ اور سفر میں اُن کیلئے سہولتوں کا مہیا رہنا بھی اُن ہی انعامات میں سے ہے جو قوم سببار پر سبذول تھے اور جبکہ انعام کے بعد تبدیل انجام اور جزا نامیاس کا ذکر کیا جا چکا ہے تو اب دوبارہ نعمتوں کا اعادہ بظاہر بے موقع معلوم ہوتا ہے۔

اس مشہور کجاہب خود امام صاحب نے دیباچہ میں کاھل ہے کہ نعمتیں بھی نئی قسم کی ہیں۔

اور انکو سزا کی صورت میں بدل کر ابھی کئی طرح کا۔ اول اُن نعمتوں کا ذکر تھا جو خاص شہر کے اندر حالت اقامت میں آپس میں بدول تھیں اور جب انکی ناپاسی ہوئی تو ان کی سزا بھی ساتھ میں ذکر فرماد گئی یعنی اُن کے ہرے بھرے گنجان بانگوں کو اُڑے ہوئے بلغ اور جھاڑو جھنکار کی صورت میں بدل دیا گیا۔

اور پھر اُن نعمتوں کا ذکر فرمایا گیا ہے جو انکی بستیوں سے باہر حالت سفر میں پیش آتی تھیں۔ اور جب اس نعمت عظمیٰ کی بھی انہوں نے ناقدر دانی کی۔ بجائے اُسکو غنیمت سمجھنے کے اُٹا یہ کہنے لگے کہ ہمارے سفر کی منزلوں میں فاصلہ کر دیا جائے تو آپس جو سزا مرتب ہوئی اُسکو ذکر فرمایا۔ حال یہ کہ ہر ایک نعمت اور اسکی سزا کو ترتیب سے ذکر کیا گیا ہے جو عین مناسب مقام و حال ہے۔

یہ جواب بالکل سچ ہے لیکن ذرا تفصیل اور توضیح کی ضرورت ہے۔ حق تعالیٰ کی نعمتیں قوم سب کے اوپر دو قسم کی تھیں ایک وہ جو مخصوص تھیں اُنکے ساتھ دوسری قومیں اُنکے شریک تھیں اور ایک وہ جن میں دوسرے بھی اُن کے شریک حال تھے۔

اول قسم کے انعام کو ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ دو طرح کے تھے ایک وہ جو ظاہری اسباب پر متفرع ہوتے ہیں اور بہت سی قومیں اُن اسباب اور اُن کے ثمرات میں فرادی فرادی طور سے شریک ہو سکتے ہیں۔ مگر مجموعی حیثیت سے کسی کو یہ نعمت حاصل نہیں تھی جیسا کہ قوم سب کے مساکن اور باغات کا طرز و وقوع۔ پھلوں میوؤں کی اکثریت ہر ایک فرد کے عام و شامل ہو سکتی کیفیت حصول کی سہولت وغیرہ۔

دوسرے وہ جن کا ترتیب اُنکے کسب و صنع پر نہ تھا۔ بلکہ محض قدرت کاملہ کا ظہور تھا جیسے کہ اُس بستی کی حالت جس کو مشرقی اہم اوپر کچھ چلے ہیں۔

انعام ثانی نہیں یعنی سفر کی راحت و آسانی میں اہل شام بھی اُن کے شریک حال تھے کیونکہ ملک سب سے ملک شام تک کسی مہینے کی راہ تھی اُس میں سبھی پر یہ آسانی تھی۔

صورت اولیٰ کی دونوں قسموں کی سزا ایک تھی۔ اس لئے اُن کو اول بیان فرمادیا۔ اور

اُن قوموں میں جس قدر باہمی فرق تھا اُس کے لحاظ سے اُن میں بھی ایک جگہ کا فاصلہ کر دیا۔
 اور صورتِ ثانیہ کی سزا علیحدہ تھی اس لئے اول انعام اور اسکی سزا کو بیان کر دینے کے بعد
 اُس کو بیان فرمایا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ ہر ایک نعمت کے کفران کی سزا کی طرح ہوتی ہے کہ وہ
 نعمت سلب ہو کر اُس کے مقابل حالتِ وحل ہو جائے۔ باغات و مکانات کی راحت خوشحالی
 سے نا پسندی کرنا یا مقصدیہ تھا کہ مکانات میں اور نہ باغات چنانچہ سبیل عزم سے اگر کٹانوں کی
 جگہ توڑ دینے کے لئے اور باغوں کی جگہ جوڑ دینے کا ٹکڑے کر دیئے۔

مصر کی بہت منزلوں کے قرب۔ اسی اطمینان کی قدر دانی نہ کی تو یہ سزا ملی کہ دور دراز
 پہنچ کر دیئے گئے۔ ایک کہیں آباد ہوا دوسرا کہیں۔

اس تفصیل سے انشاء اللہ تعالیٰ علیحدہ علیحدہ بیان کر چکی وجہ خوب خدمت سے معلوم ہو جائیگی۔
 لیکن اس جواب کا مثنوی تو اس بات پر ہے کہ ہر قسم کے انعامات اور ہر سزائیں ایک ہی زمانہ
 میں ہوتی ہوں۔ اور تمام مفسرین کے کلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک وقت کا حال ہر سبیل عزم
 آنے سے پہلے اُن کو اپنے مساکن میں ہی نہیں تھیں جن کا ذکر ہوا اور مفسرین ہی راحت
 نصیب تھی جس کا ذکر اس آیت میں ہے اور بعد سبیل عزم اُن سے سلب ہو گئیں۔

لیکن ایک روایت اور بھی ہے جسکو صحیح مان لینے کے بعد اس شبہ کی گنجائش نہیں رہتی۔
 امام ابوالمہدی نے کبھی سے روایت کیا ہے کہ سبیل عزم سے تباہی آجائیکے بعد قوم سدا سے
 خدا کے بھیجے ہوئے رسولوں سے عرض کیا کہ اب ہم کو معلوم ہو گیا کہ یہ جو کچھ تھا خدا تعالیٰ کا انعام تھا۔
 اب ہم عہد کرتے ہیں کہ اگر ہماری سابق حالت پھر عود کرے تو ہم خدا تعالیٰ کی اسی عبادت کریں گے
 جو آج تک کسی قوم نے نہ کی ہوگی۔

انبیاء علیہم السلام نے دعا کی اُنکی تمام سابق نعمتیں عود کر نیکی ساتھ اتنا اور اضافہ ہو گیا کہ ہاں
 ملک شام تک اُنکے مفسرین یہ سوچتے پیدا کر دی گئیں جن کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ لیکن جب پھر کو نصیب
 کر کے نعمت الہی کی ناپسندی کرنے لگے تو انبیاء علیہم السلام نے اُن کو سابق عہد و معاہدہ کو یاد دلایا۔

لیکن ایک ذہنی اور پھر انجام کار ٹکڑے ٹکڑے اور تتر بتر کر دیے گئے۔ اس روایت کی موافق اب شہذکوار واروی نہیں ہو سکتا۔

لیکن صحیح اور معتبر روایت سابق و سابق آیت کی مطابق یہی ہے جس کو ہم اوّل کچھ چکے ہیں اس پر اکثر مفسرین کا اتفاق ہے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

مضمون: اتھارٹل عزم اگرچہ کسی قدر طویل ہو گیا ہو۔ مگر اس میں مجدد بہت بڑے علمی و تاریخی فوائد رکھے گئے ہیں جن کے حاصل کرنے میں بسا اوقات بہت ہی جدوجہد کرنی پڑتی ہو۔ اور نیز خیر کماؤں میں اصل مضمون اشاعت اسلام کی بھی پوری تائید ہو۔ اس لئے ہم نے اس قدر طویل کو گوارا کر لیا۔ اب ہم اصل مضمون کی طرف عود کرتے ہیں۔

خالد بن الولید | اسلام کے اُن برگزیدہ و نام آور فرزندان میں (جنگی ذات پر سلمان جتنا فخر کریں کم ہے اور رضی اللہ عنہ جن کی بے لوث و بے داغ زندگی اور جوہر ذاتی کو دنیا کی تمام اقوام اسی طرح تسلیم کئے ہوئے ہیں جس طرح مسلمان۔ بلکہ یہ کہ دنیا بھی ممکن ہے کہ خود مسلمانوں میں اس قدر شہرت اُن کے اوصاف و

کمالات کی نہیں جس قدر غیر اقوام میں خالد بن الولید بھی ہیں۔ خالد بن الولید نہ سابقین اقلین میں ہیں اور نہ عشرہ مبشرہ میں ہیں۔ نہ خلفائے راشدین کے درجہ کو پہنچے ہوئے ہیں اور نہ اُن برگزیدہ اصحاب میں کہ حیوں نے ابتداء میں شعور سے آخری دم تک اسلام پر جان فدا کر دی جنگی زندگی کا سب سے بڑا سب سے زیادہ اہم اور ارفع مقصد رسول اللہ علیہ وسلم کی خدمت گذاری۔ جان و مال کو آپ پر خدا کر مادیں الہی کی تبلیغ و توسیع میں آپ کے ساتھ مل کر ہر قسم کی مصیبتوں اور دشواریوں سے مقابلہ کرنا تھا۔ برخلاف خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے ایک عرصہ تک اسلام مسلمانوں کی مخالفت میں تھے سب سے اپنی اخلاقی و دماغی قوت شجاعت و مردانگی رفون سپہ گری سب کے سب مسلمانوں کو متا دینے میں صرف کر دی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معتد و معززین کو براہ کوٹنے میں یمن ہوئے۔ کتب سیر و تواریخ کے مطالعہ کرنے والوں سے غنی نہیں ہے کہ کہتے ہی کئی مشہور معرکوں میں مسلمانوں کو اُن کے ہاتھ سے سخت نقصان اٹھانا پڑا ہو لیکن یہی خالد ہیں کہ جب حلقہ گوش ارادت اسلام ہو گئے۔ انوار اسلام کی شاعوں نے جیل و کفر کی ظلمت کو

آپکے دل سے دور کر کے اسلام کی حقانیت کو جلوہ گر کر دیا اور خود بخود در دولت پر حاضر ہو گئے اپنے سابقہ افعال و حرکات سے نام ہو کر بصدق دل توبہ کر لی۔ تو کچھ زیادہ زمانہ گزرنے نہ پایا تھا کہ بارگاہ رسالت پناہ سے سیف من سیوف اللہ کا قابل فخر و مباحثہ خطاب مل گیا۔ انہوں نے اپنی ذات کو مسلمانوں کیلئے سپر ناکار اسلام کو عربی عواق و شام تک بھیلادیا۔ نامور ناموروں اور شہور و معروف سپہ سالاروں کو خاک و خون میں لٹا دیا۔ اور اس درجہ پر پہنچ گئے کہ اگر کسی غیر مسلم شخص سے مسلمانوں کے ناموروں کو دریافت کیا جائے تو غالباً وہ سب سے پہلے خالد بن الولید کا نام لے۔

حضرت خالد بن الولید کے حالات میں جس قدر انقلابات اور جتنے تغیرات ہوئے ہیں۔ کم کسی فرد کی ذات و احد میں ہوئے ہونگے۔ کیسی وہ مسلمانوں کے مقابلہ میں داؤد شجاعت مٹیتے ہوئے نظر آتے ہیں اور کبھی اسلام کی حمایت میں سرکف میدان کارزار میں دکھائی دیتے اور اسلام و مسلمانوں کو سخت خطرناک موقع سے صحیح سالم نکال لاتے ہیں۔ اور اپنی جہلی فراست و دانائی کی بدولت سرداری کا علم اٹھا کر نفس عصام مودت عصام و عصام کے نفس نے خود عصام کو سردار بنا دیا۔ کائنات دیتے اور سیف اللہ کا خطاب پاسے ہیں اور کبھی سپہ سالار عظیم کے لباس میں نمودار ہو کر ممالک فارس و روم کو اکٹ پلٹ کرتے اور اسلامی اُترہ کو وسیع کرتے نظر آتے ہیں۔ اور کبھی ہی شخص جو صل و عقد کا مالک ہے جس کے ایک اشارہ پر عساکر اسلام حرکت و ادایاں آواز پر جھڑپتے اور لہجائے بلاتامل جیسے کوتیا رہیں۔

خفیہ وقت کے حکم پر عز دل ہو کر حزیل عظیم کے درجہ سے نیچے اتار کر معمولی سپاہی کے درجہ پر پہنچا دیا جاتا ہے اور پھر اس کی اطاعت و انقیاد۔ جدہ جہد مروانہ و ارار و جان نثاری میں فہد بلابر فرق نہیں آتا۔ یہ وہ حالات ہیں جن سے ہمارے عنوان پر ایک نہیں جیت سے دلائل قائم ہوتے ہیں۔ اسلئے ہم حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے تمام حالات، دکھلا کر آخر میں دکر ایس۔ گے کہ اسلامی تعلیمات کو قلب خیالات، انقلاب حالات میں کتنی کچھ تاثیر تھی۔ اور اسلام افراد عالم کو ایسا بجز حاکم راہ اپنی ظرف کھینچا تھا یا اس کے جذبات و اثرات صاف فہ تھے جس کا ذوق حاصل ہوتے ہی

آدمی سب خیالات سے بالاتر و اس پر ہرگز اسلام کا شیدائی بن جاتا تھا۔ نہ اس کے اندر خود بلینی باقی رہتی تھی نہ خود آرائی۔ نہ وہ ستائش کا خواہاں رہتا تھا نہ جاہ و عزت کا جوہاں۔ نہ ملک داری اُس کو مطلوب رہتی تھی نہ جہا بنائی کا ذوق اُس کے دل میں باقی رہتا تھا۔ اُس کے قلب میں سوائے اسلام اور اُس کے کمالات کسی چیز کی گنجائش ہی نہ رہتی تھی۔ ہمیں تو یہ ہے کہ ناظرین حضرت خالد کے حالات کو تاریخی حیثیت سے نہ دیکھیں گے بلکہ اس نظر سے دیکھیں گے کہ اسلام کی تعلیم میں کیا متناہی اثر تھا وہ کس طرح انسان کے تمام قوی ذہنی و دماغی اور تمام عناصر و جوارح کو اپنا تابع بنا دیتے تھے حضرت خالد کے حالات اسلامی تعلیمات اور اُس کے پاک اثر کے عمل نمونہ ہیں۔ اور اسی بنا پر ہم آپ کے حالات کو چار حصوں پر تقسیم کرتے ہیں حصہ اول زمانہ جاہلیت۔ حصہ دوم زمانہ اسلام تا وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ حصہ سوم زمانہ امارت و ولایت عساکر اسلامیہ حصہ چارم مغزولی و برطرفی ولایت کا زمانہ۔

ہر چار حصوں کے حالات چونکہ ہم تفصیل سے بیان کریں گے اس لئے بعض ایسے واقعات جو ضمایان سابق میں آچکے ہیں کر بھی بیان کر دیے جائیں تو کچھ بوج نہیں ہے۔

حصہ اول زمانہ جاہلیت

نسب شرافت | خالد بن الولید قریش کے اُن خاندانوں میں سے تھے جو اپنی شرافت ہنسی و نکال حسد خانی | سبھی میں ممتاز سمجھے جاتے تھے۔ آپ نبی محترم کے دکن، دکن، ابوجہل بن ہشام بن المغیرہ اور آپ ایک ہی خاندان سے تھے۔ آپ تیسری پشت میں ابوجہل کے ساتھ مل جاتے ہیں کیونکہ آپ خالد بن الولید بن المغیرہ ہیں مغیرہ میں آپ اور ابوجہل دونوں جاتے ہیں۔

اس اشتراک خاندانی اور قرب نسبتی اُس عداوت کا انداز دیکھی ہوگا کہ خالد بن الولید کو ذات اقدس حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور خاندان نبوت سے ہونی چاہئے تھی۔ قریش مکہ تمام قبائل عرب خواہ اولاد ربیعہ سے ہوں یا غمر سے اور جزیرہ نما عرب کے کل خطوں کے جس میں حجاز و یمن و نجد وغیرہ سب شامل داخل تھے مطاع اور واجب تسلیم نہ کہ سمجھے جاتے تھے۔ تمام اقوام عرب کا رجوع اپنے معاملات میں اُن کی طرف تھا موسم حج میں عرب کے تمام قبائل اپنی سب خانہ جنگیوں کو بلائے طاقی بلکہ کرکھ کی سرزمین پر

جمع ہو جائے اور برادرانہ پیل چل رکھتے تھے قریش مکہ بیت اللہ کے متولی اور محافظ تھے اور بیت اللہ
 کی ہی بدولت تمام عرب کو اس قدر اسنہ الطینان نصیب تھا کہ چار مہینوں میں جس کو اشرہ حرم کشتہ کیا
 بلا خوف و خطر سفر کرتے تھے انہیں مہینوں میں ان کے بڑے بڑے شہو بازار گئے تھے جہاں جمع
 ہو کر وہ تجارتی کاروبار اور تبادلہ خیالات کرتے ایک قبیلہ دوسرے کے حالات سے واقف ہوتا اور کما
 حکم مشاعروں کی مجلسیں منعقد ہوتیں اور ہر خطیب شاعر اپنے فن کا کمال دکھاتا تھا غرض اگر غورو
 انصاف سے دیکھا جائے تو ملک عرب کی زندگی اور تہذیب صرف بیت اللہ اور قریش مکہ کی وجہ سے تھی
 اگر ان کو اس قدر اسنہ الطینان کئے ان بھی سال بھر میں نہ ملا کرتے تو کوئی حکومت عرب کی آبادی کی
 نہ تھی اور نہ ان کی دنیائے خوشنوازی اس درجہ بڑھی ہوئی تھی کہ ہر ایک قبیلہ دوسرے کی صورت سے بیزار
 دوسرے سے آمد و رفت کے سلسلے منقطع تجارت دکان برآمد ہو تو لیکر پھرا نکلا سبب معیشت ہیتا ہو سکی
 صورت ہوئی تو کیا ہوئی۔ ان تمام وجوہ سے قریش مکہ کی قدر و منزلت تمام عرب کے قلوب میں جاگزیں
 تھی بیت اللہ تمام عرب کا قبضہ تھا گو عرب کے ہر قبیلہ میں عبادت موجود تھے جن کی وہ عبادت کرتے
 تھے مگر خانہ کعبہ سے کوئی مستغنی نہ تھا۔ حج صرف بیت اللہ ہی کا کیا جاتا تھا اور قریش بیت اللہ کے متولی
 دھماکے ہونے کی حیثیت سے مشائخ اور ائمہ کا رجہ رکھتے تھے اور عقول و تجربہ کے اعتبار سے قابل
 اقتدار تھے اکثر داخل معاملات قریش مکہ کے سامنے پیش ہو کر طے ہوتے تھے اور شکل امور میں عرب کا
 رجوع قریش کی طرف ہوتا تھا قریش مکہ کو سال بھر میں ایک مرتبہ عرب کی بزمیانی بھی کرنی پڑتی تھی جسکو
 وہ نہایت خوشی و مسرت اور فخر کیساتھ براداشت کرتے تھے گویا ان تمام اعتبارات سے قریش مکہ کل عرب کے مرجع
 تھا اور انکی روحانی و مادی حکومت تمام قبائل کو شامل و حاوی تھی اسی مضمون کی طرف اشارہ ہر مشاعر
 ترانہ میں الناس تبع لقریش فی ہذا النہان مسامعہ تبع لمسلمہ و کافرہ تبع لکافرہ
 استغنی عینہ و تمام لوگ تابع ہیں قریش کے شان میں یعنی امارہ و غیرہ کے بارہ میں سلم تابع ہیں سلم قریش
 اور کافر تابع ہیں کافر قریش کے قریش مکہ بیت اللہ کی طرف اور عالی خاندانوں میں منقسم تھے اور اس نے
 اپنی مذہبی اور ملکی حکومت و اقتدار کو جمہوریت کی ترکیب پر قائم کر رکھا تھا اور اس جمہوریت کی صداقت

سچی ہاشم کے ہاتھ میں تھی جتنی عظیم نشانِ خدات اُن کے سپر تھیں جسے اُن کا امتیاز و شرف قائم تھا۔
 اُن کو باہم تقسیم کر رکھا تھا ایک خاندان دوسرے خاندان سے اس بارہ میں مزاحمت نہیں کرتا تھا اور اس طرح
 اُن کا نظام نہایت سکونِ اطمینان کے ساتھ قائم تھا۔

تفصیل اسکی یہ ہے کہ قصی بن کلاب ہاشم کے جدِ امجد کو جب تمام قریش مکہ کی ریاست و حکومت ملگنی
 اعلیٰ سرداری بلا اختلاف تسلیم کر لی گئی تو قصی کی اولاد میں عبدالدار باعتبار عمر کے سب سے بڑے تھے مگر
 شرافت ذاتی اور اخلاق کی خوبیوں میں چھوٹے بیٹے عبدالناف و مطلب بہت کچھ فائق تھے باپ نے
 دیکھا کہ یہ دونوں تو اپنی ذاتی خوبیوں سے برتری حاصل کر لیں گے اور خیال کیا کہ عبدالدار کو ظاہری مناسبت
 دیکھ کر اس کا ہر طبقہ فائق بنا دیا جائے اس بنا پر اپنی تمام مناصب عبدالدار کے سپرد کر دیے قصی کے
 ہاتھ مناسب ذیل تھے۔ ستائیس سال یعنی حجاج بیت اللہ کو اپنے ہاتھ سے چاہ زمزم کا پانی پلانا تھا کو
 شخص اختیار خود اپنے ہاتھ سے لیکر زمزم کا پانی نہیں پی سکتا تھا۔ رفادہ یعنی حجاج کی میر بانی موسم
 راج میں قریش مکہ خاموش کس اس غرض کیلئے قصی کو ادا کرتے تھے اور اُس میں ہی مال بیٹے تھے جو
 بالکل حلال و طیب حلال و غصب مفیرو سے حاصل کیا ہوا نہ ہو۔ حجاج یعنی بیت اللہ کی کلید برداری کہ
 کوئی شخص بغیر اُن کے اذن کے بیت اللہ میں داخل نہ ہو سکے یہ نیز منسوب ہی تھے۔ قیادۂ معرکوں
 وقت فوجوں کی کمان کرنا یعنی عساکر قریش کے کمانڈر انچیف یا سپہ سالاری کا عہدہ۔ تواری یعنی علم برداری۔
 معرکوں کی گرفت فوجی جھنڈا بھی اُنہیں کے ہاتھ میں ہوتا تھا۔ دار الندوہ یعنی مجلس شوریٰ کی قوی عمارت
 جس کو دار العمام یا پارلیمنٹ کے الفاظ سے تعبیر کر دیا جائے تو نامناسب ہوگا۔

قریش کے تمام اہم و اہم کام اس مجلس میں طے ہوتے تھے خواہ کسی سے محرک آرائی کا
 مسئلہ ہی یا باہمی معاملات کا تصفیہ یا تمدن و غیرہ کے مسائل کوئی معاملہ جس کا تعلق قریش کے عام
 افراد سے ہو تا سوا دار الندوہ کے کہیں طے نہ ہو سکتا تھا۔ کوئی شخص اگر بالا بالا کسی معاملہ کو پیش کرتا
 تو وہ ناقابلِ اعتبار سمجھا جاتا تھا۔ قریش میں کسی کا کلام ہو تو وہ بھی دار الندوہ ہی میں ہوتا تھا۔ لڑکی بالغ
 ہو جاتی تھی۔ تو دار الندوہ میں حاضر کی جاتی تھی اور اُس کو وہ کرنا پہنایا جاتا جو علامتِ بلوغ سمجھا جاتا تھا۔

یقاۃ کا تعلق بنی عبدالدار سے تھا اُسی کی فروع میں سے قبہ اور اعدۃ الخلیل بھی تھاجو خالد بن الولید کے متعلق ہو گیا۔ گو خالد بن الولید بنی عبدالدار میں سے نہ تھے مگر ان کے خلفاء یعنی بنی مخزوم میں سے تھے نہ صلب قبہ کا حاصل یہ تھا کہ قریش کو جب کبھی معرکہ کا رزار کا موقع ہوتا تو ان کو ایک فوجی ٹیکس دینا پڑتا تھا۔ اور ایک بڑا خیمہ اس غرض کیلئے نصب کیا جاتا تھا کہ اس فخذ کا روپیہ اسیں جمع کیا جائے اس خدمت کی سربراہی خالد بن الولید کے سپرد تھی خیمہ کھڑا کرنا۔ اور بیہ کا وصول کرنا اسکو جمع کر کے جنگ کے مصارف میں صرف کرنا انہیں کے متعلق کیا۔ اور یہ خدمت جس قدر عظیم الشان تھی ظاہر ہے۔ قریش کا اپنی غرت و فخر کو قائم رکھنا دوسرے اقوام و سرکاری سے محض فارہنا اس پروقوف تھا۔ اعدۃ الخلیل کی خدمت کا حاصل یہ تھا کہ جب لڑائی کھین جائے تو کسی منتخب دلیر جوان ہر گز نہ ہاتھ میں فوج سوارہ کی گمان دیدی جائے حقیقت میں دونوں نہیں باوجود لیل القدر ہو نیکی نہ بھیا کج کی ماتحت تھیں گویا بنی عبدالدار نے اپنی مفوضہ خدمت کے ایک حصہ کو خالد کے سپرد کر دیا تھا۔

اس تشریحی بیان سے واضح ہو گیا کہ خالد بن الولید زمانہ جاہلیت میں کیسا کچھ اقتدار رکھتے تھے انکی شجاعت جس مدبر فنون جنگ کی تدابیر پر قریش کو کس قدر اعتماد تھا۔

حضرت خالد کے معرکے	خالد بن الولید۔ شجاع و جری۔ مدبر و ہوشمند صاحب الرائے عالی شان
مسلمانوں کے ساتھ	سب کچھ تھے۔ اسلام کی مخالفت میں انہوں نے دوسروں سے بڑھ کر حصہ لیا۔ مگر ان میں کمینہ حرکات اور مذیل اخلاق نہ تھے اپنی قوم کا ساتھ دیا۔ اسلام کا مقابلہ کیا مسلمانوں
چند موقعوں پر نقصان بھی پہنچائے مگر ایسی کمینہ حرکات ان سے صادر نہیں ہوئیں۔ جیسے کہ قریش کے اور نااہل کر گئے تھے۔ انکی مخالفت میں بھی ذاتی جوہر نمودار تھے۔ جو کچھ کیا اُس انداز میں جو ایک پہلو	
دو لڑنا دشمن کر سکتا تھا سبب شتم سے زبان کو کبھی آلودہ نہیں کیا اور کوئی دلی و نازیبا حرکت نہیں کی۔	
جنگاں میں	جنگ احد میں حضرت رسول کریم فضل بصلوۃ و تسلیم کے ہمراہ کل ایک یا دو گھوڑوں
خالد کا حملہ	تھے اور مشرکین مکہ کیساتھ فوج سوارہ کا معقول دستہ تھا جس کی گمان جب قباۃ

مقررہ حضرت خالد کے ہاتھیں تھیں جس وقت میدان جنگ میں خالد بن الولید کے مقابلہ کے لئے بڑی آن کے ساتھ نمودار ہوئے تو آپ نے سواروں کے حلقہ کو روکنے اور خالد بن الولید کے مقابلہ کے لئے زیر بن العوام رضی اللہ عنہ کو مامور فرمایا۔ سواروں کے دوسرے دستے کے مقابلہ کیلئے جو کسی کے زیر کمان تھا دوسری جماعت کو متعین فرمایا۔ غرض دستہ سواروں کے مقابلہ میں مسلمانوں کے پیادوں کو قائم کئے گئے۔ اور تیراغا زونکی ایک جماعت کو جس میں پچاس سے زیادہ تیراغا زونے تھے لشکر اسلام کی عتبہ میں ایک گھاتی پر متعین فرما کر امیر دوستہ عبداللہ بن جبر کو ارشاد فرمایا کہ ہم کو فتح ہو یا شکست مسلمان مال غنیمت بھی جمع کرتے ہوں تب بھی تم اپنی جگہ سے نہ ہٹنا۔ میرے اذن اور حکم کے منتظر رہنا جب تک تم اپنی جگہ قائم رہو گے ہم کو غلبہ حاصل رہیگا۔

رومانی سخت گھسان کی شروع ہو گئی۔ مشرکین مکہ نے بھی دو جماعت دینے میں کسر اٹھانہ رکھی۔ ہم بھی بیان کر چکے ہیں کہ علم جنگ بنی عبدالدار کے ہاتھ میں ہوتا تھا۔ ابوسفیان بن حرب کو بدر کی ہزیمت کا دھبہ مٹانا تھا۔ ہر ممکن طریقہ سے قریش کو آمادہ کیا۔ ابوسفیان نے بنی عبدالدار سے کہا کہ بدر کی لڑائی میں تم نے علم کو ڈال دیا تھا۔ اسکی وجہ سے جو ہر انہیں معلوم ہو لشکر پر حسبِ بصیرت آتی اور ہزیمت ہوتی ہو تو صاحبِ لہار کی ہزیمت اور نارا واقعی سے پہنچتی ہے۔ اگر تم علم کی حفاظت کر سکو تو ہم کسی اور کے پیرو کر دیں گے۔ بنی عبدالدار نے جھلکا کر ابوسفیان کو جواب دیا کہ ہم جو کچھ کرینگے تجھ کو معلوم ہو جائیگا۔ ابوسفیان کی غرض بھی اتنی ہی تھی کہ وہ علم کی حفاظت میں جان لٹا دے چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ علم کو قتل طوہ بن ابی طلحہ نے منہالا۔ وہ قتل کر دیے گئے تو ان کے بھائی عثمان نے سنے یا۔ اور ان کے بعد تیسرے بھائی ابو سعید بن ابی طلحہ نے وہ بھی قتل کر دیے گئے۔ تو طلحہ کے جلد بیٹوں مسافہ، حادث، کلاب اور جلاس نے یکے بعد دیگرے علم کو اٹھایا اور سب مقتول ہوئے۔ ان کے بعد ارطاة بن شریل، شریح بن قانظہ نے ہاتھ میں لیا اور وہ بھی مارے گئے۔ پھر ابو زبیر نے اور ان کے بعد شریل کے بیٹے اور پھر ان کے غلام صہاب نے ہاتھ میں لیا اور سب کا یہی حشر ہوا۔ غرض قریش نے اپنے لہار کی حفاظت میں کوئی کمی نہ کی اور گیارہ شخص اسکو اٹھاتے اور جان دیتے رہے۔ جب فوجت یہاں تک پہنچ گئی کہ لہار کا اٹھانا ہوا

کوئی نہ رہا۔ اور مسلمان قریش پر ٹوڑ پڑے۔ تو جگر پڑ گئی۔ مسلمانوں کو غلبہ نام ہو گیا۔ قریش کو ہزیمت
 کلی ہو چکی اور مسلمان اموال ثابت۔ کہ جس کو نہ کی طرف متوجہ ہوئے تو تیر اندازوں کی ہمت نے جسکو اپنے
 گھائی ٹکی حفاظت پر تعین فرما کر حکم دیا تھا کہ تم کسی حال میں اپنی جگہ سے نہ ہٹنا۔ آپس میں کہا کہ فتح کامل
 ہو چکی اب ہمارے یہاں رہنے کی کیا ضرورت ہے ہم بھی مظہر و منصور مسلمانوں کے ساتھ غلبت میں حصہ
 لیں۔ عبداللہ بن جبیر امیر ہستہ نے یہ سچ منہ کیا کہ تمہارے اکثر حصہ نے اپنی جگہ چھوڑ دی۔ امیر دستہ
 کچھ کم دس آدمیوں سمیت وہاں سے پہلے خالد بن الولید کا زاد دستہ سواران جیسا بروہار ایسے
 موقع کو ہاتھ سے کب دیکھتا تھا۔ باوجود قریش کی شکست کامل کے اپنی تدبیر سے نہ چو کے اور فوراً
 پہاڑ کے عقبے آکر چاکل مسلمانوں پر حملہ کر دیا۔ امیر دستہ عبداللہ بن جبیر اور ان کے رفقاء نے تو مقابلہ
 کر کے جان دی۔ باقی مسلمان بغیر اموال غیرت کے جمع میں مشغول تھے اس دفعہ حملے اُنکے سیرا کھ گئے
 انکی ترتیب میں ابتری پھیل گئی اپنے شعار و خاص علامات کی شناخت بھی نہ ہی مسلمانوں کے کان
 میں آواذ آئی یا عباد اللہ! آخر کچھ اللہ کے بند اپنے دوسری جانب سے بھی مسلمان سمجھے کہ دوسری جماعت پر
 حملہ کرو۔ اور اس بنا پر آپس ہی میں ایک جماعت نے دوسرے پر حملہ کر دیا۔ اور بعض میدان چھوڑ کر دینے تک
 جا پہنچے۔ غرض ایک دفعہ تو مسلمانوں کو پوری شکست ہو گئی۔ بعض مشرکین نے یہ خبر اڑا دی کہ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم بھی شہید ہو گئے۔ اس سے مسلمانوں کے بہرے سے اوسان بھی خطا ہو گئے۔ بعض
 ثابت قدم مسلمانوں کو یہ خبر ہوئی کہ آپ شہید ہو گئے ہیں تو انہوں نے آپس میں کہا کہ اگر آپ شہید
 ہو گئے ہیں تو اب تم کیا کر رہے ہو کیوں نہیں اُس زمین کی حفاظت میں قتال کرتے جیسے آپ قتال کرتے
 تھے۔ خدا تمہارا ناصر و مددگار ہے۔ انکی تربت بندھانے سے اور بھی چند نفر نصار کے جمع ہو گئے اور اُس
 حصہ پر جس میں خالد بن الولید عمرو بن العاص۔ عکرمہ بن ابی جہل حذر بن الخطاب تھے حملہ کر دیا۔ خالد
 بن الولید نے نیزہ سے حملہ کر کے اُنکو قتل کر دیا اور وہ سولہ اپنے رفقاء کے سب شہید ہو گئے۔

مسلمانوں کیلئے یہ نہایت سخت نکتہ تھا کچھ میدان سے نکل کھڑے ہوئے تھے اور جو تھے وہ بھی
 متفرق تھے لیکن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جگہ پر ثابت قدم تھے آپ کے قریب مختصر سی

جماعت تھی اس مختصر جماعت میں سعد بن ابی وقاصؓ، ابو طلحہؓ، انسؓ، سہیل بن صہیفؓ، ابو جابرؓ تھے۔ ان میں سے ہر ایک نے جان و ثنائی کے فرائض اس حد تک ادا کئے کہ کسی فروغ نے کسی کے ساتھ نہ کیے ہو گئے۔ ابو جابرؓ نے اپنے آپ کو آپ کے لئے آڑ بنادی مشرکین کی طرف اپنی پیٹھ کر کے آپ کے لئے ڈھال بن گئے جتنے پتھر آتے۔ پتھر ان کو لگتے تھے۔ یہاں تک کہ اسی طرح آپ کے قدم مبارک پر نہ پڑنے چہرہ کو رکھ کر داخل بھی ہو گئے۔ ان مردوں کیساتھ بعض عورتیں بھی تھیں ام عمارہؓ، ماریہؓ نے نہایت جو انفرادی و استقلال کے دشمنوں کے مہلوں کو آپ پر سے دفعہ کیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اُس وزحیبؓ اپنے بابائیں دیکھا تو ام عمارہؓ کو اپنی حفاظت کیلئے لڑتے دیکھا۔ اُن کو بھی اُس وزبارہؓ زخم لگے تھے مشرکین میں سے ایک شخص ابن قریظہ نام نے اپنے منڈھے پر پشت قوت سے تلواریں کاواں کیا۔ آپ کو زخم تو نہیں پہنچا مگر ایک ماہ تک توندھے میں تکلیف رہی۔

ابن ابی بن خلفؓ کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کرتا تھا کہ میرے پاس ایک گھوڑا ہے جس کو اس قدر دانہ دیتا ہوں اس پر تم کو قتل کر دوں گا۔ آپ اس کے جواب میں ارشاد فرمادیا کرتے تھے۔ انشاء اللہ تعالیٰ میں ہی تجھ کو قتل کر دوں گا۔

آج مسلمانوں کی اس عارضی شکست سے ابنی بن خلفؓ بھی اپنے خیال فاسد کو پورا کرنے کا موقع مل گیا کہ آپ کی طرف چلا مسلمانوں نے آپ تک پہنچنے سے روکنا چاہا۔ آپ نے فرمایا اُسکو آگے دو۔ اپنے بعض صحابہ سے ایک سبزہ ہاتھ میں لیکر ایسی قوت سے مارا کہ گھوڑے سے گر کر لڑھکتا ہوا چلا گیا۔ گردن میں خنجر سا نشان زخم کا ہو گیا۔ جو بظاہر کچھ بھی اندیشہ ناک نہ تھا۔ مگر ابی بن خلفؓ چلا اٹھا قتلتی یحییٰؑ مجھ کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مار ڈالا۔ لوگوں نے کہا تیری عقل جاتی رہی ہے۔ مجھے تو کچھ گردن کا اندیشہ نہیں ہے۔ تو ایسا بہادر ہو کہ سینہ میں تیر کھاتا تھا اور نکال کر پھینک دیتا تھا کچھ پرواہ نہ کرتا تھا اس ذرا سے زخم سے کیوں مر جاتا ہے مگر اُس نے کہا تم نہیں جانتے جتنا زخم آپ کے ہاتھ سے مجھ کو لگا ہے اگر اُنہی کُل کر دے ارض کے باشندوں کو ملکر لگ جائے تو سب مر جائیں وہ کجخت باوجود شدید عداوت کے بھی آپ کی حقانیت کو جانتا تھا اور اُس کو اُسی وقت سزا دینا تھا۔

جب آپ کو فرستے ہوئے سنا تھا کہ میں تجھ کو قتل کروں گا۔ آخر کئی روز کے بعد مکہ کو واپس ہونے لگوئے
اس زخم کی تکلیف نہ رہی۔ ابی بن خلف بھی وہ شقی ہو جس کو آپ نے اپنے دستِ خاص سے قتل کیا ہو۔

ابو عامر فاسق نے (جو حضرت مظاہر رضی اللہ عنہ غلیل ملا کہ کا باپ تھا اور بوجہ عداوت جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ چھوڑ کر کفار مکہ سے جا ملا تھا اور جنگِ احد میں اُن کو یرم و لاسا دیکر
لایا تھا کہ جب انصار میرے سامنے آئیں گے اور میں اُن کو آواز دوں گا تو سب میرے ساتھ ہو جائیں گے
لیکن یہاں اس مردود کی طرف کسی نے بھی التفات نہ کیا۔ اس ابو عامر کو زمانہ جاہلیت میں بوجہ اس کی
عبادت و گوشہ نشینی کے راہب کہتے تھے لیکن اب اُس کا نام فاسق ہو گیا تھا) اُحد کے میدان میں
جگہ جگہ گڈھے کھدوا کر چھپا دیے تھے کہ مسلمان بے خبری میں اُن کے اندر جا پڑیں۔ ایک گڈھے میں
جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گر گئے اور اس صدمے سے آپ پر بیہوشی طاری ہو گئی گھٹنے جھل گئے
ابن قیس نے جس نے کپکے مونڈھے پر تلہ ارماری تھی اوپر سے پتھر پھینکے۔ ایک دوسرے شخص نے ایک
پتھر مارا جس سے دندانِ مبارک کو صدمہ پہنچا۔ یہاں سے آپ پہاڑ کی گھاٹی میں تشریف لیگئے۔ اور
وہاں آپ کے زخم کو دعوایا گیا۔ گھاٹی میں آپ اصحاب کی مختصر سی جماعت کیساتھ تشریف فرما تھے۔ کہ
خالد بن الولید مع چند مشرکین کے پہاڑ کے اوپر چڑھ گئے اُس وقت آپ نے دعا فرمائی :-

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ لَا تَبْعِيْ لِهَٰمَانِ يٰعِلُوْنَا وَاَنْتَ اَنْ تَشْرِيْ لِهَٰمَانِ يٰعِلُوْنَا
اَللّٰهُمَّ لَا قُوَّةَ لَنَا اِلَّا بِكَ جو کچھ قوت ہی تیری ہی امداد و نصرت کی ہو

اس پر حضرت عمرؓ ایک جماعت کے مقابلہ کیلئے کھڑے ہوئے اور اُن کو پہاڑ سے نیچے آ کر دیا
مسلمانوں پر سخت پریشانی اور خوف کا وقت تھا کہ عین اسی حالت میں اُن پر اونگہ کا غلبہ پہلا
جس سے اُنکے ہاتھیں سے تلوار گر پڑتی تھی اس حالت کے زائل ہو جانے کے بعد خوف بالکل عیاں ہوا
اور میر و فساد پیدا ہو گیا۔ بجائے ضعف کے قوت پیدا ہو گئی۔ اور مغلوبی کا جو صدمہ تھا وہ نصرت
و فتح کے سرور سے بدل گیا۔ اللہ تعالیٰ خود ارشاد فرماتا ہے :-

ثُمَّ اَنْزَلْنَا عَلٰیكَ مِنَ الْغَمِّ اَمْنًا پھر جن تلواریں اُنکے ہاتھوں پر تھیں کھینچ کر اُن کو

نعماسا یعنی لطافت منکم کیر رہی تھی تم میں سے بعض کو،

مشرکین کو اگرچہ بظاہر علیحدگی صورت حاصل ہوئی تھی مگر قتل و زخم کا نقصان ان کو بھی اس قدر پہنچ چکا تھا کہ سوقت کسی طرح متبادل کی طاقت انہیں باقی نہ تھی۔ بالآخر بوسفیان سے پہاڑ پر کھڑے ہو کر جھوٹی تعلیٰ و شیخی بچھا کر کہا کہ اب اگلے سال بدر پر مقابلہ ہوگا۔ اور یہ کھوکھلی راہ لی۔

اس معرکہ کے طویل حالات میں سے بقدر ضرورت جدیدہ و ملائمت بیان کئے گئے ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ جنگ احد میں مشرکین بالکل مغلوب ہو چکے تھے۔ مال و متاع چھوڑ کر میدان سے جاگ کھڑے ہوئے تھے مسلمانوں کو جس قدر نقصان پہنچا یا مشرکین کیلئے انتقام و اقامت بدر کا جتنا سامان ہوا وہ خالد بن الولید کی تدبیر و نیشہ دہی بے مثل دیر و شجاعت کا نتیجہ تھا۔

معرکہ خندق میں خالد بن الولید کے کارنامے

زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مسلمانوں کو جس قدر معرکہ آسایاں کرنی پڑیں ان میں چند ہی ایسی ہیں جن میں ان کو نقصان زیادہ پہنچا یا خوف و ہراس طاری ہوا۔ جنگ احد کے نقصانات اور مسلمانوں کی پریشانی و خوف کا حال تو ابھی معلوم ہو چکا ہے۔ جنگ خندق میں بھی مسلمانوں کی ایک جماعت کو جن میں زیادہ تر طلقاء و ربا کردہ تھے عارضی ہزیمت ہوئی تھی غزوہ خندق میں ایشتم کا نقصان جان و مال تو اٹھانا نہیں پڑا مگر خوف و ہراس۔ اضطراب و پریشانی سردی و تنگی۔ منافقین کے طعنہ و تشنیع کے اعتبار سے یہ معرکہ سب میں زیادہ تلخ و حقیقت مسلمانوں کو اس سے قبل یا اس کے بعد ایسی پریشانی کبھی لاحق نہیں ہوئی مشرکین مکہ نے معاہدے اعلان و اطمینان وغیرہ قبائل کے ہزار کی جمعیت سے مکمل ساز و سامان کے ساتھ مدینہ پر چڑھائی کی تھی۔ یہود بن نضیر کو جب مدینہ منورہ سے جلا وطن کر دئے گئے اور وہ غریبوں جاکر آباد ہوئے۔ تو ان کے سردار حنی بن خطبہ (حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا) صلی اللہ علیہ وسلم کا باپ) نے خود مکہ پہنچ کر تمام کفار مکہ و راکے مددگار قبائل کو اس پر آمادہ کیا اور یہ سچتہ و عہد کر لیا کہ قریظہ کے یہود جو مدینہ میں آباد اور نہایت ساز و سامان والے دیر و شجاع لڑائی کے آزمودہ کار ہیں تمہارا ساتھ دیں گے۔ تم ہیروں سے حلا کر دو گے اور وہ اندرون سے آفت ڈھائیں گے اور اس طرح مسلمانوں کی رنج و بن کھا کر بھینک دی جائیگی۔ قریش مکہ اس کے سوا کسی اور راستہ نہ دیکھ سکے۔ اس کثیر جمعیت کو ساتھ

مدینہ کا محاصرہ کر لیا۔

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی رائے سے مدینہ منورہ کی اُس جانب جدھر سے حملہ کا اندیشہ تھا اُنات من محنت کر کے گہری خندق کھودی گئی جیسی بنی خطیب نے اپنا وعدہ پورا کیا بنی قرظیہ کا معاہدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو چکا تھا۔ مکمل تحریر اس مضمون کی موجود تھی کہ بنی قرظیہ آپ کے کسی مخالف کا ساتھ نہیں گئے۔ انصار کے قبیلہ اوس کے ساتھ بنی قرظیہ کے تعلقات تھے زمانہ جاہلیت سے اُن میں اُس قبیلہ اوس میں باری و نہ کاری باہمی حلف و عہد موجود تھے جس طرح نصیر کا معاہدہ انصار کے دو سرے بڑے قبیلے خزرج کے ساتھ تھا۔ ہر ایک فریق دوسرے کا ساتھ دیتا تھا اور اُس کے مخالف سے دشت ضرورت پر برسرِ رکاب ہوتا جاتا۔ اسی طرح انصار کے بھی دونوں قبیلے اپنے اپنے حلیفوں کا ساتھ دیتے تھے۔ زمانہ اسلام میں بھی اس عہد و پیمان کی رعایت ہر فریق میں موجود تھی۔ بنی نصیر کے بارہ میں اس معاہدہ کی وجہ سے عبداللہ بن ابی خزرجی نے سفارش کی تھی اور باوجود اُس کے منافق شدید النفاق ہو چکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کی سفارش منظور کی تھی۔ قریش نے ان بنی خطیب کو اُس کے وعدے سے یاد دلانے۔ وہ بنی قرظیہ میں پہنچا اور کعب بن اسد یہ شخص بنی قرظیہ کا سردار تھا اور اُس کے پاس عہد نامہ صلح موجود تھا۔ کا وہ اواز نہ کھٹکے گا۔ کعب نے دوازہ کھولنے سے انکار کیا اور کہا تو ایک شخص سیر قدم آدمی ہو میرا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے معاہدہ ہو چکا ہے۔ اُنکی طرف سے سوا دہ عہد۔ بچائی و سہ سببازی کی کوئی بات ظاہر نہیں ہوتی۔ میں ہرگز چھٹانہ کو نہ توڑوں گا۔

جیسی بنی خطیب نے کہا تو صرف اس خوف سے دوازہ نہیں کھولنی کہ کہیں میں تیری شمشیر (دو ٹکڑاں) میں شریک نہ ہو جاؤں کعب نے مجبور ہو کر دوازہ کھول دیا۔ جیسی بنی خطیب نے کہا ظالم میں تو ایسی عزت کا سامان لایا ہوں کہ زمانہ میں تیرا نام ہو جائیگا۔ قریش و غطفان کو جمعیت کثیر کے ساتھ لایا ہوں وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا استیصال کر دیں گے۔ اور جیتنا اس مدعا میں کامیاب ہوں۔ یہاں سے نہ ہٹیں گے کعب نے جواب دیا کہ تو عزت کی نہیں بلکہ دنیا ہر کی ذات کا اور ہر قسم کے خوف و خطر کا سامان لایا ہے تو اتنی امان محمد الاحمد قاً و وفاء دس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے سوار و غا و استبازی کر لی انہیں

دیکھا۔ جی بنی بنی کی طرف سے اصرار اور اسکی طرف سے انکار بڑھتا رہا۔ آخر جی نے اس پر حلف کیا کہ اگر تیری
 وخططان بغیر مسلمانوں کے تباہ کئے واپس ہو گئے تو میں تیرے ساتھ محصور ہو کر بیٹھ جاؤں گا تو تیری
 مصیبت میں شریک ہوں گا۔ آخر کعب بنی معاہدہ توڑ دیا۔ عہدہ نہ کو بچاڑ دیا اور اپنی قوم کے سرداروں کو
 جمع کر کے اسکی اطلاع دی۔ پہلے اسکی رائے سے اتفاق کیے آپ کی مخالفت پر مکر یا نہدی۔ اس واقعہ کی اطلاع
 آپ کی خدمت میں پہنچی تو آپ کو نہایت ناگوار گذرا۔ اس وجہ سے نہیں کہ وعدہ نصر خداوندی میں کفر ترد
 ہوا۔ بلکہ محض اس خیال سے کہ مسلمانوں کے عاقل طبقہ پر اس کا اثر پڑ جائے گا اندیشہ تھا۔ آپ نے تحقیق سال کے
 لئے سعد بن عبادہ کو جو بنی قریظہ کی حلیف تھے بھیجا اور ان کے ساتھ عبداللہ بن رواحہ خوات بن جریہ کو بھی کر دیا
 اور فرما دیا کہ اگر یہ خبر بیان شکنی کی صحیح ہو تو صراحتاً میرے سامنے بیان نہ کرنا۔ بلکہ کناہ میں ظاہر کرنا۔ جو حقیقت
 میں صحیح تھی ان لوگوں نے واپس کر لیا اور شہاد کناہ کیا اور کہا۔ عضل و المقاسرہ (یعنی قرینہ نے
 اس طرح عہد شکنی کی ہے جس طرح قبیلہ عضل و فارہ نے مسلمانوں کی جماعت اصحاب جمع کے ساتھ کی تھی،
 مسلمانوں نے عام طور پر قاس کو نبی بھیجا مگر آپ نے سمجھ لیا اور سرست کیا تا کہ کبر کو بکفر فرمایا مسلمان تو ہمیں
 خدا تعالیٰ کی نصرت و امداد کی بشارت ہو۔ اس کے بعد آپ چہرہ مبارک پر کڑوا ڈال کر میٹ گئے مسلمانوں
 نے یہ تفکر کی حالت دیکھی تو اد بھی پریشان ہو گئے۔ مگر تھوڑی ہی دیر میں آپ نے سر اٹھا کر فرمایا انشی
 و ابفتح اللہ و نصیرہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بشارت دینا بالکل صحیح تھا کیونکہ شریکین
 کہ کی ناکامی کے ساتھ خدا تعالیٰ نے یہود مدینہ کی بقیہ جماعت کے خاتمہ کا بھی سامان فرما دیا۔ مگر ظاہری
 سامان اس بشارت کے مساعدن تھے مسلمانوں پر تو غم و الم۔ تردد و فکر کا پہاڑ ٹوٹ پڑا تھا۔ دسہزار کا
 لشکر محاصرہ کئے ہوئے پڑا تھا۔ یہ ہمارا آستین کی طرح اندھے ہوئے تھے کہ مسلمان قریش کے مقابلہ
 میں مصروف ہوں تو ہم ان کے نکل و بچہ کو تباہ کر کے مسلمانوں کو گھیرے میں لیں۔ یہی وقت تھا جس
 کی نسبت کلام اللہ میں ارشاد ہے۔

اِذَا جَاءَ وَ اَكْمِهْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ اَسْفَلِ
 مِنْكُمْ وَ اِذَا نَزَلَتْ اِلَيْكُمْ وَ اَبْلَقَتْ اَلْقُلُوبَ
 جَبَّ اَنْفُ قَوْمٍ مِنْكُمْ اِلَى قَوْمٍ مِنْكُمْ اَوْ يَنْجِي سَ اَوْ يَرْجُو
 اُنْ يَكُنْ مِنْكُمْ اَوْ يَكُنْ مِنْكُمْ اَوْ يَكُنْ مِنْكُمْ اَوْ يَكُنْ مِنْكُمْ

الْمُحَارِقُونَ تَنْظُنُونَ بِأَنَّ اللَّهَ الظُّنُونَا هَذَا لَمْ
 بَقِيَ الْمُؤْمِنُونَ فَضْلًا لَوْ زِلَ الْأَمْرُ دَا
 ایمان والے جھڑپیں لگے جھڑپیں لگنا۔

پھر منافقین مدینہ جو سو سے زیادہ عداوت میں بیٹھے ہوئے اور مسلمانوں کے ہر کام میں خلل
 اور گھبے ہوئے تھے، کانسو و نعم اور بھی ملک بر جرات کا کام دیتا تھا، خندق کھودتے ہوئے ایک سخت
 چٹان نکل آئی جس پر کدال کا کچھ اترنوتا تھا تو آپ نے دست مبارک میں کدال کو لیکر مارا جس سے نرم
 ہو کر اُس کا ایک تہائی حصہ کھٹ گیا۔ کدال کے ٹکٹے ہی چٹان میں سے چمک پیدا ہوئی جس کو دیکھ کر آپ
 نے فرمایا: مجھ پر خدا تعالیٰ نے فرما دیا کہ اُس روشنی میں میں نے زمین کے مکانات اور آبادی کو دیکھا
 ہے، دوسری دفعہ کدال کو مارا تو ایک تہائی ٹکٹے کیساتھ روشنی نمودار ہوئی اور آپ نے فرمایا: شاہ کا ملک
 بھی نسیج ہو گیا۔ اُس روشنی میں شام کے ملک اور اُسکی آبادی جھک کر کھلا دی گئی تیسری دفعہ کدال مارا تو
 پھر روشنی ظاہر ہوئی آپ نے فرمایا فاس کا ملک بھی نسیج ہو گیا۔ منافقین ان باتوں کو سن کر اور بھی تسو کرتے اور
 مسلمانوں پر قہقہے لگاتے تھے کہ یہ بھی عجیب نادان ہیں گھوڑ تو اس نہیں ہو کوئی شخص اطمینان سے سوتلی
 نہیں کھا سکتا تنگی کا یہ حال کہ کئی کئی وقت وہی نہیں ملتی اور اس حالت پر ان جھوٹے وعدہ پر خوش ہو گئے کیا
 وَادِ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
 مرض ما وعدنا الله ورسوله انَّا
 کہتے تھے نہیں وعدہ کیا ہم سے اللہ اور اُس کے
 رسول نے مگر صحر کے کا۔

عز ورا۔

مسلمانوں کیلئے اسی ابتلا اور امتحان کا وقت اب پہنچے کبھی نہیں آیا تھا۔ جنگ احد میں بیشک نقصان
 پہنچا تھا۔ مگر اتنا ڈراؤنہ لیا خوف دہراں تھا مسلمانوں کو خود اپنی مؤتمد سیری و عدم امتثال حکم رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقصان اٹھانا پڑا تھا۔ اسی ابتلا میں ابتلا اور آزمائش پہنچی و صدق اہل اس
 جو از دی و جان فاری کا ایک دوسرا منظر پیش آیا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غایہ شفقت و رحمت رافقہ و عطوفت کا اقتضایہ ہوا
 کہ مسلمان جو تقریباً ایک ماہ سے گھر سے بے گھر نہایت خوف دہراں میں مبتلا ہر قسم کی کالیفت

برداشت کر رہے ہیں۔ اُن کو اس بلا سے نجات دیکھنے کے لئے شرکین کو طائفہ الحبل سے اس وقت ٹال دیا جاتا ہے۔ وقت کا ٹال دینا اور کسی دوسرے وقت دشمن سے انتقام لینا بھی تدبیر حرب میں اعلیٰ درجہ کی تدبیر ہوتی ہے۔ آپ نے عینہ میں حصن فزاری اور حارث بن عوف بن زری کو طلب فرمایا۔ دونوں ابوسفیان سے پوشیدہ حاضر خدمت ہوئے۔ آپ نے ان دونوں سے فرمایا اگر تم اپنی جماعت کو واپس لے جاؤ تو مدینہ کے سال بھر کے پھلوں میں سے ایک تہائی تم کو دیے جائیں گے۔ انہوں نے نصف کا مطالبہ کیا مگر بالآخر ایک تہائی پر راضی ہو گئے۔ جب یہ دونوں راضی ہو گئے تو انصار کے ہر سردار صاحبین معاذ اوسی سعد بن عبادہ خزرجی کو بلا کر اس بارہ میں مشورہ فرمایا۔ دونوں نے بالاتفاق عرض کیا۔ اگر اس طرح صلح کرے گا آپ کو منجانب اللہ حکم ہے تب تو سوار متعال چاہے ہی نہیں ہے اور یہ امر خود آپ کو پسندیدہ و مرغوب ہے تب بھی ہم اطاعت کر گئے۔ اور اگر محض ہماری راحت سانی اور رفع کلفت پر مبنی کیلئے کیا جاتا ہے تو ہمارے نزدیک یہ صلح ٹھیک نہیں ہی ہمارے پاس تو ان شرکین کیلئے سوار تلوار کے کچھ نہیں ہیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ اگر مجھے خدا تعالیٰ کے مہم سے حکم ہوتا تو تم سے مشورہ ہی کیوں کرتا میں تو صرف اسی وجہ سے صلح کرتا ہوں کہ تمام عرب نے ایک ایک کر کے تم کو ہدف سیف مسمان بنایا اور ہر طرف سے تم پر حملہ ہو رہا ہے اس وقت اس تدبیر سے اُنکے جتنے کو توڑ دیا جائے پھر کچھ ہو گا دیکھ لیا جائیگا۔ دونوں سرداران انصاف نے یہ سن کر عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زمانہ شرک میں ان قبائل غطفان کی یہ حال نہ تھی کہ مدینہ کی ایک کھجور بھی ہم سے بڑا سے سکیں یا خرید کر لیتے تھے یا ہمارے وہاں عکبر کھالیتے تھے اور اب جبکہ ہمارا اللہ تعالیٰ نے اسلام کی دولت و عزت عطا فرمائی کہ انکی بدلت ہدایت نصیب ہوئی تو ہم استدراست بہت بزدل بن جائیں کہ ان کو شمار نہ کرنا ایک ٹٹھ مٹھ حفاظت جان کیلئے دیدیں۔ حالت شرک میں تو ہم اس قدر قوی غیور بہادر و دلیر ہوئے اور اس کامت و شرافت کے بعد جو ہم کو حاصل ہوئی ہے ایسے بے حیست و کمزور بن جائیں۔ ہمیں ہرگز ایسی صلح کی ضرورت نہیں ہے۔ تلوار ہی سے فیصلہ ہو گا۔ آپ نے شکر فرمایا تمہاری یہ رائے ہے تو میری بڑی ضرورتوں نے با د از مدینہ وغیرہ اور حارث سے کہہ دیا جس قدر ممکن ہو ہمارے مقابلہ میں کوشش کرو تلوار ہی سے فیصلہ ہو گا۔ ظاہر ہو گا اس طرح صلح کا نہ منجانب اللہ حکم تھا اور نہ خود پسندیدہ و محبوب تھی۔ بلکہ نچھلے تدابیر

ایک تدبیر تھی۔ اور اُس میں صحابہ کی دلجوئی اور راحت کا خیال تھا۔ مگر جس طرح آپ کی جانب سے محض شفقت و مراقت کا ظہور تھا۔ درحقیقت مسلمانوں کیلئے امتحان و آزمائش کی گھڑی تھی لکن انصاف اس لئے کہ ان کو مان لیتے تو کسی طرح قابلِ ملامت و مطن نہ ہوتے۔ مگر وہ اس تک پہنچ گئے لیسا للذینین بآلہم حصنا کا مضمون پیش نظر ہو گیا اور نہایت ثابت قدمی سے صلح کو منظور کیا جب صلح کی کوئی صورت باقی نہ رہی۔ تو مشرکین کے تمام گروہوں نے پوری جہد و جدوجہد شروع کر دی۔

خندق کے درمیان جو فاصلہ ہے پیادہ لشکر کو تو موقعِ حملہ کا تھا ہی نہیں۔ البتہ سواروں کے دستے متفرق مقامات پر رات دن گشت نگاہتے تھے اور چاہتے تھے کہ کہیں موقع مل جائے تو خندق کو طے کر کے مسلمانوں پر جا پڑیں۔ یہ ہم اوپر عرض کر چکے ہیں کہ فوجِ رسالہ کی کمان ہمیشہ خالد بن الولید کے ہاتھ میں رہی تھی اس موقع پر بھی انہیں کی کمان میں تھے۔ خالد رضی اللہ عنہ خود بالطبع ایسے دلیر و جوشیلے نڈر تھے کہ کسی موقع کو ہاتھ سے دینا تو کیا خود متلاشی بہتے تھے۔ مگر خندق کا محاصرہ لمبا ہو گیا تھا ایک شخص سے ناممکن تھا کہ رات دن ہر موقع پر سواروں کو بچائے اور خصوصاً یہ تھا کہ مسلمانوں کو ایک آن کیلئے چین و اطمینان حاصل نہ ہو۔ انہوں نے رسالہ کو کئی دستوں میں تقسیم کر کے ہر ایک دستہ کی کمان جباہد ابو سفیان عمرو بن العاص۔ عکرمہ بن ابی جہل۔ ہبیرہ بن ابی وجبہ۔ خضر بن الخطاب کے سپرد کی اور ایک دستہ کی کمان خود اپنے ہاتھ میں رکھی اس طرح ہر درار چلے کرتے رہے کبھی کبھی بروز گھوڑوں کو خندق میں بھانکا اور لڑا کیا مگر کامیاب نہ ہوئے ایک مرتبہ نوفل بن عبد اللہ ابن میسرہ نے گھوڑے کو خندق پر کدنا چاہا۔ مگر وہ خندق میں گر گیا اور ٹانگ ٹوٹ گئی۔ یہ حالت تو ابتدا ہی سے تھی مگر آخر میں جہد و جدوجہد کو اور بھی بڑھایا۔ ایک مرتبہ عکرمہ بن ابی جہل۔ ہبیرہ بن ابی وجبہ۔ خضر بن الخطاب عمرو بن ود نے گھوڑوں کو خندق کے تنگہ استہ میں جبراً گھسای دیا۔ مگر یہ حملہ بھی عمرو بن ود کیساتھ حضرت علیؓ کم اللہ وجہہ کے مقابل آئے اور عمرو بن ود کے جو نوے برس کا بڑھا تھا گرد لیری و شجاعت کا یہ عالم تھا کہ بڑے بڑے پہاڑ اُٹکے نام سے ڈر جاتے تھے، مقتول ہو جانے پر ختم ہو گیا۔ ایک مرتبہ خالد رضی اللہ عنہ دستِ سواران لیکر نکلے کہ مسلمانوں کو غفلت میں جالیں۔ کناہہ خندق پر اُسید بن خضیر و سوکی جیسے کچھ موجود تھے۔ ٹھوڑی دیر تک مقابلہ

رہا اور پھر مہٹ گئے۔ ان ہی مصائب اور سختیوں میں ایک اور امورش آگیا۔ ایک رات میں مسلمانوں کی دو جماعتیں نکلیں ایک کو دو سر سے کی غیر ذمہ داری۔ ڈبھیر ہو گئی تو ہر ایک نے مشرکین کی جماعت سمجھ کر حملہ کر دیا اور فریقین میں سے کچھ مقتول و مجروح ہوئے مگر حبیبہ جماعت نے اپنے اپنے شعار کو ظاہر کیا تو لڑائی بند ہو گئی۔

یہ تمام مصائب گزر رہے تھے اور دن رات دشمن کا مقابلہ علیحدہ بال بچوں گھر بار کی طرف سے بے لطیفانی دیریشانی جہد بھوک پیاس کی تکلیف ان سب کے سوا۔ راتوں کی سردی کی سخت تکلیف انکی علاوہ آپنے یہ حالت دیکھ کر احزاب یعنی جماعت ہائے مشرکین کیلئے بد دعا شروع کی تین روز تک بد دعا قوت پڑھتے رہے اور مسلمانوں کو بھی دعا کی تلقین فرمائی۔ اور دعا و تضرع الی اللہ ہی مسلمانوں کا سب سے بہتر سب سے زیادہ کامیاب و مؤثر تیار رہے۔ مگر مسلمان نہایت ہتھکڑی ہتھکڑی استقلال و جمع کسی قسم کا گھبراہٹ اضطراب ظاہر نہیں کیا۔ نہ رخصت نصرت خداوندی سے مایوس ہوئے۔ آخر تین روز کے بعد دعا قبول ہوئی اور وقت آگیا کہ مسلمانوں کا خوف امن سے تبدیل ہو جائے۔ دشمن جو محاصرہ کئے ہوئے تھے حائب و خاصر لوٹ جائیں اور یہ نصرت عظمیٰ عجیب پیرایہ میں ظاہر ہوئی۔ ادھر تو جبریل علیہ السلام نے قبولیت دعا کی بشارت دی کہ مشرکین مکہ اور ان کے دو کار و ہنر سخت ہوا بھیجی جائیگی۔ ادھر نعیم ابن مسعود اشجی جو قبائل مشرکین کا بڑا سرگروہ اور ساز و سرپنڈ شخص تھا۔ رات کو چھپکڑا کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا۔ یا رسول اللہ میرے دل میں اسلام کی عظمت و محبت گھر کر چکی ہے میں مسلمان ہو چکا ہوں میری قوم ابھی تک بخیر ہے۔ آپنے فرمایا یہ بات ہی تو جس تدبیر سے ممکن ہو مشرکین میں باہم بھڑوٹ ڈلو اگر ان میں اختلاف بد مزگی پیدا کرو نعیم نے عرض کیا اگر اس تدبیر میں محکمو کوئی امر خلاف واقعہ بھی زبان سے نکالنا پڑے تو جائز ہوگا۔ آپنے فرمایا کچھ حرج نہیں ہے اگرچہ حلیۃ لڑائی حیلہ و تدبیر کا نام ہے۔

یہاں سے رخصت ہو کر نعیم سیدہ ابی قریظہ کے پاس پہنچا ان سے گہرے تعلقات تھے انس و محبت، ہم نشینی وغیرہ خصوصیات حاصل تھیں۔ وہاں گیا تو سب خوش ہو گئے رجا رجا

کہتے ہوئے ہاتھوں باندھ لیا۔ کھانے لائے نعیم نے کہا بھائی! ان باتوں کا وقت نہیں ہے۔ میں تو تمہاری
 مدد سندی کی وجہ سے اس وقت آیا ہوں۔ اگر تم راز میں رکھو تو کہوں اور جو میرے نزدیک مناسب ہو
 رائے دوں۔ سُنہوں نے رازداری کا پورا عہد و پیمان کر لیا تو کہا۔ قریش مکہ اور تمہارا حال یکساں نہیں ہے
 قریش تو دوسرے گھر پر چڑھ کر آئے ہیں۔ کامیاب ہو گئے تو بہتر در نہ صحیح و سالم اپنے ملک کو لوٹ جائیں گے
 جہاں اُن کو کسی کا اندیشہ نہیں ہو۔ برخلاف تمہارے کہ تمہارا وطن یہی ہے۔ تمہارے اہل و عیال مال مناع
 نہیں ہیں۔ تم نے قریش کا ساتھ کس بھروسہ پر دیا ہے۔ اگر قریش ناکام واپس ہوئے اور تمکو یہاں چھوڑ
 گئے تو تمہارا کیا حشر ہو گا۔ تم اپنے مذہب و قبیلوں نبی نصیر اور بنی قریظہ کا حلیہ دیکھ چکے ہو وہ بھی تو
 تمہاری طرح مذہب ہی میں رہتے تھے لیکن جب مسلمانوں نے اُن کو جلا وطن کیا تو عوب کا کوئی قبیلہ اُن کی
 مدد کو آیا تھا۔ قریش چلے گئے تو تمہارا مقابلہ مسلمانوں سے ہو گا وہ جو چاہیں گے تمہارے ساتھ کریں گے
 پھر تم نے کیا سوچ کر کیا ہے۔ میری رائے تو یہ ہے کہ تم قریش سے پورا پورا عہد و پیمان لے لو اور اُن میں سے
 ستر اشرف کو بطور رہن رکھ لو قریش نے کہا ہم آپ کے بہت مشکور ہیں۔ آپ نے بالکل صحیح کہا اور نہایت
 مناسب رائے دی ہم لیلیٰ ہی کرینگے۔ یہاں سے رخصت ہو کر نعیم قریش کے پاس پہنچے اور کہا تمہارے جو
 میرے تعلقات تمہارے ساتھ کیسے ہیں اور مجھ کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے کتنا انقبض ہو۔ مجھے ایک خبر
 پہنچی ہے اگر تم اُس کا افسانہ کرو تو بیان کروں میری محبت نے گوارا نہ کیا کہ میں اُس کے پہنچانے میں ذرا بھی
 دیر کرتا۔ قریش سے کہا ہرگز کسی کو خبر بھی نہ ہوگی۔ ضرور کہئے نعیم نے کہا سنو۔ بنی قریظہ نے تمہارا ساتھ دیا
 مسلمانوں کے ساتھ جو معاہدہ تھا اُسکو توڑ ڈالا اگر اب وہ نادم پشیمان ہیں۔ اور اس فکر میں ہیں کہ اُسکی تکلفی
 کریں۔ انہوں نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس پیام بھیجا کہ اگر اپنے قصور کی معافات کیلئے قریش و
 غطفان کے ستر اشرف کو قید کر کے آپ کے پاس بھیج دیں اور عمر بھر آپ کے ساتھ مشرکین سے لڑتے رہیں تو
 آپ ہمارا قصور معاف کر دیں گے اور ہمہ اسے سابق عہد نامہ کو برقرار رکھیں گے۔ وہاں سے جواب آیا
 ایسا کرو گے تو تمہارے سب جرائم معاف ہو جائیں گے نعیم نے کہا اگر یہ وہ قریظہ تم سے رہن رکھنے
 کیلئے تمہارے اشرف کو طلب کریں تو ہرگز ایک شخص کو بھی نہ دینا۔

یہاں سے اٹھ کر غطفان کے پاس پہنچے اور کہا ہم تو میرا گنبد اور برابری - دنیا بھر سے زیادہ
مجھے محبوب ہو مجھے امید نہیں ہے کہ تم میری رائے کو متہم سمجھو گے سب سے کہا بیشک ایسا ہی ہو کہ پاس تو
یہ بات راز کی ہے کسی کو خبر نہ ہو اور پھر وہی گفتگو قریش سے کی تھی جہاں بھی کی اور نصیحت کی کہ کسی ہموک
میں نہ آجائیں۔

اس کے بعد ثقیف کی مشب میں ابوسفیان اور سرداران غطفان نے عکرمہ (رضی اللہ عنہ) کو مدد چند لوگ
کے نبی قرظہ کے پاس بھیج کر یہ پیام دیا تھا میں معلوم ہے کہ ہم اپنے ملک وطن میں نہیں ہیں سفر میں پڑے ہوئے
ہر قسم کی تکالیف برداشت کر رہے ہیں۔ اونٹ گھوڑے وغیرہ سب تباہ ہو گئے اب ڈھل کا موقع نہیں ہے
ایک قطعی اور فیصلہ کن حملہ کا وقت ہو۔ تم بھی تیار ہو جاؤ اور کل تم اندرونی جانب سے اور ہم بیرون حصہ
حملہ کر کے قصبہ کو ختم کر دیں۔ یہود نے جواب دیا کل تو سبت کا دن ہے اس میں تو ہم لڑ نہیں سکتے۔ البتہ کسی
اور دن کا تعین ہونا چاہئے لیکن جب تک تم ہمارے اطمینان کیلئے اپنے پچاس شتر مرغزین و شرفاء کو بطور
بیمن نہ رکھ دو ہم ہرگز تمہارے ساتھ ہو کر نہ لڑیں گے۔ قریش غطفان نے سن کر کہا بیشک یہ تمہارے لئے
یہود کا یہ پیام قریش کو پہنچ گیا تو نعیم بھرنی قرظہ کے پاس پہنچے اور کہا جب تمہارا پیام طلب ہم کیلئے پہنچا
تھا تو میں ابوسفیان کے پاس تھا ابوسفیان نے یہ پیام سن کر کہا اگر بکری کا بچہ بھی وہ ہم سے طلب کرے گا
تو ہم نہ دیں گے۔ قریشین کو نعیم کی گفتگو کی تصدیق ہو گئی، انہیں اعلان ہو گیا ایک شرط سے بھرا ہو گیا جیسا کہ انھیں سارا
قصبہ کا بانی مہائی تھا جو قریش و غطفان کو چڑھا کر لایا تھا۔ جس نے نبی قرظہ سے عہد شکنی کر دی تھی اس کو
پتہ لگا تو قرظہ پہنچا وہاں جا کر دیکھا تو وہ لوگ بالکل ڈھیلے تھے یہ کہتے تھے کہ قریش ہمارے پاس نہیں
نہر کھیں گے تو ہم بھی ساتھ نہ دیں گے۔ یہ بد بخت بھی اب کچھ نہ بول سکا اپنا نہ لیکر چلا آیا۔ اور حرتویہ اجاتی
اور باہمی اختلاف بددی شرع ہوئی۔ اور نہایت تیز و تند سرد ہوا جل پڑی جس نے دیر سے خیمہ اٹھا کر
پھینک دیئے۔ چوہوں پر سے ہنٹیاں اونٹ بھی ہو گئیں۔ ایسی سخت پریشانی اور بددی میں مجبوراً قریش و
غطفان کو بھڑک مٹنی و دو گوش بھاگنے کے چارہ ہی کچھ نہ تھا۔ ابوسفیان اس گھبراہٹ اور عجلت میں
گھوڑے پر سوار ہوا کہ اس کے پیروں کی رسی بھی سوا ہو کر کھو لی۔ مگر عکرمہ کے غیرت والے نے پرتا اور اونٹ کی

نیکل پکڑ کر سب کے ساتھ کھڑوہ راند ہو گیا اور اس طرح احزاب کے سخت ہولناک اور شدید ترین حملہ کا خاتمہ ہوا۔

قریش کے اس سب سے سخت حملہ میں بھی جس قدر کارنامے ہوئے سب سے سواران سے ہوئے جس کی کمان کبھی خالد بنی اللہ عنہ کے ہاتھ میں ہوئی تھی کبھی اُن کے نائب کے۔

حدیب کا واقعہ | جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دکھلایا گیا تھا کہ آپ اور آپ کے اصحاب مکہ منورہ میں امن و سکون کی حالت میں داخل ہوئے بعض مصلحتی یعنی سرکے بالوں کو منڈانے والے میرا اور بعض مفسر یعنی بال کٹوانے والے اور یہ کہ آپ بیت اللہ کی کنجی سے لی ہو اور آپ نے وقوف عرفات بھی کیا ہو آپ اپنے اس خواب کا تذکرہ صحابہ سے کیا تو سب پر یہ انتہا سرتھی۔ اسکے بعد اپنے اسی سال عمرہ کا ارادہ کیا تھا۔

خوش ہو گئے کہ خواب کی تعبیر یہی ہوگی۔ اسی سفر میں سب امور کا جو آپ کو دکھلانے گئے ہیں ظہور ہو جائیگا۔

آپ نے سلمان قبائل عرب مثل سلم غفار۔ مرزہ۔ جہینہ کو بھی اس غزم کی اطلاع فرمائی اور یہ کہ وہ بھی شریک

ہوں بہت سے قبائل تو شریک ہوئے اور بعض نے خیال کیا۔ جن لوگوں نے خاص آپ کے گرد بیٹھ کر رہے ہیں

کہ کے ہندصال کا ارادہ کیا ہو۔ اُسے اسکی کیا توقع ہو سکتی ہے کہ مکہ میں کیا گھسنے دینگے۔ اور بلا لڑے بھڑے راستہ

چھوڑ دیں گے اور اس بنا پر اُدھر اُدھر کے مذکر کے بیٹھے ہے کلام اللہ میں اُن لوگوں کی تکذیب ان آیات میں فرمائی گئی

يَقُولُونَ بِاللَّسْخِمْ هُمَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمَا

آپ نے اس سفر میں شروع ہی سے ایسا انداز اختیار کیا کہ مشرکین کہ یا کسی اور کو یہ واسطہ بھی نہ ہو کہ

آپ کا قصد محراب کا ہی چنانچہ ذی الحلیفہ سے جو مدینہ سے چند میل ہے احرام باندھا ستر اونٹ بادی کیلئے ساتھ

لئے اُنکے گلے میں نڈانے والے دیے۔ یہ ایسی علامت تھی کہ عرب کے تمام افراد اُسکو جانتے تھے کوئی شخص بھی

محرم کو اور ہدی کو دیکھ کر یہ وہم نہ کر سکتا تھا کہ ان لوگوں کا ارادہ قتل و قتال کا ہے۔ اگرچہ آپ کے ہمراہ دو سو

گھوڑے تھے جو اس سے قبل کسی موکر قتال میں کبھی نہیں ہوئے۔ مگر آپ نے سالمان حرب ساتھ رکھنے کی ممانعت

فرمادی تھی۔ صرف اپنی حفاظت کیلئے تلواریں کو ساتھ لیا تھا۔

آپ نے ایک شخص کو بغرض تحس احوال مکہ بھیجا۔ اُس نے خبر دی کہ قریش نے آپ کی خبر سن کر رطانی کی

تیار کر لی ہے اُن کے ہتھیار قبائل بھی تیار ہیں۔

آپ جس ارادہ سے تشریف لیجاتے تھے اُس کا اظہار اعلان کیساتھ کر دیا تھا۔ آپ کے صدق اور وفا کو سمجھ کر آپ تسلیم کرتا تھا۔ مگر قریش پھر بھی اپنے خیال سے باز نہ آئے خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کی رائے کمان ایک سستہ سواران کراع نعیم پر مقابلہ کیلئے آمو جو ہوا دھڑ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی وہاں پہنچ گئے۔ ظہر کی نماز کا وقت آیا۔ آپ نے تمام صحابہ نماز ادا کی۔ خالد بن الولید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہمیں اچھا موقع مل چکا تھا۔ گلاب و سری نماز کا وقت آ گیا جو اُن کو اپنی جان و مال سے زیادہ عزیز ہے اُس وقت اسکی مدافنی کریں گے۔ اُن کے اس خیال کی اطلاع نذر بعید و جی آپ کو ہو گئی۔ اور صلوٰۃ خوف پڑھنے کا حکم ہو گیا۔ نماز عصر کی وقت آپ نے صلوٰۃ ادا کی۔ ایک جماعت آپ کے ساتھ رکوع و سجد کرتی تھی تو دوسری خالد رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں قائم رہتی تھی۔ مشرکین نے یہ دیکھا تو سمجھ گئے کہ ہمارے قصد کی اطلاع اُن کو ہو چکی ہے۔ غرض مشرکین باوجود اس اعلان کے کہ آپ محض عمرہ کیلئے تشریف لائے ہیں آپ نے ارادہ سے باز نہ آئے اور اس قسم کی جان بازی اور مہوار شجاعت اور سر انجام تباہی جرب کیلئے حضرت خالد سے زیادہ کوئی شخص اُن میں نہ تھا۔ فوج سواران کے سپہ سالار بھی وہی تھے۔ وہی اس اہم خدمت کے انجام کیلئے مامور ہوئے۔ مگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک غم فرما چکے تھے آپ کا ارادہ نہ تھا کہ طلب نہایت سخت مجبوری کے تلوار دیاں سے نکالیں اس وقت آپ نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مشورہ کیا۔ کہ قریش ہم کو عمرہ و طواف سے روکنا چاہتے ہیں۔ حضرت ابو بکر صدیق نے عرض کیا کہ ہم محض عمرہ و طواف کیلئے جاتے ہیں لڑائی کا بالکل قصد نہیں۔ لیکن اگر کوئی ہم کو مکہ میں داخل ہونے طواف کرنے سے مانع آوے گا تو ضرور مقابلہ کریں گے۔ اسی طرح اور صحابہ نے بھی استقلال معوم راسخ کا ثبوت دیا۔ آپ نے فرمایا افسوس ہے قریش کچھ بھی نہیں سمجھتے۔ لڑائیوں نے اُن کو ضعیف و بولہا بنا دیا ہے پھر بھی وہ اپنی ضد اور مہبط پر قائم ہیں۔ اُن کا کیا جج تھا اگر وہ مجھے اور تمام عرب کو چھوڑ کر خود علیحدہ رہتے گویں سب پر غالب آتا تو وہ بھی اپنی پوری قوت اور کثرت کیساتھ اسلام میں داخل ہو جاتے۔ مغلوب ہوتا تو پھر میرا مقابلہ اپنی پوری جمیعت سے کرتے۔ قریش کیا گمان کوئے۔ رہے تیرے پیغمبر دین آسمانی سے باز رہیں۔ بگڑے۔ بے شک۔ ہر گز نہ نہیں سکنا۔ اس کے بعد آپ نے خالد بن الولید سے یہ سوجھا کر محل جانے کیلئے ارشاد فرمایا۔ کوئی شخص ایسا وقت

کا رہے جو کہ خالد سے بچا کر دوسرے راستے سے لیچے۔ قبیلہ اسلم کے ایک شخص نے کہا میں بچوں کا وہ آپ کو نہایت سخت دشوار گزار راستے سے لیکھا حضرت خالد کو اُس وقت خبر ہوئی جب آپ منزل پر پہنچ کر خیمہ زن ہو گئے اور جب انہوں نے جا کر قریش سے یہ حال بیان کیا۔ آپ نے اس منزل پر صحابہ کو حکم دیا کہ اُس رستہ سے چلیں جس سے حدیبہ پر جائیں جب اُس گھاٹی پر پہنچے جہاں سے حدیبہ کے میدان میں داخل ہونا تھا۔ آپ کی ناقہ چلتے چلتے بیٹھ گئی۔ ہر چند اٹھنا چاہا مگر نہ اٹھی۔ لوگوں نے کہا تم تک گئی ہو آپ نے فرمایا ہرگز نہیں اُس کو خدا تعالیٰ نے روکا ہے۔ یعنی نشانہ خداوندی یہی ہے کہ میں اس وقت بڑھ قوت مکہ میں داخل ہوں۔ پھر فرمایا کہ مجھ کو قریش جس کسی ایسے امر کی طرف بلائیں گے جس میں بیت اللہ کی حرمت و عظمت اور انکی صلہ رگی ہوئی ہو۔ قبول کروں گا۔ یہ سننے ہی ناقہ کھڑی ہو گئی۔

حدیبہ کے حالات و واقعات بہت طویل ہیں اُن کے بیان کا یہ موقع نہیں ہو۔ مگر خلاصہ یہ ہے کہ مشرکین نے ہرگز کسی پہلو سے آپ کو اجازت طواف و دخول مکہ کی نہ دی۔ آپ نے اُن کی سخت سرکشت شرائط کو قبول فرما کر صلح کر لی اور حدیبہ میں ہی قربانیاں ذبح کر کے حلال ہو گئے صحابہ پر یہ امر نہایت شاق گذرا وہ سمجھے ہوئے تھے کہ خواب کی تفسیر کے موافق اسی سال مکہ میں باطلینان داخل ہو کر طواف کرینگے یہاں معاملہ برعکس پیش آیا۔ صحابہ کے غم و غصہ کی انتہاء تھی۔ سادہ تو خواب کی تفسیر یہ نہ ہو نیک صدمہ۔ سادہ ہر مسلمان ہو کر ایسے کرٹے شرائط کو مان کر صلح کر لینا۔ مگر آپ نے اُن کو تسلی دی۔ یہ فرمایا کہ خواب بچاؤ اُس کی تفسیر یہی ہو کر رہی گی۔ میں نے یہ تو نہیں کہا تھا کہ اسی سال مکہ میں داخل ہو گئے۔ اسکے بعد سو فرسخ نازل ہوئی اور آیات ذیل میں خواب کی تصدیق فرمادی گئی۔

اللہ نے وحی دکھایا اپنے رسول کو خواب تحقیق کرتے
 اہل جو گئے اوب والی مسجد میں اگر اللہ نے چاہا
 جہن سے بال منڈائے اپنے سروں کا کھاد کرتے
 بنے خلو پر خدا جو تم نہیں جانتے۔ پھر عید دی اس سے
 دوسرے ایک نسخہ نزدیک۔

لقد صدق اللہ رسولہ الرؤیا
 یا لحنی لئن خلت المسجد الحرام
 انشاء اللہ احنین مخلیقہ و سکرہ
 مقصودین لا تخافون فعلمہ مالہ تعلموا
 ففعل مزدون ذالک فتحا قریبا۔

حصہ دہم زمانہ اسلام تا وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت خالد رضی اللہ عنہ وہی سپہ سالار اعظم اور وہی قریش مکہ کا معتد علیہ خاص لیر و جانباز اب اس کے
عنہ کا مسلمان ہونا مسلمان ہونے کا وقت آگیا جس کی ابتداء اس طرح ہوئی۔

خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کے علاقائی بھائی ولید بن الولید بدر میں مسلمانوں کے ہاتھ قیدی
تھے۔ عبداللہ بن جحش نے ان کو قید کیا تھا۔ جب یہ فیصلہ ہو گیا کہ معاوضہ لیکر قیدیوں کو رہا کر دیا جائے
تو خالد اور ان کے حقیقی بھائی ہشام بن الولید۔ ولید کو چھڑانے کیلئے مدینہ آئے عبداللہ بن جحش نے
چار ہزار درہم زر معاوضہ طلب کیا۔ خالد نے انکار کیا۔ ہشام نے کہا اگر ولید تمہارے حقیقی بھائی ہو
تو تم اس قدر معاوضہ دینے سے انکار نہ کرنے میں تو جو کچھ بھی طلب کیا جائیگا دوں گا۔ غرض ولید کو چھڑا کر
کہہ لیئے۔ ولید ہاں ہنسا مسلمان ہو گئے۔ لوگوں نے کہا تم وہیں کیوں نہ مسلمان ہوئے۔ زر معاوضہ
دلو اگر اور ہم کو ذلیل بنا کر کیوں مسلمان ہوئے۔ ولید نے کہا کہ اگر میں ہاں مسلمان ہو جانا۔ تو میرا اسلام
اس پر محمول ہوتا کہ میں قید کی تکلیف سہ گھبرا گیا۔ یہ ارگزار نہ تھا کہ اسلام مجھے دولت بجائے غربت و محبت
کے گھٹی بڑی غرض کی وجہ سے حاصل کرنا۔

ولید کو قید خانہ میں ڈال دیا گیا۔ مگر وہ کچھ عرصہ بعد قید خانہ سے بھاگ کر مدینہ منورہ حاضر ہو گئے اور
عمرۃ القضا میں جو صلح حدیبیہ سے اگلے سال ہوا تھا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر کتاب کو منظور
داخل ہوئے۔

قریش کہنے لگے صلح حدیبیہ میں آپ کو سال آئندہ عہد کی اجازت دی تھی اور یہ شرط رکھی تھی کہ ہم بیت اللہ
اور مٹاف کو آپ کیلئے خالی کر دیں گے۔ آپ تین روز سے زیادہ وہاں نہ ٹھہریں گے۔ لیکن جو لوگ ہم میں
سے کہیں رہنا چاہیں مسلمان بنیں گے۔ عرض نہ کریں ان کو یہ مستائیں۔

اس معاہدہ کی بنا پر قریش مکہ ناؤ تھے۔ کہ چاہیں ان ایام کے اندر غاص مکہ میں رہیں یا باہر چلے
جائیں۔ ہر سب سے پہلے گئے اور بہت سے ہاں سہمے۔ خالد بن الولید بھی انہیں لوگوں میں سے تھے۔

جو فرار ہو گئے تھے۔ باوجودیکہ اسلام کی حقانیت اُن کے دل میں اتر کر چکی تھی۔ مگر اپنے خیال پر قائم تھے ان کو ارادہ تھا کہ آپؐ سے مانا ہو۔ یا کسی مسلمان کو مکہ کی گلیوں میں پھرتا۔ یا بیت اللہ کا طواف کرتے دیکھ سکیں۔ اگرچہ حضرت خالد کے اسلام کے بارہ میں ایک وایت یہ بھی ہے کہ بعد صلح حدیبیہ عرفہ القضاء سے قبل مسلمان ہو چکے تھے۔ مگر میں اُسی پائی روایت کی بنا پر واقعات کو کھتا ہوں۔

حضرت خالد بن الولید اپنے اسلام کی ابتداءوں میں فرما رہے تھے کہ جب خدا تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ میں سخاں ہو جاؤں تو مجھے خود بخود عقل آئی اور میرے دل میں شمس پیدا ہوا میں نے سوچا کہ میں نے آپؐ کے مقابل میں بڑی بڑی شدید معرکہ آرائیاں کی ہیں لیکن جب کسی معرکہ میں آپؐ آیا ہوں تو میرے دل میں یہ آیا ہے کہ تو نے اپنی شجاعت مردانگی تدبیر و فرزانگی کو بے موقع صرف کیا ہے ان خیالات سے میرے دل میں اسلام کی عظمت و محبت شکر سے یکسوئی تو ہوئی دل میں تابعدار اسلام پیدا ہوئی مگر اپنے عزم پر قائم و راسخ تھا۔

عرفہ القضاء کے وقت میں بھی مکہ چھوڑ کر روپوش ہو گیا۔ میرا بھائی ولید بھی آپؐ کے ہمراہ تھا اُس نے مجھے تلاش کیا تو میں ملا تب اُس نے مجھے خط لکھا کہ مجھے اس سے زیادہ کوئی عجیب ثابت معلوم نہیں ہوتی کہ تم جیسا دانشمند آدمی اسلام جیسی چیز سے متصف ہو اسکی حقیقت مجھے اسلام اسی چیز نہیں ہے کہ کوئی ذی عقل اُس سے بغیر ہے۔ یا اُس کی طرف مائل نہ ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے تمہارا حال دریافت کیا تھا میں نے عرض کر دیا خدا تعالیٰ اس کو آپؐ کی خدمت میں لے آئے گا آپؐ ارشاد فرمایا کہ خالد ایسا شخص نہیں ہے جو اسلام سے جاہل اور بغیر ہے۔ اگر وہ اپنی شجاعت و دلیری کو مسلمانوں کی امداد میں استعمال کرتے۔ تو ان کیلئے بہتر ہوتا۔ اور اُن ان کو افروں سے ان معاملات میں مقدم کرتے۔ ولید نے یہ بھی لکھا کہ اب بھی تم تلافی مکافات کرو بہت جلد عہدہ مواقع خدمت اسلام کے کھو چکے ہو۔

حضرت خالد فرماتے ہیں کہ دل میں اسلام کی محبت تو جم ہی چکی تھی۔ اس خط نے میرے اندر وہ تحریک پیدا کر دی اور جو خیالات انقباض یا شرم و حیا مجھ کو رکھتے تھے وہ زائل ہو کر بجائے اُن کا انشراح

و نشاۃ پیدا ہو گیا۔ اس درمیان میں میں نے یہ خواب دیکھا کہ میں نہایت تنگ و تاریک و خشک و قحط ناک آبادیوں میں سے مکل کر سرسبز و شاداب و سرور و فضا شہروں میں پہنچ گیا ہوں۔ جب یہ غم بچتہ ہو گیا اور میں نے مکہ سے مدینہ جانیکا تہیتہ کر لیا۔ تو صفوان سے میری ملاقات ہوئی۔ میں نے کہا بھائی تم دیکھتے نہیں کہ محمد مصطفیٰ علیہ وسلم عرب و عجم پر غالب آگئے کیا اچھا ہو تاکہ ہم بھی ان کی خدمت میں پہنچ کر اتباع کرتے۔ صفوان نے کہا بھائی میرے سوا ساری دنیا مسلمان ہو جائے اور میں تمہارے جاؤں جب بھی ان کا اتباع نہ کروں گا میں نے اپنے دل میں کہا اس شخص کے باپ اور بھائی بد میں مسلمانوں کے ہاتھ سے قتل ہو چکے ہیں۔ اسکے دل میں غم و غصہ و عداوت و بغض و مسد و کینہ اور جوش انتقام باقی ہے پھر عکرمہ ابن ابی جہل سے طعن سے بھی وہی تقریر کہ جو صفوان سے کی تھی اُنہوں نے بھی وہی جواب دیا جو صفوان نے دیا تھا میں نے کہا خیر اگر تم اس کا کسی سے ذکر نہ کرنا۔ پھر میری ملاقات عثمان بن طلحہ سے ہوئی۔ وہ میرے دوست تھے و لیس آئی کہ ان سے بھی وہ مضمون کہوں۔ پھر خیال کیا کہ اس کا باپ چچا تین بھائی اُحد میں سلطان قتل کر چکے ہیں۔ اُس سے کہنے میں کیا فائدہ۔ مگر میں نے کہا ذکر دینے میں کیا جج ہے۔ میں نے ان سے سب حلال بیان کیا۔ یہ بھی کہا کہ ہمارا حال ٹوٹری کا سا ہے اگر اس کے سوراخ میں چند ڈول بھی ڈال دیے جائیں تو وہ فوراً نہ رے سے باہر نکل آئے۔ میں نے صفوان و عکرمہ کی گفتگو بھی نقل کر دی لیکن عثمان نے فوراً میری بات کو مان لیا اور یہ ٹھہر گئی کہ فلاں مقام پر مل جائیں گے۔ صبح ہونے سے پہلے وہ مجھ سے آکر مل گئے اور ہم جانب مدینہ روانہ ہو گئے۔ جب ہم بدہ (عجہ کا نام ہے) پر پہنچے تو وہاں عمرو بن العاص سے ملاقات ہو گئی۔ عمرو نے دیکھتے ہی کہا۔ ابو سلیمان (حضرت خالد کی کنیت ہی) کہاں کا ارادہ کیا میں نے کہا بات واضح ہو گئی۔ ثابت ہو گیا کہ آپ نبی ہیں۔ پھر کتب تک ہم مہٹ کرتے رہیں گے۔ میں تو اس لئے جاتا ہوں کہ مسلمان ہو جاؤں۔ عمرو نے کہا میں بھی اس ارادہ سے جاتا ہوں۔ ہم تینوں ساتھ ہو کر مدینہ پہنچے آپ کے ہماری اطلاع پہنچی تو بہت مسرور ہوئے اور فرمایا کہ کہنے اپنے عہد کے حکمرانوں کو تمہاری طرف پھینک دیا ہے۔ ہم نے اونٹ بٹھا کر اپنے کپڑے بدلے اور آپ کی خدمت میں روانہ ہوئے۔ راستہ میں میرے بھائی

ولید سے انہوں نے کہا آپ منتظر ہیں۔ ہم جلدی جلدی چل کر خدمت مبارک میں پہنچے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر مبارک میرے اوپر پڑی تو برزخ میں فرماتے رہے۔ میں نے پہنچتے ہی سلام عرض کیا۔ نہایت خندہ پیشانی سے جواب دیا میں نے کلمہ شہادت پڑھا۔ آپ نے فرمایا خدا تعالیٰ کا شکر ہے کہ اُس نے تم کو ہدایت فرمائی۔ میں تمہارے اندر وہ فرزانگی پاتا تھا جس سے مجھے توقع تھی کہ وہ مکہ خیر کبریٰ پہنچا دے گی۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! جن معرکوں میں آپ کے مقابلہ پر آیا ہوں انکی مغفرت کی دعا فرمادیجئے۔ ارشاد فرمایا اسلام پہنچے گا ہوں کو مشاوتیا ہے۔ میرے بعد عمرو و عثمان مسلمان ہو گئے۔

حضرت خالد بن الولیدؓ مسلمان ہو جائیں تو فتح آپ کو ملے گی جوں سی۔ آپ کو معلوم ہو چکا تھا کہ کیسی کیسی نمایاں خدمات اسلام کی ان کے ہاتھ سے ہونگی مسلمان ہونیکے بعد آپ نے ان کی اس اقتدار و عظمت کو جو مکہ میں حاصل تھا قائم رکھا۔ معرکائے جنگ میں انکی تدابیر سے کام لیا جاتا تھا اور مسلمانوں کی فوج سواروں کی کمان اُنکے سپرد کر دی گئی۔ حضرت عمرو بن العاص بھی جو اُسی وقت حضرت خالد کے ساتھ مسلمان ہوئے تھے وہ فرماتے ہیں کہ اُسی وقت سے معاملات حربہ معرکہ آرائی میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو اور خالد بن الولید کو مشورہ میں مقدم فرماتے تھے اور اس قسم کی تدابیر میں ہماری رائے قابل توجہ سمجھی جاتی تھی۔

زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان ہو جانیکے بعد حضرت خالد نے اسلام کی خدمات اُسی جانفشانی میں حضرت خالد کے کارنامے جدوجہد و قرقریزی و جان فکری سے کہیں جیسی کہ انکی جہلی شجاعت و دلیری و شرافت و خاندانی اور سرعہ بندی و امتیاز کا تقضی تھا بلکہ اُس سے بھی زیادہ۔ کیونکہ ان کو ششہوں کا مہنی اگر قوی غیرت اور فقط نام و نمود تھا تو اب اسلام کی محبت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خداوند عالم جل مجدہ کی رضا و محبت تھی اسکے علاوہ ان کو اپنے بے سود و مضر ماسخی کی تلافی بھی کرنی تھی۔

غزوہ موتہ | سب سے پہلے اور سب سے زیادہ عظیم الشان و ہولناک معرکہ موتہ کا تھا جس میں کہ حضرت خالد نے شریک ہو کر اپنے تفوق و امتیاز کو ثابت کر کے سیف من سیوف اللہ کا درخشاں خطاب بارگاہ رسالت پناہ سے حاصل کیا۔

موت ملک شام میں ایک مقام پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حادثہ بن عمیرہ ازہی
 کو ایک خط دیکر روم و شام کے بادشاہ ہرقل کے پاس بھیجا تھا۔ شرحبیل بن عمرو الغسانی شام میں
 ہرقل کا گورنر و نائب سلطنت تھا۔ حادثہ جب موتہ پہنچے تو شرحبیل کو معلوم ہو گیا اُس نے
 حادثہ سے پوچھا شاید تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد و سفیر ہو کہا ہاں شرحبیل نے اُن کو
 قتل کر دیا۔ اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے پہلے سفیر و قاصد تھے جو قتل کئے گئے
 آپ کو اس کی اطلاع ہوئی تو سخت شاق گذرا۔ آپ نے تین ہزار مسلمانوں کی ایک جمعیت کو ملک
 روم کے مقابلہ کیلئے تیاری کا حکم دیا۔ زید ابن حارثہ امیر لشکر مقرر کئے گئے لیکن ساتھ ہی یہ
 بھی ارشاد فرمایا کہ اگر زید شہید ہو جائیں تو جعفر ابن ابی طالب امیر بنائیے جائیں جعفر شہید ہو
 جائیں تو عبد اللہ بن رواحہ یہ بھی شہید ہو جائیں تو سلمان بن جعفر بن ابی ہریرہ بنی
 بھی اس مجلس میں موجود تھا اُس نے کہا اگر آپ جی ہیں تو سب شہید ہوں گے۔ کیونکہ نبی ہرگز
 میں جب کبھی اُن کے نبی نے ایسا کہا ہے تو سب شہید ہوئے ہیں اس کے بعد یہودی نے
 زید بن حارثہ کی طرف متوجہ ہو کر کہا تم کو جو وصیت کرنی ہے کر دو اب تم کو مدینہ آنا نصیب نہوگا
 آپ نے شینۃ الوداع پر اس لشکر کو رخصت کیا اور چند نصیحتیں فرمائیں۔ منجھ اُن کے یہ بھی تھیں
 کہ تم کو کچھ لوگ کلیساؤں میں ملیں گے اُن کو قتل نہ کرنا۔ کسی لڑکے بچے عورت بوڑھے اور بیمار کو
 بھی قتل نہ کرنا۔ یہ لشکر روانہ ہو کر شام کی حد و دیں داخل ہوا تو معلوم ہوا کہ ملک روم نے اُن کے مقابلہ
 کیلئے ایک لاکھ فوج جمع کی ہے۔ بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک لاکھ کے علاوہ عرب منتصرہ
 دوہ قبائل عرب جنہوں نے دین عیسائی قبول کر لیا تھا میں سے ایک لاکھ اور ہیں۔ غرض تین ہزار
 کی قلیل جماعت کا مقابلہ ایک لاکھ یا دو لاکھ سے تھا۔ دشمن کی کثرت اور اپنی قلت۔ اُن کے سامان
 حربہ اور اپنی بے سامانی کو دیکھ کر مسلمانوں کو تردد ہوا۔ باہمی مشورہ ہوا بعض کی رائے ہوئی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے ہتھیار کیا جائے۔ اور جواب آئے تک کچھ نہ کیا جائے۔ عبد اللہ بن رواحہ نے
 فرمایا تردد کی کیا بات ہے جس بات سے تم گھبراتے ہو اسی کی طلب میں تو کھلے ہو ہم نے تو کبھی اپنی کثرت

اور سامان پر بھروسہ کر کے مقابلہ نہیں کیا۔ ہم تو اس دین حق کیلئے لڑتے ہیں۔ آخر مقابلہ کی ٹھیکری موت کے مقام پر فریقین کی مدبھیٹ ہو گئی۔ ایکس وایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب سولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لشکر اسلام کو موت میں داخل ہونے سے منع فرمایا تھا۔ مسلمان بھی اس غم پر راسخ تھے کہ موت میں داخل نہوں گے مگر اناسیر میں دھوند کی وجہ سے کچھ نظر نہ آیا اور مقام موت پہنچ گئے وہاں اصل اللہ قداہ مقلد و سرا۔

زید بن حارثہ علم اسلام لیکر آگے بڑھے اور شہید ہو گئے جعفر بن عمر رضی اللہ عنہما صلی اللہ علیہ وسلم اٹھایا اور داد شجاعت دیتے ہوئے شہید ہو گئے۔ اب عبد اللہ بن رواحہ کا فیہ آیا انہوں نے بھی اپنے دور فقیوں کی پوری تقلید کر کے اٹھی کا ساتھ دیا۔ یہ وقت تھا کہ دونوں لشکر باہم مل گئے تھے اور گھسان کی لڑائی ہو رہی تھی اس وقت لشکر اسلام کے بلا سردار رچلنے اور دشمن کے بلے انتہا ہیوم سے قریب تھا کہ بعض مسلمانوں کے سپر کھڑے اس وقت ثابت بن راقم نے علم کو بلند کر کے مسلمانوں سے کہا کہ کسی ایک شخص کا انتخاب کر کے اس کے سپرد کر دیا جائے۔ لوگوں نے کہا آپ ہی اسکے لئے موزوں ہیں کہ انہیں۔ آخر خالد رضی اللہ عنہ پرتفاق ہو گیا حضرت خالد نے علم اٹھا کر دفاعانہ طرز اختیار کیا اور اس روز شام تک اسی انداز سے مقابلہ کیا شام کو بلا کسی ہزیمت و شکست کے دونوں لشکر اپنے اپنے خیمہ گاہ کو واپس ہو گئے۔ اگلے دن حضرت خالد نے اپنی دشمنی سے لشکر کی ترتیب بدل دی میمنہ کو میسرہ اور میسرہ کو میمنہ کر کے برسر مقابلہ ہوئے لشکر روم نے یہ دیکھ کر سمجھا کہ مسلمانوں کیلئے نازہ امداد آگئی ہو۔ اُن پر عجب طاری ہو گیا میدان سے بھاگ نکلے اور اس حالت میں ہزاروں کھیت پر یہ معرکہ سات و زنتک ماج حضرت خالد فرماتے ہیں کہ موت کے معرکہ میں فو تلواریں میرے ہاتھ میں ٹوٹ گئیں۔ کوئی تلوار نہیں ٹھیکرتی تھی۔ آخر ایک یا بائی تلوار میرے ہاتھ میں ٹھیکری۔ یہاں تو یہ معرکہ ہوا تھا اور یہ منورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر میدان جنگ اور معرکہ قتل کا نقشہ سامنے ہو گیا تھا۔ اپنے صحابہ کو بترتیب مذکورین سرداروں کے حملے اور شہادت کی خبر سنا دی۔ اور فرمایا ان سب کے بعد خالد بن الولید نے جھنڈا ہاتھ میں لیا گو امراء عینہ میں سے نہ تھے۔ مگر خود امیر بن گئے

وہ ایک تلوار میں۔ خدا تعالیٰ کی تلواروں میں سے اللہ تعالیٰ نے اُن کے ہاتھ پر فتح فرمادی۔
یہ پہلادان ہے جبکہ آپ کو سیف من سیوف اللہ کا خطاب ملا۔ اُسکے بعد سے آج تک وہ اسی
لقب و خطاب سے پکارے جاتے ہیں۔

فتح مکہ کوبرا [اسی سال جبکہ موتہ میں حضرت خالد کو سیف من سیوف اللہ کا خطاب ملا۔ فتح مکہ کوبرا کا
خطیم الشان واقعہ ہوا اس وقت اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ مقابلہ و قتال کا نہ تھا مگر
قریش کے انداز و حرکات ایسے نہ تھے کہ آپ مومن و مطمئن ہو جاتے اور اسی بنا پر درگاہ خداوندی
سے آپ کو ایک دن کی چند ساعات کیلئے اجازت قتال ملگئی تھی۔ آپ کے ہمراہ دسہزار کی جمعیت تھی
جس میں مہاجرین انصاریہ کے علاوہ عرب کے مسلمان قبائل بھی شریک تھے۔ ہر قبیلہ کا سردار اور
ان کا علم جدا گانہ تھا۔ اس وقت مینہ و میسرہ کے دو بڑے حصوں میں سے ایک کی کمان حضرت
خالد کی سپردگی میں تھی اور اُن کو حکم تھا کہ نیچے کی جانب مکہ میں داخل ہو جائیں اور تا وقتیکہ اہل
مکہ کی طرف سے خود امداد قتال نہواپنی طرف سے کسی پر حملہ نہ کریں حضرت خالد نے حسب ارشاد داخل
ہونا چاہا۔ تو قریش کے چند اشراف نے جن میں عکرمہ بن ابی جہل اور صفوان بن امیہ بھی تھے ہر ایک
جماعت کے اُنکی زعامت کی۔ حضرت خالد نے حملہ کر کے اُن کو ہٹا دیا۔ اس موقع پر مشرکین میں
چند آدمی مقتول ہوئے۔ باقی بھاگ نکلے۔ اس جماعت میں ایک شخص تھا۔ جو اس سے قبل ایک دن
تیرنار ہاتھا۔ اُسکی بیوی نے کہا کیا کرو گے۔ کہامیں نے سنا ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مکہ پر چڑھائی کا
ارادہ کریں اُن کے مقابلہ کی تیاری کر رہا ہوں میں بھی اُن کے ساتھیوں میں سے ایک قیدی لا کر
دوں گا۔ بیوی نے کہا مجھے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تم مسلمانوں کے لشکر کو دیکھ کر سر جھپانے کی
حکمت ناس کر رہے پھر و گے۔ یہ شخص جب حضرت خالد کے مقابلہ سے بھاگا۔ تو بیوی سے کہا کوئی چھپنے کی
جگہ ہے اُس نے کہا۔ میں خادم کہاں ہو مرنے کا اس شاق کو چھوڑ مجھے حکم تباہی اور پھر شر طے۔

اقلت لوشہدت یوم الخندق اذ فرصفوان و فرحکرمہ

تاکثر منہ منہم پر مقابلہ ہوا تھا کہ دن موجود ہوتی جبکہ صفوان اور عکرمہ بھاگ کھڑے ہوئے

و استقبلتنا بالسيوف والمسلحة | يقطعن كل ساعدا وحجبه

اور مسلمان ہمارے مقابل تلواریں لیکر آگئے | کاٹتی تھی وہ تلواریں پیچوں اور کھوپڑیوں کو

ضرعاً فلا تسمع الا غمضه | لهن هيب حولنا وهممة

مسلمان اس طور وادب سے تھے کہ سوا انگٹا ہر کچھ کی مسافرت نہ تھا | ہلے کر دیکھے سانس اور سینہ کی خوفناک آوازیں نہیں

لا تطلق في اللرم اذ في كلمه

ایسی حالت میں طاقت لعل کا ذرا سا کلمہ سے بھی نکال

فتح مکہ میں اس قدر معرکہ و خونریزی بھی بالکل آپ کے خلاف منشا نہ تھی مگر چونکہ اسکو بادی خود
اہل مکہ تھے اور حضرت خالد مجبور تھے اس وجہ سے آپ نے ان کو کچھ نہیں کہا اور سکوت فرمایا۔

خین میں حضرت خالد | خین کا وہ عظیم الشان معرکہ ہے جو فتح مکہ مغفلہ کے بعد پیش آیا جس میں
کی جان نثار رہی | مسلمانوں کو جبکہ وہ اخیر رات میں منزل طے کر رہے تھے مشرکین کے کہیں گاہ

سے نکل کر اچانک حملہ کر دینے سے عارضی ہریت ہو گئی تھی حضرت خالد نے نہایت بیگاری سے
داد و شجاعت دی تھی اس معرکہ میں آپ سخت زخمی ہو گئے تھے جب معرکہ ختم ہو گیا اور ان کے سخت
مخرج ہونیکا حال معلوم ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود انکی قیام گاہ پر تشریف لینگے حضرت
خالد خنوں سے چور سہارا لگائے ہوئے بیٹھے تھے۔ اٹھنے کی طاقت نہ تھی آپ نے ان کے خونبر
لب مبارک لگا دیا جس سے وہ بالکل چنگے ہو گئے اور زخم کی تکلیف باقی نہ رہی۔

غری کے گرسے کیے | عمرو بن لہی نے جب مکہ میں بت پرستی کی بنیاد ڈالی تب ایک لات اور ایک غری
حضرت خالد کا نامو ہوا | بھی اُس نے قائم کر کے عرب کو ان کی عبادت کی طرف جھکا دیا۔ خانہ کعبہ

کی عظمت تو تمام عرب کے قلوب میں مرکوز تھی ہی۔ مگر ان دونوں بتوں کی عظمت بھی کچھ کم نہ تھی۔ ان پر بھی
ایسے ہی چڑھاوے چڑھتے تھے۔ جیسے خانہ کعبہ پر عمرو بن لہی نے ان کو یہ سمجھا دیا تھا کہ خدا تعالیٰ
جاڑے کا موسم تولات میں بسر کرتا ہے۔ لات کا صد مقام طائف میں تھا اور گرمی کا زمانہ غری میں
گذارتا ہے۔ اس باطل خیال نے جو ان کے پیشرو و مقتدا سے مجا دیا تھا عوب کے دل و دھڑکی

غفلت و محبت سے معمور و اسیر رہتے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فتح مکہ سے فارغ ہو چکے تو تیس سو اوروں کے ساتھ حضرت خالدؓ کو اسکا گروہ اور باور کئے کیلئے مامور فرمایا۔ حضرت خالدؓ اس کو گرا کر اور سنا کر کے واپس آئے تو آپؐ نے دریافت فرمایا۔ تم نے وہاں کچھ دیکھا بھی۔ عرض کیا کچھ نہیں۔ فرمایا تو پھر جاؤ حضرت خالدؓ نے غصہ میں بھرے ہوئے تلوار سونٹے ہوئے اس مقام پر پہنچے۔ تو اس جگہ سے ایک عورت برہنہ سیاہ اور پرانگندہ بال سر پر خاک ڈالتی ہوئی نکلی۔ مجاوروں نے چلا کر کہنا شروع کیا۔ غزلیؓ تو ان کو کاناکر دے۔ اُن کے حواس میں خلل ڈال دے حضرت خالدؓ نے ایک تلوار مار کر لکھنٹا کر کے وہ مکرڑے کر دئے اور فرمایا۔

يَا عَمْرُو كَيْفَ ظَنَنْتَ لَا سَبِيحًا أَنْتَ | اِنِّى سَرَّيْتُ اللّٰهَ قُلُودًا هَآذِلًا

غزلیؓ میں نے کفرت کرتا ہوں سبھا تک نہیں کہتا | میں دیکھتا ہوں خدائے تعالیٰ کو ہلکا کر دیا

واپس ہو کر یہ ماجرا خدمت اقدس میں سنایا تو فرمایا غزلیؓ ہی تھی۔

خائل کا اس واقعہ اور مشرکین عرب کے تمام حالات اُن کے عقائد و تمام معاملات کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی باوجود مشرک بت پرست ہونیکے بیحد حقیقی۔ خالق ملوآت و ارضیں صر خدا ہی کو سمجھتے تھے۔

وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَالِقُ السَّمٰوٰتِ | اَلَا تَرٰ اَنْ سَءِىَ بَصُوْنٰى اَسْمٰنُوْنَ اَوْ اَرْضِیْنَ كَمَنْ سَءِىَ

والا ارض ليقولن الله | پیدا کیا تو جواب دیں گے اللہ نے۔

اپنے اصنام کو نہ خالق سمجھتے تھے نہ الٰہ مستعمل یا اختیار اُن کے عارضی اختیارات کے قابل تھا اور جب حقیقی کا مظہر جان کر تعظیم منظر میں مبتلا تھے اور اسی بنا پر مشرک ہو گئے اور اسی شرک کی بیخ کنی کیلئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے۔ یہی تعظیم مغرط ہے جس کا انجام شرک ہو جاتا ہے

حضرت خالدؓ کا یہی ہے | نبی حبیب عرب کا ایک قبیلہ تھا جو درجہ بہ درجہ مسلمان ہو چکا تھا۔ مگر جناب کے لئے یہ سب اجاب | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اُن کے مسلمان ہونے کی اطلاع پہنچی تھی

یہ قبیلہ بہت ہی شرعی و فداوی تھا۔ زمانہ جاہلیت میں ان کو لعنت اللہم کہا جاتا تھا۔ حضرت خالدؓ کے ساتھ تین سو پچاس مہاجرین انصار اور قبیلہ بنی سلیم کی جمیعت تھی۔ زمانہ جاہلیت میں بنی جذیمہ نے حضرت خالدؓ کے چچا فاکہ بن مغیرہ اور فاکہ کے ایک بھائی کو قتل کیا تھا۔ قبیلہ سلیم میں سے مالک بن الشریف اور اسکے دو بھائیوں کو بھی ایک ہی جگہ قتل کیا تھا بنی جذیمہ نے یہ لکھا کہ ہمارے لئے خالد بن الولیدؓ مع بنی سلیم کچے بھیجے گئے ہیں۔ تو ان کو یہ اندیشہ ہوا کہ یہ ہم سے پرانی عداوت نکالیں گے وہ بھی ہتھیار لگا کر تیار ہو گئے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر امیر لشکر کو حیب وہ کسی قوم پر بھیجے جاتے تھے عام حکم ہوتا تھا کہ اول یہ دریافت کر لیں کہ وہ مسلمان تو نہیں ہیں اگر وہ اقوام اسلام کریں یا اذان کی آواز ہوں آجاوے تو خونریزی اور حملہ سے باز رہیں حضرت خالدؓ کو بھی یہی حکم تھا۔ مگر ادھر تو بنی جذیمہ کا سلح ہونا خود شبہ میں ڈالتا تھا ادھر حضرت خالدؓ نے ان سے سلطان ہو نیکو دریافت کیا تو بجائے اسلحہ انصاف مانا کہنے لگے۔ صبا نا ایسا انصاف ہے جس کے معنی دین سے پھر جائیکے آتے ہیں حضرت خالدؓ کو شبہ ہوا اور ان کو ہتھیار ڈال دینے کا حکم دیا اور جب انہوں نے ہتھیار ڈال دیئے تو ان کو شکیں بازو کر لشکر میں تقسیم کر دیا اور آخر رات میں حکم دیدیا کہ جس کے پاس جو اسیر ہے وہ اس کو قتل کر دے۔ بنو سلیم نے تو قتل کر دیا مگر مہاجرین و انصار نے ایسا نہ کیا۔ آپ کی خدمت میں اس کی اطلاع پہنچی۔ تو آپ نے اس کو ناپسند فرمایا اور اتھاٹھا کر تین مرتبہ فرمایا۔

اللہم افریہ الیہ حمایع خالدؓ | اکی میں خالدؓ کے اس فعل سے بری ہوں۔

آپ نے یہ بھی فرمایا کہ کسی نے خالدؓ کی اس بات پر اظہار کلامیت بھی کیا۔ اس شخص نے جو شر لیکر آیا تھا عرض کیا کہ دو شخصوں نے ایک تو زرد رنگ اور میانہ قد کے شخص نے دوسرے سفید رنگ طویل القامت نے حضرت عمرؓ نے سن کر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ان دونوں کو سمجھ گیا ایک تو میرا بھائی عبداللہؓ ہے دوسرا سالم مولیٰ ابی حذیفہؓ کا۔

اس کے بعد آپ نے حضرت علیؓ کو بہت سا مال اونٹ وغیرہ دیکر بھیجا کہ مقبولین کی دیت اور نقصان مال کا معاوضہ دیدیں حضرت علیؓ نے نہایت فراخ دلی سے ہر چھوٹی بڑی چیز کا معاوضہ

دیدیا سنا تک کہ کہنے کے پانی پیئے کا برتن ٹوٹ گیا تھا اُس کا بھی۔ اور پھر پھر کچھ مال بچ گیا تو اُسکو انہیں پر تیریم کر کے راضی کر دیا۔ واپس اگر ساری کیفیت خدمت مبارک کتبِ شمس کی تو اپنے دلیا خوب کیا۔ اسی واقعہ کے سبب حضرت عبدالرحمن بن عوف میں (جو سابقین اور میں مشرف مشرف میں ہیں) اور حضرت خالد میں تیز کلامی ہو گئی حضرت عبدالرحمن سے فرمایا تم نے یہ فعل مانہ جاہلیت کا کیا کیا خالد نے کہا میں نے تو تمہارے باپ کا بدلہ لیا ہو عبدالرحمن بن عوف کے والد عوف کو بھی بنی حنیہ نے قتل کیا تھا عبدالرحمن نے فرمایا میں تو اپنے باپ کے قاتل کو قتل کر چکا ہوں۔ ایک سواہت میں ہے کہ حضرت عبدالرحمن نے فرمایا ایک شخص کے تین بیٹے جو سواہت شرک اور مانہ جاہلیت میں قتل ہوئے تھے مسلمانوں کو قتل کرتے ہوئے حضرت عبدالرحمن کے دونوں جواب دہ رست تھے وہ اپنے باپ کے قاتل کو قتل بھی کر چکے تھے اس وجہ سے بھی اب بدلہ کی ضرورت نہ رہی تھی اور شمس بھی نہ کرتے تو کافر کے بیٹے جو مانہ جاہلیت میں قتل ہوئے مسلمانوں کو کسی طرح قتل کرنا جائز نہ تھا حضرت عبدالرحمن نے بھی فرمایا کہ اگر تم نے بدلہ لیا ہے تو اپنے چچا کا لیا ہو اس نزاع اور گفتگو کی اطلاع... ہوئی تو اپنے ناخوش ہو کر فرمایا۔

<p>حوا یا خالد د ععنہ اصحابی فی قتلہ لو کان اللہ احد خبا فانفقته فی سبیل اللہ ما ادركت عذرا حبل منہ و لا امر و حنتہ</p>	<p>خالد بن ولید میرے اصحاب کو کچھ کہو تم میرا خدا تعالیٰ کی الگ تبار ہے پاس اصحاب کی برابر ہونا ہو اور تم میں سب کو خدا کی راہ میں پیچ کر ڈالو تو میرے اصحاب کے ایک روز فی سبیل اللہ صبح کے کوچ کر گئی یہ نہیں ہو سکتا نہ شام کے کوچ کی۔</p>
---	--

حضرت خالد نے جو کچھ کیا حقیقت زیادہ سے زیادہ رائے کی غلطی تھی انہوں نے یہ سمجھا کہ یہ قوم مسلمان نہیں ہوئی۔ اور انکی تیاری نے ان کو شیعہ میں ڈال دیا ایک سپہ سالار دہر کا یہ فرض ہے کہ وہ ہر ممکن صورت سے اپنے لشکر کی حفاظت کرے انکو ضروریہ کھٹکا ہوا کہ یہ ہم کو غافل کر کے حد تک بغاوتیں یا اور کوئی قبیحہ ان کی معاونت پر آمادہ ہو جائے تو ممکن ہے اگر حقیقت ان کو مسلمان سمجھ لیتے تو کبھی ایسا نہ کرتے ہرگز ہرگز ان کو بدلہ لینے کا خیال نہ تھا حضرت عبدالرحمن کے والد کا اور نہ اپنے چچا کا۔ فرمایا کہ میں نے تمہارے باپ کا بدلہ لیا اس کا یہ مطلب تھا کہ میں نے بدلہ لینے کو قتل کیا ہے۔ بلکہ جس

جب کہ بھی وہ قتل کئے گئے کافر سمجھ کر کئے گئے اور جب قتل ہو گئے تو بدلہ ہو گیا گو اس نسبت کے جو حضرت
عبدالرحمن بھی اس کو خوب سمجھتے تھے۔ مگر انہوں نے ظاہر فطوں کا جواب دیا کہ تم کو مسلمانوں سے کافر
کا بدلہ لینا جائز ہی کب تھا۔ دراصل ایک وہ کافر بھی نہ مانہ جاہلیت میں قتل کیا گیا ہو۔ ظاہر ہی اور بالکل
ظاہر ہو کہ اگر حضرت خالد کا یہ مطلب ہے تاکہ میں نے بدلہ میں قتل کیا ہے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم حضرت خالد سے ایسے معاملہ میں کیونکر درگزر فرما سکتے تھے۔ غرض یہ انکی رائے کی غلطی
تھی۔ اور اسی غلط رائے کو آپ نے تسلیم کر کے اپنی برائت خدا تعالیٰ کے یہاں ظاہر فرمائی اور یہ یقین
کا خون بہا دیا ان کے نقصانات کی تلافی فرمائی۔

ایک شبہ کا جواب | جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد جمع عندک اصحابی سے شبہ ہوتا ہے
کہ آپ نے حضرت خالد رضی اللہ عنہ کو صحابہ میں شمار نہیں کیا حالانکہ وہ باتفاق ائمہ حلیل القدر صحابہ ہیں۔
جواب اس شبہ کا یہ ہو کہ بیشک حضرت خالد حلیل القدر صحابہ ہیں سے لیکہ ہیں اور وہ شخص ہیں کہ جن پر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتماد فرماتے اور امور و نظام ان کے سپرد فرماتے تھے سیف من سیوف انہم
کا خطاب ان کو عطا فرمایا تھا۔ مٹی شخص جس جنہوں نے شام اور روم کا تخت اٹھا ہوا اور دنیا اسلام میں
ان کے کارنامے زریں حروف سے لکھے ہوئے ہیں۔ مگر یاس ہر سائقین اولین سے نہیں ہیں عمرہ ان
کے بعد اسلام لائے ہیں۔ مصائب کا زمانہ گزند کر شوکت اسلام کا دور شروع ہو گیا تھا۔ وہ وقت باقی نہ
برہا تھا۔ جبکہ صحابہ کو اپنی جان کا بچاؤ دشوار تھا۔ عزیز و اقارب کے طعن اور انکی سنگلی کے شکار رہنا۔ فقر و قحط
کی تکلیف علیحدہ جلا وطنی کے مصائب جدا گانہ ان سب مشکلات کو برداشت کر کے آپ پر جان کا
فدا کرنا۔ اپنی جان کو اپنی آؤ بنا دینا۔ آپ کے پسینہ کی جگہ خون بہا دینا۔ یہ باتیں صرف سائقین اولین کی
حمت میں آتی تھیں۔ اور حضرت عبدالرحمن بن عوف انہی افراد کاملہ میں سے تھے۔ انہی شاندار خدمات کا
صد تھا۔ کہ دنیا میں ان کو جنت کی بشارت مل گئی تھی۔ پس گو یا باوجود اس عظمت و مرتبہ کے جو حضرت
خالد کو حاصل تھی اور اس شفقت و رحمت کی جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے آپ کے
حال پر مبذول تھی۔ مگر عبدالرحمن بن عوف صحابہ میں شمار کئے گئے۔

ارشاد سے صحابہ کی شان کو کھونا و ممتاز رکھنا مقصود تھا۔ اور اس میں اتہام تھا اس امر کا کہ جب خود صحابہ کو باوجود ہمہری یہ ارشاد ہی تو البعد صحابہ کو ان کے ساتھ کس قدر تادب رکھنا اور حفظ مراتب کا لحاظ رکھنا۔ اور شرف صحابیت کو تمام شرفوں پر فائق و برتر سمجھنا ضروری و لازم ہو گا۔ اور اس کو نظر انداز کرنے سے وہ کس درجہ پر پہنچ جائیں گے کیونکہ جب صحابہ کو اس قدر مافقت ہو اور اس حالت میں درجہ صحابیت سے نیچے اتر آتے ہیں۔ تو دوسروں کی کیا حالت ہوگی اور حقیقت میں اسناد اُس حالت کا تھا۔ جو اُمت میں پیش آنیوالی تھی۔

رہا صحابہ میں باہم بطور ابراہم المعروف یا نفع و ہمدی کسی امر کا انکار یا انکار۔ یا امور سیاسی انتظامی میں خلفاء کا تغینا احکام کرنا اس میں دخل نہیں ہے۔ صحابہ معصوم نہ تھے کہ انہیں کوئی غرض یا کسی قسم کی فرو گذاشت نہ تھی۔

دوسرے یہ کہ مخاطب اسکے صحابہ نہیں بلکہ امت ہے۔ اور غیر حاضرین کو حاضرین کے مرتبہ میں رکھ کر یہ عام فرمان جاری فرمایا گیا ہے اور یہ محض عام حکم ہی نہیں بلکہ اس میں اس کی طرف ایسا ہے کہ امت کے بہت سے افراد اس میں مبتلا ہو نیوالے ہو گئے۔ اور یہ ہلک کر عرض ان کو برباد و تباہ کر گیا۔ اسی پیش بندی اور دلسوزی اُمت کی بنا پر یہ ارشاد فرمایا گیا ہے۔

اسی دوسرے مطلب کو شیخ تاج الدین ابن عطاء اللہ نے نہایت لطیف پیرایہ میں بیان فرمایا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جناب سولی اللہ علیہ وسلم کو ہر قسم کی تجلیات پیش آتی تھیں بعض تجلیات میں آپ کے سامنے تمام اُمت پیش ہوئی ان میں وہ بھی تھی جو سب اصحاب میں منہمک مشغول تھے۔ آپ نے ان کو خطاب کر کے ارشاد فرمایا۔ لا تشبوا اصحابی۔

شیخ کی اس تقریر کے موافق یہ خطاب بطور مجازی یعنی غیر موجود غیر حاضر کو موجود و حاضر فرض کر کے ہنوا کا بلکہ حقیقی ہو گا۔ کیونکہ اس میں انہیں لوگوں کو خطاب ہی جو حاضر و موجود ہیں۔

رہی یہ بات کہ جب وہ لوگ آپ کے سامنے موجود و مشاہد ہیں۔ تو خطاب صرف ان کو ہی جو اس زمانہ میں حالت میں مبتلا اور اس شیعہ امر کے متکسب ہیں۔ یا سب موجودین کو عام ہے اس میں دونوں احتمال

خطاب عرف نہیں کو ہر جہنم ملا ہیں لیکن حکم عام ہے تنبیہ سب کو ہے یا سب سے خطاب ہی عام ہے۔
 حضرت خالد کا دوسرا دوست المجندل ایک مقام تھا جہاں پر اکید بن عبد الملک حکومت کرتا تھا۔ یہ شخص
 المجندل کی طرف بجا جانا نصرانی تھا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد کو چار سو میں سے ایک
 کے دستہ کیساتھ اسکی فتح کیلئے مامور فرمایا اور یہی ارشاد فرمایا کہ تم اسکو یعنی رئیس و حاکم کو نیل گائے کا
 شکار کیلئے بھجئے پاؤ گے۔ حضرت خالد روانہ ہوئے اور دوسرا المجندل کے قلعہ کے سامنے پہنچے۔
 جانہ فی رات تھی۔ وہاں پیش آیا کہ ایک نیل گائے اگر قلعہ کے دروازے سے اپنے سینگ رگڑتے
 لگی۔ اکید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چھت پر تھا۔ بیگم نے کہا یہ عجیب اتفاق ہے۔ ایسا کبھی بھی کسی نے
 دیکھا ہے۔ کیا یہ چھوڑ دینے کے قابل ہے۔ نواب نے کہا ہرگز نہیں۔ وہ تو سوار ہو کر معہ چند اہل دیوں کے
 نیل گائے کے شکار کو نکلا۔ ادھر سے حضرت خالد نے آدھو چلا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
 ہو ہو صادق آیا۔ اکید کا بھائی تو مقابل ہو کر مقتول ہوا۔ اور اکید نے اپنی عافیت اسی میں سمجھی کہ
 اپنے آپ کو حضرت خالد کے حوالے کر دیا۔ آپ اسکو لیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے
 اپنے مصالحت کر کے اس کو رہا کر دیا۔

یہ کارنامے میں جو حضرت خالد نے زمانہ حیات حضرت رسول کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام میں کھائی
 اور جن کی بدولت ان کا رسوخ و اقتدار بارگاہ نبوت اور عالمین میں نہایت بلند پایہ ہو گیا اور یہی ان کی مساعی
 جیلہ اس امر کی محرک ہوئیں کہ حضرت صدیق اکبر نے ان پر کامل اعتماد کر کے امور انجیل کی عقدہ کشائی پسز کی۔

حصہ سویم زمانہ امارت و ولایت عساکر اسلامیہ

اب ہم ان اوقات کو بھی بیان کرنا چاہتے ہیں جو زمانہ شہین رضی اللہ عنہما میں پیش آئے۔

فستاد ارتداد عرب ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد عرب میں چاروں طرف ارتداد
 حضرت خالد کی نمایاں خدمت اور اسلام سے برگشتہ ہونے کی جواہر ملی پڑی۔ ریاست کی جو سبب نبوت رسالت
 کی ادعا کا ذنبے عرب میں بہتے نواب رئیس۔ بنی و رسول پیدا کر دے۔ مرد تو مرد و عورتوں میں ادعا نبوت کا

خطبہ سنا گیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمال و حکام مبلغ دین اسلام۔ قاضی و مفتی۔ ملک
 حجاز و یمن۔ بحرین و یدمہ وغیرہ میں جا بجا مامور تھے۔ ملک میں ارتداد کا بھی مرض پھیلا تو ان لوگوں کو ناجی
 جان بچانی دشوار ہو گئی۔ مرتدین کے جو حصے یہاں تک بڑھے کہ مدینہ منورہ پر حملہ کرنے کے خیالات فاسد
 دماغ میں چکر لگانے لگے۔ مسلمانوں کی حالت نہایت نازک تھی۔ دشمنوں کا مقابلہ کریں یا گھر کو سنبھالیں
 مگر حضرت صدیق اکبر کا ثبات استقلال سب پر غالب آیا۔ آپ نے ایک منٹ کیلئے اس غوغا اور دھوم
 دھماکی پر روانہ کی۔ نہایت استقلال اور الو العزبی سے احکام نافذ کئے اور ہر موقع و مقام کے مناسبت
 فرما کر نے کا انتظام کیا۔ مدبر اور فرزانہ امراء مقرر فرمائے۔ اس فتنہ کے نتیجہ سال میں بہت زیادہ حصہ حضرت
 خالد بن الولید نے لیا۔ سب سے پہلے ان کو طلیحہ مدعی نبوت کے مقابلہ کیلئے بھیجا گیا۔ اور یہ حکم دیا گیا کہ اُس
 سے فراغت ہو بلے تو بطن چھو کر الگ بن نویرہ سے مقابلہ کریں۔ اس تجویز کے موافق حضرت خالد اول
 طلیحہ کی جانب روانہ ہوئے۔ اسی جمعیت بہت زیادہ ہو گئی تھی قبیلہ طی کے چند قبائل بھی اُسکے ساتھ ہو گئے
 تھے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عدی بن حاتم طائی کو حضرت خالد کی روانگی سے قبل بھیجا تھا کہ ان کو
 سمجھا دیں۔ چنانچہ اُنکی نمائش سے قبیلہ طی کے جو لوگ طلیحہ کے پاس جانے کو تیار تھے وہ روک گئے اور جو
 جا چکے تھے وہ واپس آئے اور اس طرح عدی بن حاتم ایک ہزار سوار اس جماعت کے ایک حضرت خالد سے
 جاملے کچھ زور تو طلیحہ کا اس طرح ٹوٹا۔ اور پھر جب عین قتال کا وقت تھا تو عین بن حصن جو اُسکے جانا بہادر
 میں سے تھا اُتے لڑنے ٹھک گیا اور طلیحہ نے جو جھوٹے وعدے اُس سے کر رکھے تھے اُس میں سے کسی کو
 پورا ہونے نہ دیکھا تو یہ کمر معرعات سوسواروں کے واپس ہو گیا۔

یا بنی فزارہ انصروا فانہ کذاب | لے بنی فزارہ واپس چلو یہ جھوٹا ہے۔

طلیحہ نے اپنے بھائی کا سامان پہلے ہی کر رکھا تھا۔ وہ بھی اپنی بیوی سمیت بھاگ گیا۔ مگر تعذیر کا
 اچھا تھا۔ اُسکو بعد میں اسلام نصیب ہوا۔ اور فارس کے معرکوں میں دشمنی جان نثاری دے کر اس
 وجہ کو شادیاں و الحمد للہ علیٰ اذالہ۔

الک بن نویرہ کا واقعہ | حضرت خالد فزارہ غوطہ خان باسدہ طی اور طلیحہ کے قصہ سے فارغ ہو کر حبشہ

صدیق اکبرؓ کو بنو نضیر کی طرف روانہ ہوئے۔ مالک بن نویرہ۔ بنو نضیر جو کہ خلافت و مقابلہ کا عزم کر لیا تھا۔ گزشتہ سالوں کے غلبہ اور دوسرے قبائل کے انجام کو دیکھ کر ہوش آگئے تھے۔ وہ سچا خود دل ہیں تو نادم ہو چکا تھا۔ مگر ابھی تردد و توقف کی حالت میں تھا۔ حضرت خالدؓ کی خبر ملی تو اُس نے قوم کو ہدایت کی کہ ایسی قوم کا مقابلہ جس کی تائید کے سامان غریبے ہوئے ہیں ٹھیک نہیں۔ تم مسیحین اسلام میں داخل ہو جاؤ۔ لوگ متفرق ہو گئے۔ حضرت خالدؓ نے پیچھے اسلامی دستوں کو جاکر پھیلایا کہ حکم دیا۔ کہ جو شخص قبول اسلام سے انکار کرے اُس کو گرفتار کر لائیں اور جو اطاعت و انقیاد سے انکار کرے مقابلہ کا ارادہ کرے اُس کو قتل کر دیں۔ حضرت صدیق اکبرؓ کا حکم تھا کہ جس سبیل سے سادات کی آواز آئے اُن سے ہاتھ روک لیں۔ اور جہان سے اذان کی آواز نہ آئے۔ اُنہر اسلام کو پیش کریں اگر اسلام قبول کر لیں تو زکوٰۃ و صدقات کی ادائیگی کا سوال اُن کے سامنے پیش کریں اگر دار زکوٰۃ کو قبول کر لیں تو ہمارے پھر اُن پر حملہ کریں۔ مادہ زکوٰۃ کو منجملہ تمام فرائض کے اسلئے مستحکم کیا کہ اہل عربیہ کو اپنے لئے جو جب ننگ عذاب سمجھتے تھے۔ ایک دستہ نے مالک بن نویرہ کو مع چہرہ عریضہ نیکے گرفتار کر لیا۔ اس دستہ کے لوگوں نے مالک کے بارہ میں اختلاف کیا۔ بعض کہتے تھے ہم نے اذان کی آواز سنی بعض انکار کرتے تھے۔ حضرت خالدؓ نے اس اختلاف کو دیکھ کر کوئی حجتی فیصلہ نہ کیا۔ بلکہ اُن کو قید میں رکھنے کا حکم دیکر قیدیوں کو مسلمانوں پر تقسیم کر دیا کہ اُنکی حفاظت کریں۔ سردی کی رات تھی حضرت خالدؓ نے اعلان دیا۔

دافتوا! اسرار اکہ اپنے اپنے اسیر کو سردی سے بچاؤ۔

کنانہ کی زبان میں اسکے معنی قتل کر دینے کے تھے۔ لوگوں نے اُن کو قتل کر دیا۔ شور کی آواز حضرت خالدؓ کے کان میں پڑی اور باہر نکلے تو قصہ ہی دوسرا دیکھا۔ فرمایا۔

اذا امر الله امر اصابہ خدا کی بات کو چاہتا ہے تو وہی ہوتا ہے۔

مالک کا قتل خواہ غلطی رائے سے ہو یا غلط فہمی سے صحابہ میں اسکی وجہ سے ایک قسم کی تشویش اور حضرت خالدؓ کی جانب سے بدظنی پیدا ہو گئی۔

حضرت عمرؓ نے صدیق اکبرؓ پر دریا لگوا کر مغلزل کر دیا جائے آپؓ فرمایا جس تلوار کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میان سے نکالا ہے میں اُسکو میان میں نہ کروں گا۔ حضرت عمرؓ کا اصرار زیادہ بڑھا تو فرمایا۔ اُسے اُسے میں غلطی ہوئی ہے۔ عمداً کچھ نہیں کیا۔ اسکے بعد آپؓ مالک کا تو خون بہا دیا اور خالدؓ کو حاضر ہو کر حکم بھیج دیا۔ حضرت خالدؓ حاضر ہوئے تو حضرت عمرؓ نے بہت کچھ فرمایا۔ چپ بستے ہوئے چلے گئے۔ صدیق اکبرؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعی عذر بیان کر دیے۔ جو قبول کر لئے گئے اور معاملہ ختم ہو گیا۔

مسئلہ کذاب کا واقعہ | مسئلہ کذاب کا قصہ جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ہی میں شروع ہو گیا تھا۔ آپؐ کی وفات کے بعد اُس نسبت زور پکڑا۔ بنو ضیفہ اور اُن کے اعوان کی کثیر جمعیت اُس کے ساتھ تھی جھوٹے کرشموں اور بیوہ لاف نہیوں پر لوگ اُس کے ساتھ ہوئے تھے حضرت صدیق اکبرؓ نے جس فرخ اور مرتد قبائل کی سرکوبی کیلئے افسروں کو مامور فرمایا تھا۔ مسئلہ کی سرکوبی کے لئے عکرمہ بن ابی جہل کو مامور فرمایا تھا۔ اور شرجیل بن حسنہ کو اُن کی مدد پر روانہ فرمایا تھا۔ مگر عکرمہ نے شرجیل کا انتظام کئے بغیر مسئلہ سے مقابلہ کیا اور پس پا ہوئے۔ مدینہ منورہ اٹلخ دی تو صدیق اکبرؓ نے لکھا تم اپنی صورت مجھے نہ دکھلاؤ اور یہاں لوٹ کرہ اسخ آؤ۔ مسلمانوں کی ہمتیں ہست ہو جائیں گی۔ ملکہ تم حذیفہ اور عرفہ کے ساتھ ملکر اہل عمان سے مقابلہ کرنا اور شرجیل کو نکال کر بیت قدیم کرنے میں حال کا انتظار کریں حضرت خالدؓ مالک بن نویر سے فائز اور صدیق اکبرؓ کی خدمت میں صفائی و عذرت کر کے مسئلہ کی جانب روانہ ہوئے صدیق اکبرؓ نے مہاجرین انصار کی کثیر جماعت کو آپؓ کے ساتھ کیا اورھر سلیط کو حضرت خالدؓ کی امداد کیلئے بھیجا کہ وہ پشت کی جانب سے مسلمانوں کو دشمن کے حملہ سے بچائیں۔

مگر شرجیل نے بھی بغیر انتظار حضرت خالدؓ کے مسئلہ سے مقابلہ شروع کر دیا اور وہ بھی پس پائے حضرت خالدؓ پہنچے تو سخت ملامت کی اور اہد پوری قوت سے فریقین کا مقابلہ ہوا۔ غلبہ کبھی ادھر کا ہوتا تھا کبھی اُدھر کا۔ ایک مرتبہ بنو ضیفہ نے مسلمانوں کو اس قدر پیچھے ہٹا دیا کہ حضرت خالدؓ کے عقب خیمے تک پہنچ گئے اور اُن کو بھی تھوڑی دیر کیلئے جگہ چھوڑ دی تھی۔ لیکن پھر حضرت خالدؓ نے زور کا حملہ کر کے اُن کو درتک ہٹا دیا۔ مگر اسی زور شور سے جاری رہا حضرت خالدؓ نے خیال کیا۔ کہ

جب تک مسیلہ مارا جائیگا۔ لڑائی بند نہ ہوگی۔ خود میدان میں نکل کر مسیلہ کو مقابلہ کیلئے بلایا۔ وہ آیا تو اُس پر چند باتیں پیش کیں کہ ہر بات کا جواب دینے کیلئے نہ پھیر کر اپنے شیطان سے (جو اُس کو تمقین کرتا تھا) مشورہ لیتا تھا۔ ایک دفعہ حضرت خالد بن ولیدؓ کے پاس آئے اور وہ بھاگ نکلا اور معانی قوم کے حلیقہ (قلعہ یا حصار) میں پناہ لی۔ آخر زرارہ بن مالک نے ہمت کر کے دوبار قلعہ پر سے کود کر دروازہ کھول دیا۔ مسلمان داخل ہوئے مسیلہ مارا گیا۔ اور معاملہ ختم ہوا۔

حضرت خالد کی پیشدہی | ہمارے کی فسخ اور مسیلہ کے قتل سے فراغت ہو چکی تو حضرت صدیق اکبرؓ کا عراق کی جانب | مکنائہ پہنچا کہ عراق کی جانب روانہ ہو جائیں۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یامہ سے فراغت کے بعد مدینہ منورہ حاضر ہوئے اور وہاں سے عراق کو روانہ ہوئے اُن سے پہلے مثنیٰ بن حارثہ شیبانی نے حضرت صدیق اکبرؓ سے عرض کر کے عراق کی طرف پیش قدمی کی اجازت لیا تھی اور دو چار ٹہ بیڑ ہوئی بھی تھیں۔ مگر اصل سلسلہ فتوحات عراق کا حضرت خالدؓ سے ہی مشروع ہوتا ہے۔ مثنیٰ بن حارثہ کو بھی یہی حکم پہنچا کہ خالدؓ کے ساتھ جا کر مل جائیں۔ حضرت خالدؓ ملک عراق میں داخل ہوئے چند مقامات کو بصلح زیر نگین کیا۔ اور بعض پر سخت مقابلہ ہوا اور تھوڑے عرصہ میں مغشیا ملک پہنچ گئے اور اسکی فسخ کی اطلاع صدیق اکبرؓ کی خدمت میں ہوئی۔ تو آپؐ نے ارشاد فرمایا۔

حجرت النساء ان یلداں مثل خالد | عورتیں خالد جیسے کو جنم سے عاجز ہیں۔

ان سب مقامات کو عرصہ قلیل میں فتح و مستقر کرتے ہوئے آپؐ حیرہ پہنچ گئے۔ حیرہ ملوک منادہ کا پایہ تخت تھا اور اس وقت ایاس بن قبیصۃ الطائی وہاں کا والی تھا جو عبدالنعمان بن المنذر کی حکومت پر بیٹھا تھا۔ اہل صبر و شہادۃ اول صلح سے انکار کیا۔ مگر بعد میں خود سچ سمجھ کر صلح پر آمادہ ہو گئے۔ امیر حیرہ ایاس اور عمرو بن عبدالمسیح جس کو ابن بقیہ کہتے تھے گفتگو صلح کرنے نکلے ابن بقیہ نے باغیگلو کرنا تھا اُس کی عمر کئی سو برس کی تھی۔ حضرت خالدؓ نے خیال فرمایا کہ یہ حواس باختہ بڑھا کیا بات کرے گا۔ اور کیا سمجھے گا۔ اور اسی وجہ سے ابن بقیہ کو اہل حیرہ سے کہا تم بڑے ہوشیار مکار۔ چالاک ہو۔ پھر تم نے اپنی باگ ایسے شخص کے ہاتھ میں کیوں دیدی جس کو اپنی جان کی بھی خبر نہیں مگر جب

ابن بقیلہ سے چند سوالات کر کے مستعمل اور برحیۃ جواب سنے تو فرمایا۔

القوم اعلم بما فیہم قوم اپنی اندر ملی حالات کہ خود زیادہ جانتی ہو

ابن بقیلہ کے خادم کے ساتھ تھیلی میں زہر تھا۔ حضرت خالد نے اُس کو نیکر نہ پھرتی پر رکھ کر ابن بقیلہ سے دریافت کیا کہ زہر کیوں مانتا رکھا۔ کہا اس وجہ سے کہ اگر میں تمہارے حالات اچھے نہ دیکھتا اور تم کو اپنے انماز کی مخالفت پاتا تو زہر کھا کر جاتا۔ کیونکہ دلت کی زندگی سوغت کی موت اچھی ہو۔ حضرت خالد نے فرمایا موت تو کسی کے اختیار میں نہیں۔ وقت معین سے پہلے کوئی شخص نہیں مر سکتا۔ زہر کھانا کھانا برابر ہے اور پھر آجپے لبس اللہ خیل الاسماء عرب الارض والسماء الذی لا یضمر مع اسمہ داعی الرحمن الوحیم پھر زہر کو نگل لیا ابن بقیلہ نے کہا۔ بیشک جب تک تم لوگوں کی یہ حالت ہو تم اپنے تمام مقاصد میں کامیاب ہو گے اس گفتگو کے بعد اہل حیرہ سے بھی صلح ہو گئی۔ حیرہ کے گرد و پیش اور اس نواح میں مسعود زیات و قصبات واقع تھے وہاں کے چودھری زہراور یکس سب سے سب حیرہ کے انجام کو دیکھتے تھے جب حیرہ بصرہ فتح ہو گیا تو اس نواح کے تمام نبرد اوروں اور چودھریوں اور زراعت پیشہ لوگوں نے آکر صلح کر لی اور اس طرح حضرت خالد کیلئے رہسہ صاف ہو گیا۔ آپ چند تجربہ کار افسروں کے ہمراہ کچھ دستے دیکر حکم دیا کہ پشتیدی کریں۔ چنانچہ یہ لوگ دجلہ کے کنارے تک پہنچ گئے غار میں اگرچہ اس وقت غزل و سب اور قتل ملوک کا دور دورہ تھا۔ باہم اختلاف کی جگہ بھر ملک رہی تھی مگر حضرت خالد کی فطرت و فصاحت ملک پر اتفاق کر کے سخت مقابلہ کی ٹھان لی۔

حضرت خالد پوری ترتیب اور سامان کے ساتھ انبار تک پہنچ گئے یہاں کا سپہ سالار سا باط کھگور زہریشہ زاد تھا۔ اُس نے اول اول تو مقابلہ کیا۔ مگر انجام کار صلح کر لی اور فیروز زاد بن جاذویہ سے جا ملا حضرت خالد نے انبار و کھانا اذاکے گرد و پیش مقامات سے بھی صلح کر لی اور انبار کو زہریشہ زاد بن جاذویہ ابن بدر چھوڑ کر خود عین التمر کی طرف کوچ کیا۔ یہاں بہرام چوہین کا بیٹا ہرمان مع نہایت عظیم الشان لشکر ہوا اس کے پڑا ہوا تھا اور قبائل عرب فرد و غلب زیادہ کی بھاری جمیعت زیر کمان عتہ ابن ابی عتہ اُسکی امداد

و معاونت کیلئے موجود تھے۔ عقیقہ نے ہران سے کہا عرب کا مقابلہ عرب ہی خوب کر سکتے ہیں۔ ہمیں اور خالد کو چھوڑ دیکہ مجھے ہم دیکھ لیں گے۔ اُس نے منظور کیا۔ عقیقہ پورے ساز و سامان کیساتھ حضرت خالد کے مقابل ہوا۔ عقیقہ ابھی لشکر کی ترتیب میں مشغول صاف بندی کر رہا تھا کہ حضرت خالد نے بغیر ہتھیاروں کے بغیر اس پر حملہ کر کے بغل میں دبایا۔ اُس کا لشکر تو بغیر لڑے بھڑے فار ہو جا جس میں سے بہت سے قیدی بنائے گئے اور عقیقہ اس پر ہر لشکر اسلام میں آ گیا۔

ہران کو اس ہزیمت کی خبر پہنچی تو وہ بھی قوم سمیت چلتا ہوا۔ اور اس طرح عین النمر کی فتح سے بھی فراغت ہوئی۔

حضرت صدیق اکبر نے عیاض بن غنم کو ایک دوسرے حصہ لشکر کی کمان دیکر حکم دیا تھا کہ عراق کی جانب سے داخل ہو کر حضرت خالد سے جا ملیں۔ عیاض بن غنم حسب ہدایت مطلع و مفاد بناتے ہوئے اس طرف کو قدم بڑھا رہے تھے کہ ایک جاگ انکو عظیم الشان جمعیت کے مقابلہ ہو گیا۔ حضرت خالد عین النمر کی فوج سے فارغ ہوئے تھے کہ حضرت عیاض کا طلبہ امداد میں پیام پہنچا عیاض دومۃ الجندل کے مقابلہ میں پڑے تھے۔ اور ان کے مقابل دومۃ الجندل کی حفاظت اور مدافعت کیلئے قبائل بھر اکٹبا۔ غسان، تینخ، ضیجہم پڑے ہوئے تھے۔ دومۃ الجندل دو محرمینہ منقسم تھا۔

اکید بن عبد الملک اور جدوی بن ربیعہ اکیدہ تو دی ہی ہیں جس کو حضرت خالد نے پہلے ایک دفعہ گرفتار کر لیا تھا اور بعد عہد عیاض میں شدید صلح کر کے سہا کر دیا تھا۔ حضرت خالد حبیب عیاض کی امداد کو روانہ ہوئے اور اکیدہ کو اطلاع ملی تو اُس نے قبائل کو صلح کی رائے دی جب کسی نے نہ مانا تو پیچھے سے نکل بھاگا حضرت کو اسکی اطلاع ملی تو اسکو رہستہ میں سے گرفتار کر لیا اور بعد عہد دی ولفض صلح کی بنا پر اسکو قتل کر دیا۔ اسکے بعد دومۃ الجندل کا محاصرہ کر دیا۔ ایک جانب حضرت عیاض اور دوسری جانب حضرت خالد تھے آخر جدوی قید ہوا اور دومۃ الجندل بھی بعد محاصرہ منسحب ہو گیا۔ آپ کچھ عرصہ مکہ مکرمہ میں مقیم رہے تو اہل فارس نے اس موقع کو غنیمت سمجھا۔ ادھر عقیقہ کے قتل سے قبائل عرب میں جوش و نشاط اٹھانے لگے۔ اہل فارس کو راز ہوا۔ اور وہ درودہ و دردار بن فارس کی زیر کمان بجاری لشکر نے انبار کی طرف

پیش قدمی کی۔ قحط بن عمرو بن ہریرہ حضرت خالد کے نائب تھے سُنہوں نے اعبد بن فدک اور
 عوہ بن اعبد کو مقابلہ کیلئے آگے بھیجا کہ حصید پران کو روکوں حضرت خالد کو خبر پہنچی تو فوراً حیرہ پہنچے
 اور پھر خود قحط مقام حصید پہنچ گئے۔ نہ اور درزبہ سے سخت مقابلہ ہوا اور یہ دونوں مقتول
 ہوئے۔ عجیبی شکل یہاں سے فوراً ہذا خراسانی چلا۔ جن کے تعاقب میں بوہلی پہنچے خراسانی میں عبود بن
 امیر افواج فاسکو بوہلی کی آگ کی عمر میں تو وضع کیا گیا۔ ہاں ہذیل بن عمران اپنی جمعیت کیساتھ موجود
 تھا حضرت خالد کو مقامات مذکورہ کی فتح کی خبر ہوئی تو حیرہ سے روانہ ہو کر اپنے افسران فوج سے رستہ
 مقام فوج پر جانے اور رستہ ہی کی ہذیل پر سولے میں حملہ کر دیا۔ ہذیل مشکل جان بچا کر حیرہ لوگوں کیساتھ
 ہماگام بنیں کیساتھ عبدالغنی ابن ابی تہم اور اعبد بن بربر بھی تھے یہ دونوں حقیقتاً مسلمان ہو چکے تھے
 کسی بھڑی مابہر کی وجہ سے ہذیل کے ساتھ گئے یہ دونوں بھی اس معرکہ میں مقتول ہوئے حضرت صدیق اکبر
 کو اطلاع ملی تو آپ نے فوج کے ورثہ کو وصت فرمادی۔

حضرت عمر کو مالک بن نویرہ کے قتل پر جو ناراضی حضرت خالد سے تھی اس واقعہ سے اور بھی بڑھ گئی
 مگر صدیق اکبر بنو فہر ملک ان کی ناراضی کو دفع فرمائے تھے کہ جو شخص دشمنوں سے مقابلہ کرنا ہے اُسکو ایسے
 واقعات کے سابقہ ضرور پڑنا ہے۔

ضیغ سے فراغت پا کر حضرت خالد شنی اور زہل کی طرف بڑھے۔ جو رصافہ کی جانب شرق
 آباد تھے۔ یہاں ربیعہ ابن بکر تغلبی عقدہ کے انتظام کیلئے جمعیت کثیر موجود تھا اور اُس نے زہرہ زرد زبہ
 اور ہذیل سے معاہدہ کر لیا تھا۔ حضرت خالد ان سے عہدہ برآ ہو چکے تو آپ نے حکم دیا کہ ربیعہ پر حملہ کیا جاوے
 ربیعہ شنی میں تھا اُسکو تین طرف سے ایسا لیا کہ ایک منہض بھی نہ بچ سکا۔ ہذیل ضیغ سے بھاگ کر زہل میں
 آگیا۔ انیر بھی حضرت خالد نے تین جانب سے شب خون مار کر قصہ تمام کر دیا۔ زہل سے آپ صواب چھ
 وہاں ہذیل بن عقدہ خیمہ زن تھا مگر وہ خبر نہ سنے ہی بھاگ گیا۔

رصافہ کے اپنے فرائض کا اٹھ کیا۔ یہاں شاہ عراق جزیرہ کی حدود ملتی تھیں۔ یہاں ایک
 طرف اہل شام و روم میں حمیت منصفہ کی آگ مشتعل تھی۔ دوسری جانب اہل فارس زخم خود دہ ہو کر

اذلال کی فکر میں تھے۔ اور پھر قبائل عرب تغلب آیا دو نمبر بھی اُنکے ساتھ ہو گئے۔ غرض عرب عجم و روم
 و شام کی جمیع قوت و مقابلہ تھا۔ مگر سخت مقابلہ اور نقصان اُٹھانیکے بعد مجبوراً عساکر کو نہر بیت ہوئی حضرت
 خالد نے دس یوم فرائض پر قیام کر کے حیرہ کی طرف اُپسی کا حکم دیا۔ ساقہ لشکر کی کمان شیخ بن الحارث
 کے سپرد کی اور عام طور پر ظاہر کر دیا کہ میں خود بھی ساقہ میں ہوں گا۔ مگر آپ خفیہ فرائض سے بقتصد
 مع چند معتدین کے مکہ کو روانہ ہو گئے اور قبل اسکے کہ آپکے تشریف لجانے کی خبر پھیلے آپ حج کر کے
 واپس آ گئے۔ حضرت صدیق اکبر کو اسکی اطلاع پہنچی تو آپ ناخوش ہوئے۔ یہ ظاہر ہے کہ حضرت خالد بن ولید
 جیسا بدتر و تجربہ کار جری و جانباز سپہ سالار ہرگز کسی ایسے نمبر کے از کتاب کو جائز نہ سمجھ سکتا تھا جس میں اندیشہ
 نقصان ہوتا و ہر قسم کا کامل انتظام کر کے تشریف لیگئے تھے۔ فوج کو موقعہ بوقتہ تقسیم کر کے ہر ایک
 حصہ پر تجربہ کار ولیہ افسروں کو مقرر کر دیا تھا پھر اسکے ساتھ اس کا بھی پرہیز انتظام کیا تھا کہ اسلامی لشکریں
 بھی یہ خبر نہ پھیلے اور روانہ بھی ایسے وقت و محفل کے عین وقت حج پر پھڑکے اور اُپس ہو گئے۔ تیرہ باری
 کا بھی کامل انتظام تھا۔ مگر خلیفۃ الاسلام کی نظربخت تھی حضرت خالد کی ہر حرکت سکون پرانگی نظر تھی
 دشمن کے ملک اور اسکی اہمیت کا نقشہ پیش نظر تھا۔ یہ بالکل صحیح تھا کہ حضرت خالد اجناس کی پوری بند
 کر کے تشریف لیگئے تھے مگر ایسی خبر کا باوجود انتظام شدید پھیل جانا کچھ مستعد نہ تھا۔ تجربہ سے ثابت ہے
 کہ ہمیشہ اس سے بھی زیادہ راز دارانہ خبریں پچھٹ جاتی ہیں مسلمانوں کا تو ایک فرد بھی اُس وقت ایسا
 نہ تھا جس سے سازش کا اندیشہ ہوتا۔ مگر جس طرح مسلمان جاسوسی کے ذریعہ دشمن کے گھر کی خبر لاتے
 تھے اسی طرح کیا یہ ممکن نہ تھا کہ ادھر کے جاسوس اس خبر کو سنے اُڑتے اور دشمن اچانک حملہ کر دیتا۔ ان
 سب کے علاوہ کیا یہ ممکن نہ تھا کہ ناگمانی طور پر جنگ پیش آجانی اور سلطان جو حضرت خالد کے تشریف لجانے
 سے بخبر تھے اپنے سپہ سالار کو نہ دیکھ کر سخت سسترب الحالی و پریشان ہوتے اُن میں طرح طرح کی ہلکائی
 پیدا ہوتی جس کا انجام اہمیت بحق کے سوا کچھ نظر آتا تھا خلیفہ المسلمین کی بدور میں ان تہیں جن کے باعث
 حضرت خالد پر خطاب ہوا۔ صدیق اکبر جو حضرت عمر کے بار بار اصرار پر بھی حضرت خالد کو معزول نہ کر سکتے
 تھے اس خلافت مصلحت اسلام امر پر ناظر ہو گئے۔ لیکن انکی ناراضی میں بھی عین مصلحت مضمر تھی۔

عراق میں تو متواتر فتوحات سے مسلمانوں کا سکھ جم چکا تھا۔ لیکن شام میں عساکر اسلام بھی داخل ہی ہوئے تھے۔ وہاں بجز ایک دو جگہ کے کوئی بڑی لڑائی نہ ہوئی تھی اور نہ کوئی بڑا شرف فتح ہوا تھا۔ کسی مسلمان مرزا اپنی اپنی فوجوں کے ساتھ مختلف استوں سے ملک شام میں بڑھ رہے تھے۔ جس کے مختصر واقعات یہ ہیں کہ سلسلہ ہجری یعنی خلافت صدیق اکبر کے سال دوم کے آخر میں آپسے خالد بن سعید العاص کو سب سے پہلے ملک شام کی طرف روانہ ہونے کا حکم دیا اور ایک لشکر کا امیر بنا کر علم سرداری سپرد کیا۔ اور بعض آیات کیوناق اس سے قبل یعنی جبکہ حضرت خالد عراق کی جانب روانہ کئے گئے۔ خالد کو ملک شام کی کوچ کا حکم ہوا تھا۔ لیکن خالد بن سعید سے خلافت صدیق اکبر کے کیوقت غلطی رائے سے ایک ناموزوں بات پیش آ چکی تھی جب خلافت صدیقی تسلیم ہو چکی تو خالد بن سعید نے دو بیٹے نکس بیعت کی اور اس دریاں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی تو کہا اے بنی عبد مناف تم مغلوب کر دئے گئے حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا۔ مغالبہ (یعنی زبردستی) ہو یا خلافت حضرت صدیق اکبرؑ نے تو انکی اس حرکت پر کچھ خیال نکلیا۔ مگر حضرت عمرؓ کو ناگوار تھا جب عساکر شامیہ کی گمان ان کے پیش کی گئی تو حضرت عمرؓ نے اسکے برخلاف اصرار کیا اور وہ اس عہدہ پر مغرور کر دئے گئے اور ان کو یہ حکم ملا کہ تینہ ہر مسلمانوں کی تقویت کیلئے مقیم رہیں۔ بغیر حکم کے وہاں سے نہیں عرب قبائل میں سے ان لوگوں کو جنہوں نے فتنہ ارتداد میں حصہ نہیں لیا جمع کر لیں۔ اور جب تک دشمن حملہ نہ کریں یا مقابلہ سے پیش نہ آئیں کسی سے نہ لڑیں۔ چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ وہاں جا کر مقیم ہو گئے۔ بعض چھوٹے چھوٹے معرکے بھی ان سے ہوئے۔ اسکے بعد صدیق اکبرؑ نے پیش قدمی کا حکم دیا۔ گزس طرح کہ اندرون ملک میں زگھسیں۔ بلکہ اس طرح پیش قدمی کریں کہ دشمن کو پیچھے سے دبا دیا۔ مگر آہستہ آہستہ اقدام کا نتیجہ بھی یہی ہوا کہ شام کی فوجیں مقابلہ کیلئے بڑھنے لگیں۔

خالد نے صدیق اکبرؑ کی خدمت میں اعداد کیلئے لکھا۔ اب یہاں بھی اس کا انتہام ہوا عمرو بن العاص کو ایک لشکر کے ساتھ خاص راستہ سے فلسطین جانا کا حکم ہوا اور ولید بن عقبہ کو دوسرے لشکر کے ساتھ اردن پہنچے کا اسی طرح یزید بن ابی سفیان کو جمعیت کثیر کے ساتھ روانہ کیا اور سب کے بعد

حضرت امین ابن ابوجلیدہ ابن الجراح کو بھاری لشکر کے ساتھ محض جانیکا حکم ملا۔ سب کے سب معینہ راستوں سے روانہ ہوئے راستہ میں کہیں کہیں معمولی لڑائیوں اور کہیں صلح سے بعض شہر اور قلعہ بھی فتح ہوئے۔ عساکر اسلامیہ اسی طرح اپنے اپنے افسروں کی ماتحتی میں پیش قدمی کرتے ہوئے چلے گئے حضرت ابوعبیدہ ثوابیہ پہنچ گئے اور یزید بن ابی سفیان نے بلقاء کے سامنے خیمہ نصب کئے شریلیہ ارفلہ پر پہنچے اور عمرو بن العاص نے عترہ کے آگے جھنڈا نصب کیا۔ لہذا ان مشہور مقامات ملک شام تک پہنچ گئے تو اب ملک دم میں ایک علم حرکت پیدا ہو گئی۔ اتفاق سے ہر قتل شاہ روم و شام اس وقت بیت المقدس میں تھا اس کو ان حالات کی اطلاع دیکر مدافعہ و مقاتلہ کی خواہش کی گئی ہر قتل نے رچونکہ پیش آئے والے حالات کا علم اس کو کتب سابقہ سے تھا، کہا میرے نزدیک تو مسلمانوں سے صلح کر لیں تو روم کا تمام ملک اور شام کا نصف بانی برجا بیگا۔ ورنہ کل کا کل نے دشمنیں گے۔ یہ سب نے بالاتفاق انکار کیا۔ تو بادشاہ بیت المقدس سے دانہ ہو کر محض آما اور یہاں پہنچ کر ابھی فوج میں مشغول ہو گیا اس نے یہ سوچا کہ مسلمانوں کے ہر دستہ فوج کے مقابلہ میں لشکر بڑھایا جائے۔ ان کو استفادہ ہائے اندی جلے کر ایک مقام سے دوسرے مقام پر لادو پیچا سکیں اور اس طرح مسلمانوں کی قوت کو ہمال کی ڈال جائے اپنے حقیقی بھائی تدارق کو نوے ہزار فوج کے ساتھ عمرو بن العاص کی تھی بھر جمعیت کے مقابلہ کیلئے مامور کیا۔ قیقا کو ساتھ ہزار کیساتھ حضرت ابوعبیدہ کے مقابلہ کیلئے اور اسی طرح برحقہ کو یزید اور دماقص کو شریلیہ کے ساتھ مع کر آمانی کیلئے۔ اس تدبیر کا مسلمانوں پر سخت اثر پڑا۔ وہ بجائے خود مخالف و حیران رہ گئے مسلمانوں کی کل جمعیت تیس ہزار بھی نہ تھی اور یہاں ہر ایک کے مقابل کئی کئی گنا روم و شام کی فوجیں موجود ہوتیں۔ اس وقت سب نے عمرو بن العاص سے مشورہ کیا، انہوں نے کہا: اگرچہ یہ ہر کہ ہم سب ایک مقام پر مجتمع ہو جائیں اجتماع کی حالت میں ہم مغلوب نہیں ہو سکتے حضرت صدیق اکبرؓ کی خدمت میں اطلاع دی گئی تو وہاں سے بھی یہی جواب آیا جو عمرو بن العاص نے کہا تھا۔ آپ نے یہ بھی تحریر فرمایا کہ تم مسلمان قتلہ عدد کی وجہ سے مغلوب نہیں ہو سکتے ہاں اگر کتاب معاصی کی وجہ سے کثیر تعداد ہو سکی صورت میں بھی مغلوب ہو سکتے ہو۔ اس سے پرہیز کرنا چاہیے۔

ابو جلیدہ ابن الجراح کو بھاری لشکر کے ساتھ محض جانیکا حکم ملا۔ سب کے سب معینہ راستوں سے روانہ ہوئے راستہ میں کہیں کہیں معمولی لڑائیوں اور کہیں صلح سے بعض شہر اور قلعہ بھی فتح ہوئے۔ عساکر اسلامیہ اسی طرح اپنے اپنے افسروں کی ماتحتی میں پیش قدمی کرتے ہوئے چلے گئے حضرت ابوعبیدہ ثوابیہ پہنچ گئے اور یزید بن ابی سفیان نے بلقاء کے سامنے خیمہ نصب کئے شریلیہ ارفلہ پر پہنچے اور عمرو بن العاص نے عترہ کے آگے جھنڈا نصب کیا۔ لہذا ان مشہور مقامات ملک شام تک پہنچ گئے تو اب ملک دم میں ایک علم حرکت پیدا ہو گئی۔ اتفاق سے ہر قتل شاہ روم و شام اس وقت بیت المقدس میں تھا اس کو ان حالات کی اطلاع دیکر مدافعہ و مقاتلہ کی خواہش کی گئی ہر قتل نے رچونکہ پیش آئے والے حالات کا علم اس کو کتب سابقہ سے تھا، کہا میرے نزدیک تو مسلمانوں سے صلح کر لیں تو روم کا تمام ملک اور شام کا نصف بانی برجا بیگا۔ ورنہ کل کا کل نے دشمنیں گے۔ یہ سب نے بالاتفاق انکار کیا۔ تو بادشاہ بیت المقدس سے دانہ ہو کر محض آما اور یہاں پہنچ کر ابھی فوج میں مشغول ہو گیا اس نے یہ سوچا کہ مسلمانوں کے ہر دستہ فوج کے مقابلہ میں لشکر بڑھایا جائے۔ ان کو استفادہ ہائے اندی جلے کر ایک مقام سے دوسرے مقام پر لادو پیچا سکیں اور اس طرح مسلمانوں کی قوت کو ہمال کی ڈال جائے اپنے حقیقی بھائی تدارق کو نوے ہزار فوج کے ساتھ عمرو بن العاص کی تھی بھر جمعیت کے مقابلہ کیلئے مامور کیا۔ قیقا کو ساتھ ہزار کیساتھ حضرت ابوعبیدہ کے مقابلہ کیلئے اور اسی طرح برحقہ کو یزید اور دماقص کو شریلیہ کے ساتھ مع کر آمانی کیلئے۔ اس تدبیر کا مسلمانوں پر سخت اثر پڑا۔ وہ بجائے خود مخالف و حیران رہ گئے مسلمانوں کی کل جمعیت تیس ہزار بھی نہ تھی اور یہاں ہر ایک کے مقابل کئی کئی گنا روم و شام کی فوجیں موجود ہوتیں۔ اس وقت سب نے عمرو بن العاص سے مشورہ کیا، انہوں نے کہا: اگرچہ یہ ہر کہ ہم سب ایک مقام پر مجتمع ہو جائیں اجتماع کی حالت میں ہم مغلوب نہیں ہو سکتے حضرت صدیق اکبرؓ کی خدمت میں اطلاع دی گئی تو وہاں سے بھی یہی جواب آیا جو عمرو بن العاص نے کہا تھا۔ آپ نے یہ بھی تحریر فرمایا کہ تم مسلمان قتلہ عدد کی وجہ سے مغلوب نہیں ہو سکتے ہاں اگر کتاب معاصی کی وجہ سے کثیر تعداد ہو سکی صورت میں بھی مغلوب ہو سکتے ہو۔ اس سے پرہیز کرنا چاہیے۔

تم سب مقام پر ہو کر پڑ گئے ہو جاؤ۔ ہر ایک ایسا اپنے اپنے دستے کا مستقل سردار رہو اور اپنے دستے کو
 نام نہاد بنائے۔ جب اس بارے پر اتفاق ہو گیا تو سب کے سب مقام پر ہو کر جمع ہو گئے۔ دوسری طرف عساکر
 روم و شام بھی زیرِ کمان تدارق پر ہو کر پہنچ گئے۔ اور ایسے مقام پر نائل ہوئے کہ شیبہ ریا ان کیلئے مسخ
 کا کام دیتا تھا۔ مسلمان اس خندق کی وجہ سے اپنے حریف نہ کر سکتے تھے اور وہ خود اس سے بھگتے نہ تھے۔ کبھی
 نکلے تو معمولی چھڑ چھڑ کے بعد واپس ہو گئے۔ مین ماہ کا کل اسی طرح گزر گئے۔ مسلمانوں نے یہ دیکھا تو حضرت
 صدیق اکبر کی خدمت میں امدادی لشکر کی درخواست کی۔ یہ وقت تھا کہ خالد بن ولید بلا اطلاق حج کر کے
 آئے تھے اور آپ اس حرکت پر ان سے کبیدہ تھے۔ اس نامناسب حرکت پر آپ انکو متنبہ کرنا چاہتے تھے۔
 جسکی بہترین صورت یہ تجویز فرمائی کہ ملک عراق سے جسکی فتوحات کا سلسلہ خالد بن ولید کے ہاتھ پر شروع
 ہو گا۔ سدرجہ پہنچ گیا تھا کہ عراق کے بڑے حصے میں مسلمانوں کا عمل دخل ہو چکا تھا۔ حضرت خالد کی شجاعت
 و مردانگی۔ و دانا فی و فرزانگی کی مہاک مٹی لگئی تھی اور وہ تمام عراقیہ کے قاعد عام سپہ سالار تسلیم کر لئے گئے تھے۔
 عساکر شامیہ کی امداد کیلئے روانہ ہو جائے گا۔ قوری حکم دیا گیا۔ ظاہر ہو کہ ایک اقل درجہ کے سپہ سالار افواج
 کو ایک امدادی دستہ کا امیر مقرر کر کے بھیجا ایسا امر ضرور تھا جس سے ان کا منزل بھجا جاتا تھا اور جہاں بھیجے
 جاتے ہیں وہاں معرکے کی طرف کی ابتداء اور مقابلہ بھی ایسے عظیم الشان لشکر سے جس میں ان کو سابق بیانیہ میسر
 بھی دھبہ لگنے کا اندیشہ تھا۔ مگر صدیق اکبر کو ایک جانب اگر بصورت تنزل تنبیہ کرنی مقصود تھی تو دوسری جانب
 انکی دور بین نظر نے ناظر کیا تھا کہ ملک شام کا عقدہ بغیر خالد جیسے سپہ سالار کے حل نہ ہو گا۔ حضرت خالد بلا
 چون در عراق کی افواج کا نصف حصہ بیکر روانہ ہو گئے اور اس مختصانہ اطاعت حکم کا نتیجہ یہ ملا کہ ملک
 شام کی عاقبت اذ ان کو مل گئی۔ انکی نیکنامی کو چار چاند لگ گئے۔

حضرت خالد اپنی جمعیت کیساتھ تین دوق میلانوں کو طے کرتے اور متفرق مقامات پر قبائل
 سے مقابلہ کرتے اور منہزم کرتے ہوئے روانہ ہوئے راستہ میں ایک عجیب واقعہ پیش آیا۔ قید سردار اپنے
 چشمہ پر جس کا نام سوسی تھا مجتمع تھے۔ ابو ولید کے فرسے اڑا رہے تھے۔ شراب نوشی کا دور ہو رہا تھا
 گویا گارہا تھا۔ حضرت خالد اچانک ایسے وقت انکے سر پر پہنچے کہ گویا اشعارِ نزل کو لہر لہر پڑھ رہا تھا۔

الاعلائی نے قبل جلیش ابی بکر لعل منایا نا قریب اخذری

ہاں مجھ کو شریعہ پر اب کر دواہ بکر کے لشکر کے کسی سپہ سالار کی شہادت پر بھی نہیں لگتی ہیں اور یہ معلوم ہو

الاعلائی بالزجاج وکسرہا علی کمیت اللون صافیتہ فخری

ہاں مجھ کو گلاس پر کھسکا ہے اور بار بار سر سے پاس اور شراب خانہ جو مشاوشاف ہوئی کے ساتھ رہی ہو۔

الاعلائی من مسلافة قهوة تسلی صوم النفس منجیل الخمر

ہاں سراب کرو مجھ کو اس متوالی شریعہ جو غم غلام کرے۔ اور شرابوں میں بہتر سے بہتر ہو۔

اظن خیلو المسالین وخالدا ستطرقکم قبل الصبح مع المنس

میں خیال کرنا ہو کہ مسلمان سوا اور خالد سوچے۔ صبح سے پہلے ہی متعدد شہادتیں کے ساتھ تھیں اس سے پہلے

فهل لکم فی السیر قبل قتالکم وقبل خروجه المعصوات من الخلد

کیا تمہاری رائے ہے کہ لڑائی سے پہلے کل جلا اور اس سے پہلے کہ لڑائی لڑاکیاں ہوں سے پہلے کل نہیں

بیمارہاں اشعار کو دوسری رہا تھا کہ ایک مسلمان نے جھگڑا کر دین پر تلوار ماری اور اس کا خون شریعہ

کے متن میں گرایہ ایک عجیب اتفاق تھا جو پیش آیا۔

حضرت خالد اسی طرح بصری تک پہنچے وہاں کچھ مقابلہ کے بعد دشمن نے مسلح کر لی اور یہ ایک تمام

کا پہلا شہر ہے جو حضرت خالد کے ہاتھ سے فتح ہوا۔ یہاں سے روانہ ہو کر یہ سوک پہنچے۔ یہ سوک کے لشکر

کی تعداد کل مستائیس ہزار تھی اب حضرت خالد کے پہنچنے پر چھتیس ہزار ہو گئی۔ وہاں جیسا کہ ہم بیان

کر چکے ہیں عساکر اسلامیہ کسی ایک قاعدہ کے ماتحت تھے ہر ایک امیر اپنے دستہ کا مستقل فہرہ دار تھا

اور اسنی طرح جدا جدا ہر امیر اپنی جمعیت سے مقابلہ کرتا تھا۔

حضرت خالد کے پہنچنے پر ایک ماہ کامل اس طرح گزر گیا کہ پادری اور امیر عساکر روم و شام میں

جانبازی و مہانت ملک و ملت کی روح پھونکتے تھے۔ اور جب وہ ہر طرح سرکھن ہو کر میدان کارزار میں

نکلے۔ مسلمانوں کو تباہ و برباد کرنے کیلئے تیار ہو گئے تب جمادی الاخریٰ میں فیصلہ کن لڑائی کیلئے

خندق سے نکلے اور اسی شان و شکوہ صف بندی اور ترتیب کے ساتھ ان کے دستے آگے بڑھے کہ

مسلمانوں کو اس سے قبل کسی ایسے عظیم نشان اور آہستہ اور مسلمان حربہ ضربے مکمل افواج
کیساتھ سابقہ پڑا تھا اور مسلمانوں کے پاس ایسا سامان تھا اسی ترتیب اور پھر ہر ایک دستہ جدا کسی
ایک حکم کے تابع نہیں۔ یہ حالت سخت خطرناک تھی جس کا احساس حضرت خالد نے فوراً کر لیا اور ہر گھر
امرائے عساکر سے کہا کہ آج کل ان کسی کو اپنی بڑائی۔ فخر اور افسری کا خیال نہ رکھنا چاہئے۔ یہ تمہارے
کارنامے تاریخوں میں لکھے جائیں گے۔ دوسرے لوگ تمہارے افعال کو سنبھالتے گئے۔ تم ایک ایسی
قوم سے جو نہایت آہستہ ہے اس طرح جدا جدا مقابلے کیلئے نکلے ہو جو کسی طرح دشمنانہ فعل نہیں ہو سکتا
اور نہ تم صبیحہ فطینین اور طابین اور ثواب کیلئے کسی طرح مناسب جس امر میں خلیفہ وقت کی طرف سے
کوئی خاص ہدایت نہیں لگتی اس میں تم کو اپنی رائے سے کام لینا چاہئے۔ سب سے پہلے کہا آپ فرمائیے کیا ہے
ایک کو سمجھ لو کہ عیدین گزرنے پر ہم کو ایک مقام پر جمع ہونا حکم صرف اس لئے دیا ہے کہ ہم ملکر بہت
کام کر سکیں اور اگر ان کو تمہاری حالت کا اندازہ ہوتا تو جمع ہونا نہ حکم دیتے۔ تمہاری یہ حالت مسلمانوں
کیلئے دشمن کی کثرت اور شوکت سے زیادہ مضرب ہے۔ آج اگر ہم نے جل کر ان کو خندق تک پہنچا لیا
دیا تو پھر کسی بہت بڑے شہر کی میری رائے تو یہ ہے کہ ہر ایک دستہ کا سردار نمبر وار ایک ایک دن کل شہر
کا قاعد عام بجائے اور اس کے زیرِ مکان ساری فوج نقل و حرکت کرے۔ یہ رائے پسندیدہ ہو تو
آج تمام فوج کی مکان میرے ہاتھ میں بدو سب سے بخوشی منظور کر لیا۔ دشمن تو یہ سمجھ رہے تھے کہ جیسے اور
دن مقابلہ ہوتا تھا آج بھی ہو گا مگر میان رنگ پلٹ چکا تھا۔ حضرت خالد نے ترتیب ہی بلدی
تھی۔ اور اس طرح لشکر کو ترتیب دیا تھا کہ اس سے پہلے ایسی ترتیب دی گئی تھی۔ معرکہ یوموک کا انجام
جو کچھ ہوا تو اس سے بھرپور ہماری غرض اس وقت کسی معرکہ کی تفصیل سے بحث کرنا اور اس کے
نتائج کو منظر عام پر لا کر کہہ دینا نہیں ہے۔ ہمارے اس سلسلے کلام کا حاصل یہ ہے کہ حضرت خالد
عساکرِ قرآنہ کے قاعد عام تھے اور وہاں سے صرف شام کے عساکر کو تعینت و امداد دینے کیلئے
تشریف لائے تھے۔ ماضی اعلیٰ تھے تو اسی دستہ کے جوان کے ہمراہ تھا۔ گریووک پہنچ کر اپنی قابلیت
اور ذاتی جوہر حسن تدبیر اور فراست کی بدولت مجمع افواج کے سپہ سالارِ عظیم بن گئے۔ اور اسی

حسن تدبیر کا نتیجہ تھا کہ اُس روز سے آپ بحیثیت قاعد عام تسلیم کر لئے گئے۔

حصہ چہارم مغزولی و برطانی امارت عساکر کا زمانہ

حضرت خالد کی اس میں اختلاف ہو کہ حضرت خالد کی اول مغزولی کس مقام پر ہوئی ہے۔ بعض روایات پہلی مغزولی سے معلوم ہوتا ہے کہ معرکہ یرموک میں اور عین اُس وقت جبکہ سپہ سالاری کا علم اُن کے سر پر لہرا رہا تھا۔ دشمن کی بے جگرانہ مداخلت کرتے ہوئے اُن کو خندق کے مقبرہ میں دفن کر رہے تھے۔ مزید منورہ سے قاصد نے اگر صدیق اکبر کی وفات۔ ناروق عظیم کی خلافت اور اُس کے ساتھ ہی اس انقلاب عظیم کی خبر سنائی کہ حضرت خالد کو مغزول کر کے بجائے اُن کے امین الامام ابو عبیدہ ابن الجراح قاعد عام بنائے گئے۔ بارگاہ خلافت کا یہ حکم نامہ اول امین الامام ہی کے ہاتھ میں دیا گیا۔ مگر اُنہوں نے اُس کو بصلاحت حضرت خالد سے مخفی رکھا اور دوسرے ذرا سی اطلاق کی۔ اور بعض روایات سے ثابت ہو کہ یرموک کے بعد محاصرہ دمشق کیوقت مغزول کئے گئے ہیں۔ دمشق کے محاصرہ میں بھی حضرت خالد سے فوق العادت دلیری شجاعت اول درجہ کی حسن تدبیر کا ظہور ہوا تھا۔

آپ میں شجاعت و جانبازی۔ فوق الفطرت قوت و طاقت۔ بیدار مغزی و ذرنگی سب ہی اوصاف موجود تھے۔ محصورین دمشق نے شہر شاہ کے دروازہ بند کر کے ٹنگین پیرو قائم کر دیا تھا۔ تفصیل کے مطابق اور مہرچوں پر فوجیں معین تھیں۔ اندر کی حالت اور کسی قسم کے واقعہ کی اطلاع ملنی ناممکن تھی۔ مگر حضرت خالد ہی ایک ایسے شخص تھے کہ اس سخت بندش کے بعد بھی رتی رتی کی خبر رکھتے تھے۔ گورنر دمشق کے یہاں لو کا پیدا ہوا اور مجالس عدش و مسرت ترتیب دی گئیں۔ فوج کو مع افسران دعوت دی گئی، کھانے کے بعد نے نوشی کا دور ہوا۔ اور بدست ہو کر دونوں عالم سے بخیر ہو گئے۔ حضرت خالد جیسے بیدار مغز سے یہ حال کیونکر مخفی رہ سکتا تھا۔

دھوئے تھے نہ سوتے دیتے تھے۔

کان بنام ولا یمیم

ایسے ہی موقعوں کیلئے رسوں کی سیڑھیاں بنا رکھی تھیں جن کو فوراً تفصیل کے لنگروں پر

پھینک کر اُنکے سہارے سے چڑھ گئے اور عین روازہ کے اندر کود کر روازہ کھول دیا۔ اسلامی لشکر
 داخل ہو گیا۔ اہل دمشق کو خبر ہوئی تو ایسے بد حال تھے کہ دوسرے روازہ سے نکل کر حضرت ابو عبیدہ
 قاعد عام سے صلح کی درخواست کی آپ کو حضرت خالد کے واقعہ کی اطلاع نہ تھی اُن سے صلح کر کے
 صلحاً داخل دمشق ہوئے۔ دوسری طرف سے حضرت خالد بروز داخل ہو کر رڑے تھے۔ اُدھر حضرت
 ابو عبیدہ داخل ہوئے اور اس طرح آدھا دمشق زور آور آدھا بصلح فتح ہو گیا۔ عین اس محاصرے کے
 وقت فاروق اعظم کا حکمنا سران کے غول اور امین الامت کے تقریر و نصب کا پہنچا جس کو اس وقت
 ظاہر کرنا خلاف مصلحت سمجھ کر صلح دمشق کے بعد ظاہر کیا گیا۔
 بہر حال کوئی سبب وایت صحیح ہو گا اس قدر متیقن ہے کہ حضرت فاروق اعظم نے مسند خلافت
 پر متمکن ہوئے ہی حضرت خالد کو مغرول فرمایا تھا۔

مغرولی کے بعد اس مغرولی کا کوئی اثر حضرت خالد کے اوپر نہیں ہوا۔ وہ جس طرح بحیثیت سپہ سالار
 اعظم کام کرتے تھے اُسی طرح ایک سخت افسر کے لباس میں طیاری کرتے رہے۔
 انکا عزل و سکون ہوا ہے تب تو اُس کے بعد فتح دمشق میں جو کارنامے اُن کے ہاتھ سے ظہور پائے
 ہوئے تیار بخشاں ہے کہ دنیا میں ایسے واقعات گنتی ہی کے پیش آئے ہونگے اور عین محاصرہ دمشق میں
 مغرولی ہوئی ہے تو اس معرکہ کا انصرام اُنہی کے ہاتھوں ہوا اور اُس کے بعد مقام لُحل میں اسی انداز سے
 جانا زائد واد شجاعست ہی۔

بعد ازاں امین الامت کیساتھ محاصرہ کو روانہ ہوئے اور مقام ذی الکلاع پرنزل کی۔ ہر قل کو اس کی
 اطلاع ملی تو تودر کی کمان میں بھاری فوج روانہ کی۔ مرج الروم میں مقابلہ ہو گیا۔
 تودر حضرت ابو عبیدہ کے مقابلہ پر ایک حصہ فوج کو زیر کمان کشش رومی کے چھوڑ کر خود دمشق
 کو مسلمانوں کے قبضہ سے نکالنے کی فکر میں رات کو چلے یا زید یا بن ابی سفیان دمشق کے والی تھے
 انکو اطلاع پہنچی تو تودر کے مقابلہ کیلئے نکلے اور ایک موقع پر معرکہ کا زرارہ گرم ہو گیا۔ عین اس حالت میں
 عقیقے حضرت خالد نے آدیا اور اس نور سے حکم کیا کہ دشمن کے بہت کم آدمی جان بچا کر جا کے

تو ز بھی مقتول ہوا۔

اس معرکہ کے بعد میں الامتہ کی ہر کاب بعلبک محض حماۃ سلاز قیہ وغیرہ کو صلحاً یا مقابلۃً فتح کرتے چلے گئے اور ان مقامات کے بعد حضرت امین الامتہ نے آپ کو ایک و متہ فوج دیکر قنسرین کی فتح کیلئے بھیجا۔ ابھی مقام حاضر پر پہنچے تھے کہ روم کا عظیم نشان لشکر حضرت خالد کے مقابل آگیا۔ یہ رومی لشکر زبر کمان میناس تھا میناس اس باہر کا شخص تھا کہ ہر قل کے بعد دوسرے درجہ پر تھا جاتا تھا میناس کیساتھ سخت مقابلہ ہوا۔ روم کے لشکر نے بھی واد شجاعت دینے جان بازی کرتے نہیں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا۔ اور اسی وجہ سے سب کے سب میدان جنگ میں فنا ہو گئے میناس قتل ہوا اس معرکہ کے بعد ہر قل قیصر روم و شام و ایشیا کو چمک کی حفاظت سے مایوس ہو کر قسطنطنیہ چلے پرجبور ہوا۔ سابق معرکوں کے بعد قنسرین کے عظیم نشان معرکہ اور قیصر روم کے قسطنطنیہ پہنچا یہی خبر اور حضرت خالد کے نمایاں کارناموں کی حالت معلوم ہوئی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا

اُمّ خالد لنفسی برحمہ اللہ ابا جابر خالد نے خود پشاپ کو سپرالا رہنایا اللہ تعالیٰ ابوبکرؓ پر رحم فرما
ہو کان اعلم بالرجال منی وہ کام کے آدمیوں کو مجھ سے زیادہ پہچانتے تھے۔

حضرت عمرؓ نے شام میں حضرت خالد کو معزول کر کے حضرت ابو عبیدہ کو سپرالا کا عظیم نمایا تھا اور فتوحات عراق کے مدار عظیم شمشی ابن حارثہ کو جو بعد حضرت خالد کے عساکر عراقیہ کے قائد اعظم تھے معزول کر کے حضرت سعد ابن ابی وقاص کو سپرالا مقرر فرمایا تھا حضرت شمشی ابن حارثہ کے حالات و واقعات انکی یا فوق الفطرت شجاعت اور ان کی فخلصاء سمی و جانفشانی انکی برکات ظاہری و معنوی کے حالات سے ناظرین کرام بیانات سابقہ میں باخبر ہو چکے ہیں۔

اس موقع پر حضرت عمرؓ نے حضرت خالد کی تعریف کرتے ہوئے ان دونوں سپرالا کی معزولی کی حق جس پر عقل ظاہر میں ناعاقبت اندیشی یا عدم قدروانی یا خوف فقہ و اختلاف کا الزام ٹھاسکتے تھے بیان فرمائی اور ارشاد فرمایا۔

انی لما عز لهما میں نے ان دونوں کو کسی نعمت اور بطنی کی بچ

عن سببہ و لکن
الناس عظموہما
فخشیہ ان یحاکو
الیہما
معزول نہیں کیا۔ بلکہ لوگوں کے دونوں میں
انکی عظمت انکی تلمیذ شجاعت پاس تقدیر
ہو گیا تھا جس سے اندیشہ تھا کہ انکی نظر اٹھا کر
نقوحات کا انحصار انیس کی ذات پر نہ ہو جس۔

حضرت فاروق اعظم نے ان دونوں بزرگوں کو معزول کیا جس کے اسباب میں علاوہ بعض مآل
اذیشانہ احکام شرعیہ و سیاسہ کے ان مصالح کا بھی دخل تھا جن کو اس موقع پر ظاہر فرمایا مگر دونوں نے
عزل کے بعد وہ نمایاں خدمتیں کیں جن سے ثابت ہو گیا کہ خطا مآرۃ ولذت حکومت و نام آوری کو
ان کے کاموں میں کچھ دخل نہ تھا اور اسی تجربہ و آزمائش کے بعد آپ کا خیال ان دونوں کی طرف تبدیل
کیا جس کا افوار علی رؤس الاشهاد اپنے کیا۔ اور گو اس اقرار کے بعد اپنے سابق مدح پر واپس نہ
کئے گئے اور حاجت بھی نہ تھی کیونکہ ان کے کارنامے دونوں حالت میں یکساں تھے۔ پھر کسی جدید
تغیر کی کیا ضرورت تھی۔ تاہم آپ نے اپنی رضامندی اور انکی عظمت و وقار کا اعلان فرما دیا۔ جس سے
ان قلوب کو جن کو مقتضائے عقل ظاہری کچھ تردد یا خلجان ہوتا ممکن تھا اطمینان ہو گیا۔

تفسیر کے بعد حضرت خالد کے ہاتھ پر عرش منیع ہوا اور اسی طرح ہر ایک موقع میں اپنی
تلمیذ شجاعت کے جوہر دکھلاتے ہوئے بیت المقدس کے محاصرہ کیلئے پہنچ گئے اور یہاں سے
حضرت عمر کی خدمت میں لکھا گیا کہ بیت المقدس کی تسخیر آپ کے دست مبارک پر ہوگی۔ آپ نے
مسیح سے بیت المقدس کا قصد فرمایا اور امراء عساکر کو اطلاع دے دی کہ اپنے لشکر پر تیقاع
چھوڑ کر ہم سے جابیہ میں آکر ملیں۔ سواہ عمرو بن العاص اور شرجیل بن حسنہ کے کہ وہ تو اپنی جگہ
سے نہ ہلے کیونکہ اندیشہ سخت تھا۔ باقی تمام افسران اعلیٰ جابیہ پر پہنچ گئے۔ سب سے اول یزید ابن
ابی سفیان ابو عبیدہ ابن الجراح۔ اور ان کے بعد خالد ابن الولید گھوڑوں پر سوار آپ کے سامنے
اس شان سے آئے کہ حریر و دیباچ کا لباس پہنے ہوئے تھے۔ حضرت عمرؓ حالت دیکھ کر سواری
پر سے اتر پڑے اور پھر اٹھا کر امراء عساکر کو مارنا شروع کیا اور فرمایا کہ تمہاری حالت میں کس قدر

تغیر آیا اور تم اپنے خیالات سے اتنی جلد بھر گئے۔ تم اس پریت میں میرے سامنے آتے ہو۔ ابھی تو دو ہی برس سے تم کو اس طرح کا عیش نصیب ہوا۔ اگر دو سو برس کے بعد بھی تم میں تغیر آتا تو میں تمہاری جگہ دوسروں کو مامور کرتا۔ غرض حضرت عمر کو یہ شان ترفند و تہنم کی ہیئت نہایت مکروہ اور ناپسند معلوم نہ آئی۔

ایک خیال ہو گیا کہ شام و روم کی عیش پرستی کا اثر ان میں بھی آگیا۔ حضرت عمر کی ناراضی کی جب یہ حالت دیکھی تو امراء عساکر نے آگے بڑھ کر عرض کیا۔ امیر المؤمنین یہ لباس تو محض دکھلاوے کے ہیں۔ ورنہ ہم تو کمل تمہیں رنگائے ہوئے ہیں حضرت عمر نے سن کر فرمایا اگر یہ بات ہو تو مضائقہ نہیں۔ حضرت عمر نے جابرہ پر قیام فرمایا اور اسی مقام پر بیت المقدس بصلح مسلمانوں کے حوالے کر دیا گیا۔

جب بیت المقدس پر مسلمانوں کا تسلط ہو گیا اور شام کا ملک مسلمانوں کے زیر نگیں آگیا تو بڑے بڑے شہر امراء عساکر کی ماتحتی و نگرانی میں بیٹھے گئے۔ خود سپہ سالار اعظم امین اللات ابو عبیدہ جو حص پر مقیم تھے اور ان کی ماتحتی میں حضرت خالد قنسرين پر یزید ابن ابی سفیان دمشق پر معاویہ ابن ابی سفیان آرمین پر علقمہ بن مجر قلطین پراور ساحل بحر پر عبداللہ ابن قیس۔ غرض حضرت ابو عبیدہ ملک شام کے تمام حصوں پر مشہور انصاریوں کو معین فرما کر خود حص میں مقیم تھے۔

ہر قل ملک شام و روم میں مسلمانوں کی فتوحات کا رنگ دیکھ کر قسطنطنیہ چلا گیا لیکن جب حضرت ابو عبیدہ فتح بیت المقدس سے فارغ ہو کر حص میں مقیم ہوئے تو اہل خربہ نے ہر قل کے پاس قسطنطنیہ پیام بھیجا کہ اگر شام کو واپس لینے کیلئے فوجیں بھیجیں تو ہم بھی معین مدد کار دیں گے۔ ہر قل کی سمجھ میں یہ بات آگئی۔ اور اس نے ایک بھاری لشکر کو مقابلہ کیلئے بھیجا۔

حضرت ابو عبیدہ کو اس کی اطلاع ہوئی تو اپنے امراء عساکر کو حص پر جمع ہونیکا حکم دیا۔ حضرت خالد بھی قنسرين سے وہاں پہنچے۔ دشمن کی تعداد بہت زیادہ اور اس کے مقابلہ میں مسلمانوں کی جمعیت بہت کم تھی۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت ابو عبیدہ کو تردد ہوا اور آپ نے افسران افواج سے مشورہ کیا کہ کیا کرنا چاہیے۔ آیا ہم خود ان پر حملہ کر کے لڑائی کی ابتدا کر دیں یا قلعہ بند ہو کر مدد کا انتظار کریں۔ حضرت خالد نے مشورہ دیا

کہ نہیں سمجھ سکتے تھے کہ لڑائی کی ابتدا کر دینی چاہیے۔ مگر باقی افسروں نے یہ سائے دی کہ ہمارے
 قلعوں میں محفوظ رکھ کر اسیر المومنین۔ یہ خط و کتابت کرنی چاہیے اور جو حکم آئے اس کی تعمیل کی جائے
 کثرت رائے اس جانب تھی اور احتیاط کا پہلو بھی اسی میں تھا ایسے حضرت ابو عبیدہؓ نے اسی سے عمل کیا
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی کلامی و دینی و مالی اندیشی سے موقع و موقع پر ایسی طرح رسالے کی جانچنا
 ڈال دی تھیں کہ جس سمت اور جس نواح میں امداد کی ضرورت ہو فوراً فوج رسالہ پہنچ جائے۔ کو فیض طرہ زار
 سوار موجود تھے۔ آپ کی خدمت میں حضرت ابو عبیدہؓ کا اطلاعی خط پہنچا تو آپ نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ
 کو تحریر فرمایا کہ کوثر سے قفقاز کو فوراً ابو عبیدہؓ کی امداد کیلئے روانہ کروں وہ دشمنوں کے زخم میں مصدوم ہیں۔
 اہل جزیرہ ہی اس ساری لڑائی کے بانی مابقی ہر قتل کو اکیسوا لے گئے تھے جب ہر قتل نے اپنی جہاں
 حص کی طرف بڑھا دیں تو اہل جزیرہ بھی حسبِ عدہ مقابلہ کیلئے تیار ہوئے ان میں بھی حرکت پیدا ہوئی۔
 حضرت عمرؓ نے اہل جزیرہ کی ہوک تھام کیلئے حضرت سعدؓ کو تحریر فرمایا کہ سیل ابن عدی کو قرقہ
 کی طرف روانہ کریں اور عبداللہ بن عتبہؓ کو نصیبین کی طرف۔ ولید بن عقبہؓ کو عرب جزیرہ کے قبائل
 ریمہ و تنوخ کے مقابلہ کیلئے روانہ کریں اور عیاض بن غنم کو بھی ان کے مقابلہ کیلئے بھیجیں۔ اہل جزیرہ
 لڑائی کی نوبت آئی تو عیاض بن غنم افسرِ عظام افواج کے ہو گئے۔ غرض اس طرح حضرت عمرؓ ہر جانب کا
 بندوبست کر کے اور تمام دایات بھیج کر خود بھی حضرت ابو عبیدہؓ کی امداد کیلئے مدینہ سے روانہ ہو کر طایرہ
 تک پہنچ گئے۔

یہاں یہ ہوا کہ جب اہل جزیرہ نے اپنے گرد و پیش عساکر اسلامیہ کی خبریں سنیں ان کے تو ہوش اتر گئے
 سب عدسے بھول گئے ردی لشکر کو بیچ میں چھوڑ کر ادھر ادھر متفرق ہو گئے۔ ابھی تک قفقاز بن عمرو
 حص تک پہنچے نہ پائے تھے کہ اہل جزیرہ کی متفرق ہو کر کجاگ نکلنے کی خبریں حضرت ابو عبیدہؓ تک
 پہنچیں اور اس جانب سے اطمینان ہو گیا۔ آپ نے حضرت خالدؓ سے مشورہ کیا کہ اب جارحانہ حملہ کریں۔
 حضرت خالدؓ نے مشورہ دیا کہ ضرور کرنا چاہیے۔ حضرت ابو عبیدہؓ نے اس مشورہ پر کاربند ہو کر حملہ کر دیا
 مسلمانوں کو فتح ہوئی غطفان بن عمروؓ و تانہ امداد لیکر تین دن بعد فتح کے پہنچے۔ اس میں گفتگو ہوئی مگر

وہ مال غنیمت میں شریک کئے جائیں یا نہ کئے جائیں حضرت عمرؓ کی خدمت میں لکھا گیا۔ وہاں سے جواب آیا کہ ضرور شریک کئے جائیں۔

اہل جزیرہ جب مقابلہ سے کنارہ کر کے متفرق ہو گئے تب مسلمانوں کو جزیرہ کی فتح کا خیال ہوا۔ ادھر تو حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سپہ سالار عراق نے عساکر اسلامیہ کو جزیرہ کی طرف بھیجا شروع کیا ادھر حضرت ابو عبیدہؓ سپہ سالار شام نے عیاض بن غنم کو ادھر روانہ کیا اور اس طرح جزیرہ و آرمینیا فتح ہو گئے۔ اس فتح کے متعلق صحیح روایت یہی ہے کہ عساکر شامیہ عیاض بن غنم کی زیر کمان فتح جزیرہ کیلئے آئے تھے۔ مگر بعض روایتوں سے ایسا بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت خالد بن الولیدؓ بھی عیاض کے ہمراہ تھے۔ یہ روایت اول تو روایات صحیحہ کے خلاف ہے۔ دوسرے یہ کہ حضرت خالد کا سوا حضرت ابو عبیدہؓ کسی اور افسر کی ماتحتی میں کام کرنا ثابت نہیں ہے۔

حضرت سعدؓ کی پہلی مغزولی تو باختلاف روایات یا عین معرکہ یرسوک کے وقت ہوئی جبکہ حضرت دوسری مرتبہ مغزولی خالد تمام عساکر اسلامیہ کے قاعد عام بنو کثیر القدا و لشکر دوم کو زیر و زبر کر رہے تھے۔ یا عین محاصرہ دمشق کے وقت جس میں حضرت خالدؓ کی حسن تدبیر و بیداری کے وہ جوہر نظر آئے۔ جنگی نظیر بہت کم ملتی ہے۔ بہر حال ان کی مغزولی کسی جگہ ہوئی۔ مگر ہوئی ایسے وقت جبکہ وہ عظیم الشان فرائی کا کام اپنے اوپر لئے ہوئے مسلمانوں اور اسلام کیلئے پورے ہوئے تھے لیکن اپنے اس مغزولی کے بعد بجائے شکست دل ہونیکے پہلے سے زیادہ جیتی و جان بازی دکھائی جس کو دیکھ کر حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ توارشاد فرمایا

عجزة النساء ان يلدن مثل خالد عوذیر خالد مجھے شخص کے جننے سے عاجز ہیں۔

اب دوسری مغزولی کا وقت آتا ہے جو پہلی مغزولی سے زیادہ حیرت انگیز ہے۔

حصص کے معرکہ کے بعد حضرت خالد و عیاض بن غنم دونوں افسروں نے سرحد روم کی جانب حملہ کیا اور وہاں سے ان دونوں کو بہت سالانہ غنیمت ملا۔ اس خبر کا چرچا ہوا تو بہت ہی حاسد لوگ حضرت خالدؓ کی خدمت میں اگر ظالمہا اعدا ہوئے۔ ان طالبین میں بعض شعر بھی تھے شعبان بن

قیس بھی ان لوگوں میں تھے حضرت خالد نے اُنکے دس ہزار درہم عطا فرمائے۔

حضرت خالد کی اس طرح دریا دلی کے ساتھ انعام و اکرام کرنے کی خبریں فوراً حضرت عمر کی خدمت میں پہنچیں۔ اور دھڑا یکہ واقعہ و پیش آیا کہ حضرت خالد حمام میں غسل کیلئے تشریف لیگئے۔ وہاں جواہرناہ بن کولہ اسکی نسبت معلوم ہوا کہ اس میں شراب ملی ہوئی تھی۔ یہ خبر بھی حضرت عمر کی خدمت میں پہنچی۔ کیونکہ کئی عمل کی ایک ایک حرکت پر نظر رہتی تھی اور کئی کوئی چھوٹی بڑی بات غفی نہ رہ سکتی تھی۔ ہزار میل کے فاصلے پر بیٹھے ہوئے ایسی نگرانی فرماتے تھے کہ گویا وہیں موجود ہیں آپسے حضرت خالد کو حمام کے واقعہ کے متعلق لکھا۔ جس کا جواب انہوں نے دیا کہ وہ اُٹنا پیا ہوا تھا۔ شراب رہا تھا غرض ان دونوں واقعوں کا اثر یہ ہوا کہ حضرت عمر نے امیر عساکر حضرت امین الاسلام ابو عبیدہ کو لکھا کہ خالد کی شکایات لکھنے عامے سے باندھ کر اور کلاہ سر پہ سے اُتار کر مجمع عام میں کھڑا کریں اور اُن سے دریافت کریں کہ یہ انعامات کہاں سے دیئے ہیں۔ مال غنیمت میں سے یا اپنے مال سے۔ اگر وہ یہ جواب دیں کہ اموال غنیمت میں سے دیئے ہیں تب تو صریح خیانت ہے۔ اور اگر یہ کہیں کہ اپنے مال میں سے دیئے ہیں تو یہ اسراف اور مال کا ضلوع کرنا ہے اور ہر حال میں اُن کو امارت سے معزول کر کے اُنکے متعلقہ کام کو اپنی نگرانی میں لیں۔ حضرت امین الاسلام نے یہ تعمیل احکام خلیفہ الاسلام حضرت خالد کو قسطنطنینہ سے طلب فرما کر ایک عام جلسہ کیا۔ خود سب پر بیٹھے حضرت عمر کے یہاں سے جو صاحب عزم امیر لکھائے تھے وہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے حضرت خالد سے سوال کیا کہ شعب کو انعام کہاں سے دیا۔ حضرت خالد نے کچھ جواب نہ دیا۔ حضرت ابو عبیدہ ساکت دھماست سب پر بیٹھے تھے۔ آخر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر حضرت خالد سے فرمایا کہ امیر المؤمنین کا حکم آپ کے بارہ میں یہ ہے۔ اور کلاہ اُتار کر نیچے رکھی اور اس کے بعد اُن کو کھڑا کر کے عمارت سے باندھا۔

یہ حسب کچھ کیا گیا۔ مگر حضرت خالد نے احکام خلافت کی حرمت اور اطاعت کے لحاظ سے کسی بات سے اُن کو نہیں روکا جب کلاہ اُتار چکے اور عمارت سے اُن کو کس دیا گیا تو کہا اب بلاؤ کہ شعب کو انعام کہاں سے دیا۔ اپنے مال میں سے یا غنیمت میں سے۔ حضرت خالد نے جواب میں

کہا بغیمت میں سے نہیں بلکہ اپنے مال میں سے آیا۔ یہ جواب سن کر حضرت ابو عبیدہ نے اُن کو کھول دیا۔
اور اپنے ہاتھ سے کلاہ سر پر رکھی۔ اور اپنے ہاتھ سے اُن کا عمامہ باندھا اور ارشاد فرمایا

سَمِعَ وَنَطِيعَ لَوَاحِظًا | ہم اپنے والی اور خلفاء کے حکم کو سنتے اور اطاعت کرتے ہیں
وَنَفْخِمْ وَنَحْنُ مَوَالِدِنَا | اپنے بھجھو لوگوں کی تعظیم کرتے اور اُن کی خدمت کرتے ہیں۔

یہ سب کچھ تو ہو چکا۔ مگر حضرت ابو عبیدہ نے تو اُن کی عظمت اور بزرگی کے لحاظ سے معزونی کی
اطلاعیہ دینا مناسب سمجھا۔ حضرت خالد کو یہ حیثیٰ پیش تھی کہ اب میں کیا کروں۔ معاملہ اسی پر ختم ہو چکا کہ

اب مجھ کو اپنے مستقر پر جا کر ابو عبیدہ کے کاموں کو سرانجام دینا چاہئے۔ یا اسکے بعد معزول بھی ہو چکا ہوں۔
ایک عرصہ اسی تھیں گذر گیا۔ آخر جب مینہ منوہ حاضر ہونے میں دیر ہوئی تو حضرت عمر رضی اللہ

نے از روئے فراست سمجھ لیا کہ اُن کو معزونی کی اطلاع نہیں دی گئی۔ تب آپ نے براہ راست اُن کو پہنچے
چلے آئیے لئے لکھا۔ حضرت خالد کو اپنی معزونی اور واپسی مدینے کا حکم ملا تب اول تو آپ قسطن
تشریف لیگئے۔ وہاں جمع عام میں خطبہ پڑھا اور سب کو رخصت کیا۔ اسکے بعد حص تشریف لائے۔
اور وہاں بھی عام جلسہ میں خطبہ پڑھ کر سب کو الوداع کہا اور مدینے منورہ کی جانب روانہ ہو گئے۔

یہاں پہنچ کر حضرت عمر کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور عرض کیا۔

قَدْ شَكَوْتُ إِلَى الْمُسْلِمِينَ | میں نے آپ کا شکوہ مسلمانوں سے کیا قسم جو خدا کی آپ
فَإِنَّ اللَّهَ أَنَا فِي أَمْرِي لَغَيْرُ حِيلٍ | میرے معاملہ میں اچھا سلوک کرتے والے نہیں ہیں۔

حضرت عمر نے فرمایا اس قدر مال کہاں سے آیا۔ اور یہ ثروت کیوں کر نصیب ہوئی؟ عرض کیا
مال غیرت کے مہام سے ساتھ ہزار سے جو زائد ہو وہ آپ لے لیجئے۔ تحینہ کر لیا گیا تو ساتھ ہزار سے
بیس ہزار نامہ تھا اسکو لیکر بیت المال میں داخل کر لیا گیا۔ اسکے بعد حضرت خالد سے خطاب کر کے فرمایا۔

يَا خَالِدُ وَاللَّهِ أَنَا عَلَى | اے خالد قسم ہے اللہ کی قسم مجھے بہت ہی
لَكُورٌ وَمَوَالِدٌ لِّالْحَبِيبِ | عزیز اور محبوب ہو۔

اور پھر تمام اصهار و بلاد کے مسلمانوں اور والیوں کو عام اطلاع بدین مضمون فرمادی۔

افلح اعزل خالد بن ولیدؓ و لا یخلفہ و لا یرثہ و لا یخلفہ و لا یرثہ
 لکن الناس فحمو و فتنوا به فحقت ان
 یوکلوا الیہ فاحببت ان یعلو ان اللہ
 ہو الصانع و لا یمکون العرض فتنہ

اسکے بعد میں ہزار کی رقم جو حضرت خالدؓ سے لیکر بیت المال میں داخل کی تھی وہ انکو واپس فرمادی۔
 معزولی اور حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہونے پر حضرت خالدؓ کے ان کارناموں کا جن کے
 دنیا تیر تھی انتقام ہوتا ہے۔ اسکے بعد حضرت عمرؓ نے اگرچہ بار بار اصرار فرمایا کہ وہ کوئی عمدہ ولایت
 انکی یا پیر سالاری قبول فرمائیں۔ مگر انکار کرتے رہے اور کسی عمدہ کو قبول فرمایا۔ عزت و یکسوئی
 کی حالت میں بقیہ عمر کو گزار دیا۔ سلطنت میں بقیہ عمر میں وفات پائی۔
 حضرت خالدؓ کو جسوقتھی کہ میدان کارزار میں ان کی وفات نہوئی بلکہ بڑوں یا کامل اور سست
 لوگوں کی طرح بستر راحت پر جان دی۔ وہ اپنی آخری حالت میں فرماتے تھے کہ ہر موقع پر اپنے قتل و موت
 کا متلاشی رہا۔ مگر نصیب ہوا اور آج میں بستر پر جان دیتا ہوں۔ یہ بھی فرمایا کہ میں سو سو معرکوں میں شریک
 ہوا ہوں اور میرے بجز برباشت بھر حکم بھی ایسی نہیں جس میں تلوار یا نیزہ یا تیر کا زخم نہ لگا ہو۔ مگر آج
 اونٹ کی طرح بستر پر رہتا ہوں۔ خدا بزدلوں کی آنکھ کو لذت سے آشنا نہ کرے یعنی بزدل اور راحت پسند
 کو راحت و عیش نصیب ہو۔

حضرت خالدؓ کے ان حالات کی طرف جو ایک مؤمن کامل صاف باطن لافش کدورت نفسانی
 سے ظاہر و مظهر ہو چکا ہوا جس کے جسم و روح اوصاف کمال سے متصف جلال و جمال خداوندی
 سامنے اپنے اختیار و ملکات سے منسلخ ہو چکی ہوں ہمارے بیان مذکور میں کافی اشارہ ہو چکا ہے۔
 ان کے علاوہ اور بھی واقعات ایسے ہیں جن سے انکی مقبولیت عند اللہ اور حب دنیا و مافیہا سے
 کامل یکسوئی کا پورا ثبوت مل سکتا ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ اسلام لانیے بعد ہی سے آپ اپنا تعلق دنیا کی لذتوں اور راحتوں سے

دولت اولاد اور فقار سے منقطع کر چکے تھے۔ یہاں تک کہ وہ ضروری اسباب معیشت کو بھی متنفس کو ضرورت ہوتی ہے اور اُس سامان حرب ضرب کو جو عرب کی زندگی کا ایک لازمی جزو تھا اور بالخصوص اس شخص کیلئے جو اپنی جان کو جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دین اسلام کیلئے سپر نیا ہے ہونے ہو نہایت ہی لازمی تھا استعارہ حیثیت کے زیادہ رکھنا پسند نہ فرماتے تھے۔

اصحاب میں صحیحین کے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث نقل کی ہے کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خالد نے اپنی زرہ اور سامان کو فی سبیل اللہ وقف کر دیا ہے یعنی اپنی ملکیت سے نکال دیا اور بطور متولی اپنا قبضہ باقی رکھا جس کا حاصل یہی ہے کہ ملک مال میں راحت جاری ہوتی ہے نہیں نہوگی۔ یہ تو جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک کا واقعہ ہے جو حضرت خالد کے اسلام کا ابتدائی زمانہ تھا۔ لیکن اسکے بعد بھی آپ اپنا سامان اسی طرح فی سبیل اللہ وقف کرتے رہے یہاں حالات اسکی شہادت دیتا ہے کہ آپ نے ہمیشہ اس کا خیال رکھا کہ سب سے بڑا اور مرغوب نقص شہیدار کو اپنے ملک میں باقی نہ رکھیں۔ وفات کی وقت گھوڑا اور آلات حرب انکی ملک میں تھے ان کو بھی وقف فرمادیا۔

حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی پسری اولاد موجود تھی مگر دنیا سے یکسوئی اور بے تعلقی نے یرنگ دکھلایا کہ تھوڑے ہی زمانہ بعد مسلسل اولاد منقطع ہو گیا۔ اور آج اُس نام آور شاخ مراد اور فدا سے اسلام کی کوئی یادگار موجود نہیں اُن کا قلب جس طرح دنیا سے بے لگاؤ تھا۔ اسی طرح اُن کے تعلقات جسمانی بھی روئے زمین سے منقطع کر دیے گئے اور سوار اُس صل اصول تعلقات اسلامی اور مذہبی قوی علاقہ کے کوئی علاقہ باقی نہ رہا اور یہی وہ علاقہ ہے جسکی وجہ سے آج انکی یاد دلوں میں اسی طرح تازہ ہے جس طرح تیرہ سو سال پہلے تھی۔

حضرت خالد رضی اللہ عنہ سے بے اختیارانہ کلمات کا صدور بھی ہوا مثلاً نہر کی ٹلی کر گل جانا جس کا بیان گزر چکا ہے یا شرب کا سرکہ بنانا ایک شخص شرب کا مشیکہ رہے ہوئے آپ کے سامنے آیا۔ دریافت کیا اس میں کیا ہے اُس نے کہا یہ سرکہ ہے آپ نے فرمایا۔

جعلہ اللہ خلا (خدا تعالیٰ اسکو سرکہ بنائے)

دیکھا تو وہ سرکہ ہی تھا۔ اور بعض آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ شراب آپ کی نماز سے شہد بنگی۔ ممکن ہے کہ واقعات متعدد ہوئے ہوں ایک موقع پر شراب کا سرکہ بنگیا ہو اور ایک موقع پر شہد اور یہ بھی ممکن ہے کہ واقعہ ایک ہی ہو اور یہ اختلاف روایت کا اختلاف ہو سہر حال نفس قبولیت عا میں مشک کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

حضرت رضی اللہ عنہ نے آپ کو مغزول مقرر کیا اور وہ نرولی جیسا کہ وہ خود فرما چکے ہیں کسی بطنی کی وجہ سے نہ تھی اور نہ حضرت خالد پر کوئی الزام تھا اگر ظاہری طور پر الزام تھا بھی تو ان کے پاس ایسا جواب موجود تھا جس کو سن کر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے مان لیا تھا اور باوجود حضرت عمر کے اصرار کے مغزول نہ کیا تھا۔ مغزولی کے اسباب کو حضرت عمر نے مختلف مواقع میں خود ظاہر فرمایا ہے اور سب سے بڑے سبب کو ہم ابھی حضرت عمر کے انفا میں نقل کر چکے ہیں لیکن آپ کو ان سے وہی تعلق باقی تھا اور وہی محبت قلب میں مرکوز تھی جو صادق الایمان افراد میں ہوتی ہے اور جو حضرت عمر جیسے صاحب فراست و برابر صاحب باطن کو حضرت خالد جیسے بہادر اور کارگذار جوان شہداء کے ساتھ ہوتی چلبے تھی۔ مغزولی کے بعد قبول غم پر پھر اسی کی دلیل ہے حضرت خالد نے وقت وفات حضرت عمر کو اپنا وصی مقرر کیا۔ جو اس کی کافی شہادت ہے کہ حضرت خالد کے الیس اس مغزولی کا جس کا ظہور ظاہر بینوں کے خیال میں بے عزتی یا با انفا و دیگر شکایہ طریقت سے ہوا تھا کچھ اثر باقی نہ تھا۔ علی بن حکم اور مصالح کو حضرت عمر مجھے تھے ان کو حضرت خالد بھی خوب جانتے تھے۔ آخر سب سے ایک اُت و جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شاگرد۔ ایک مرشد کے حلقہ گوش ایک ہی سر کے تعلیم یافتہ ایک ہی خانقاہ کے فیضیاء تھے کیوں نہ انوار شاہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر۔

اصحابی کا لفظ باجمہ | میرے اصحاب ستاروں جیسے ہیں جس کا اقتداء

اقتدیق اہتدیلہ | کرو گے ہدایت پاؤ گے۔

حضرت خالد کو معرکہ سائے قتال سے یشغف اور خدمت اسلام کا یہ ذوق و شوق جو خود فرما

ہیں کہ کھڑے تو سید شہادت کے بعد کوئی عمل میرے نزدیک اس اتھ سے زیادہ کارآمد اور موجب اجر نہیں کہ میرا
اندھیری رات میں جبکہ آسمان سے بارش بھی ہو رہی ہو، حال تلوار نکالنے سے صبح کا انتظار کر رہا ہوں اور
پھر کسی ایسی خدمت کو قبول نہ کرنا جس میں انکی ملی تمنا میں پوری ہوں۔ خود اسی کی دلیل یہ کہ معاملہ
غزل میں جن حکمتوں اور صلحتوں پر حضرت عمر کی نظر تھی اُن کو حضرت خالد بھی ایسا ہی سمجھتے ہوئے تھے۔
حضرت خالد کی وفات پر حضرت عمر نے کمال اندوہ و ملال کا اظہار فرمایا خالد ان بنی مخزوم کو اُن
ناموافق اسلامی مفارقت کا قتل اور بے انتہا قتل ہونا لازمی اور ضروری امر تھا اُن کے خاندان کی
عورتیں سب کی سب اس عظیم از حد مر پر خزن و ملال کیلئے جمع ہو کر ماتم کر رہی تھیں حضرت عمر وہ شخص
ہیں کہ صدیق اکبر کی وفات پر اُن کے پس ماندوں نے کچھ اضطراب کا اظہار کیا تو اُسی وقت شدت
روک دیا اور گو اُن کا اضطراب حد جواز میں داخل ہو گا آپ نے صدیق اکبر کے گھر میں اٹھو بھی پسند کیا
اور آج جبکہ سارے بنی مخزوم خالد جیسے شیر مرد پر رونے اور آنسو بہانے کیلئے جمع ہوئے تو آپ نے فرمایا
ما علیہم من ان یملکین ابیہما ان | کیا جمع ہے اگر وہ ابویہما پر وہیں بشرطیکہ آداریں
مالہم ینفخ اولہم اولہم | بلند ہوں۔ ماتم کی صداؤں سے شیر برپا ہوں۔
حضرت عمر نے ایک شخص کو جو بنی مخزوم حضرت خالد کے اوصاف و صلاح کو سن کر اُن کو سکوحدہ
میں داخل نہ سمجھا اور نہ ممانعت فرمائی۔ بلکہ خود بھی زبان مبارک فرمایا۔

سبحان اللہ خالدا | (اللہ تعالیٰ خالد پر رحمت نازل فرمائے)

حضرت طلحہ ابن عبید اللہ رضی اللہ عنہ نے اپنی زبان انکا ذکر خیر سنا تو دلوں میں شیل یہ شعر پڑھا۔

لا الفینک بعد الموت تنذابی | (ایسا نہ ہو کہ میرے بعد مجھے یاد کرو اور زندگی میں مجھے
وفی حیویتی ما زودت فی نہادی | میرے توشہ اور مایحتاج واجب سے بھی محروم رکھا)

اسیں اشد تھاکہ زندگی میں تو آپ نے اُن کے ساتھ میر غنی اور اعراض کا معاملہ کیا اور اب اُن کے
اوصاف سننے اور بیان کرتے ہیں حضرت طلحہ ابن عبید اللہ کا یہ فرمانا جو عشرہ مبشرہ میں ایک فرد اور
کامل و مکمل درجہ کے صحابی تمام رموز اسرار شریعت واقف اور حکم و مصالح انتظامی کے محرم راز سمجھے۔

حضرت عمر کی ایمانی فراست اور دوزخ میں دو راہ نشی کو بخوبی جانتے اور سمجھتے تھے بطور اعتراض ہرگز نہ تھا بلکہ بطور مزاج اور خوش طبعی تھا حضرت عمر بھی اسکو اعتراض نہ سمجھتے تھے تاہم آپ نے حضرت خالد کے بارے میں اپنی رائے کے اظہار کو مناسب سمجھا اور فرمایا۔

انی ما احتیت علی خالدا (۱) فی نقلہ (۲) | (میں نے خالد پر رسوا کیے کسی بات پر عقاب نہیں کیا کہ وہ مستقل ہو گا اگر شیئے تھے اور مال کو بھی اپنے اختیار سے نہ منی)

فتوحات اسلام کی توسیع اور اسلام کی تقویت و تائید میں حضرت خالد کی جگہ شجاعت و بسالت اور فوق الفطرۃ شہادۃ و قوت کے حالات اکثر باخبر حضرات سے مخفی نہیں ہیں اور عیب کہ نقصان عقل و تجربہ ہے یہ حالات ان کے ذاتی اوصاف و ملکات کی طرف منسوب ہیں اور ہو سکتے ہیں زمانہ جاہلیت میں جبکہ وہ خود ہادی برحق سے برسر مقابلہ حال تلوار لئے ہوئے تھے انکی شجاعت کے کارنامے سب ہچکچاہٹوں و سو فاقوں و برتر تھے اسلام نے انہیں ملکات قوی میں ایمان کی تازہ روح پھونک دی تھی۔ انکے وہ ملکات جو دنیا اور جاہ و ریاست کی طلب و تقویٰ میں صرف ہوتے تھے اب تلونات بشری سے معروض ہو کر خدا کی راہ میں صرف ہونے لگے۔ یہ سب کچھ صحیح ہے اور اسکو اسی طرح مان لینا چاہئے۔ مگر حضرت خالد اپنی مائتہ کامیوں کو اپنے مبارک کی برکت کا ثمر سمجھتے تھے جو انکی کلاہ میں لٹکے ہوئے تھے جسکو سر پر لٹکھ سیدان کا راز تھا نہ ملنے تھے یا یک بار میدان بیہوک میں یہ کلاہ گم ہو گئی حضرت خالد کے فتن و اضطراب کی کوئی انتہاء تھی لوگوں کو اسکی تلاش پر مامور کیا نہ ملی۔ تو پھر تاکید کی کہ جس طرح ہوسکے تلاش کر کے لاؤ۔ خود بھی اسی جستجو میں براہ رشت کرتے رہے۔ آخر مل گئی لوگوں نے اسقدر اضطراب اور فکر کا سبب پوچھا۔ فرمایا کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار عمرہ میں فرق مبارک کے بال منڈائے لوگ انکے لئے دوڑے مگر میں نے سب کے آگے بڑھ کر لیلیا اور اپنی ٹوپی میں لٹکھ لیا۔ اسکے بعد جب کسی عمرہ کی شریعت چاہیوں تو یہ ٹوپی میرے ساتھ رہی ہو اور اسکی برکت کثرت و فتح کے آثار نمایاں ہوتے رہے ہیں۔

یہ تھا صحابہ کا ایمان کامل اور اپنے مادی کے ساتھ تھنیدت و محبت کا حال ایک شیر دل جابر بن عبد و فرناہ جس کی ساری عمر انہیں بہادرانہ کاموں میں گزاری ہو۔ جو سر کھائے جنگ و قتال کو بچوں کے

کھیل سے زیادہ نہ سمجھتا ہو۔ نور ایمانی نے اُسکے دل میں حقائق اور ممکنات کے راز کو منکشف کر دیا اور اب کسی فعل کو اپنی ذات یا صفات کی طرف سے نہیں سمجھتا۔ اس زمانہ کے دشمن خیال تو اسکو تو ہم پرستی یا نامیائہ عقیدت پر محمول کر سکتے ہیں۔ مگر حقیقت اللہ ہی ہے جو وہ سمجھے اور ہر مومن کامل کو ایسا ہی سمجھنا چاہیے۔ حضرت خالد کے تیوں زمانوں کا حال مختصر اس بیان میں آچکا ہے ہم سوخت اُنکی تاریخ لکھنے کے لیے نہیں ہیں۔ مگر علامہ لکھ سکتے تھے ہمارے اس بیان میں اُنکے دوبارہ مغزولی کے حالات بھی گذر چکے ہیں۔ مگر ہم چاہتے ہیں کہ اُنکی مغزولی کے اسباب کو تفصیل سے بیان کر کے ایک تنقیدی نظر ڈالیں جس سے یہ معلوم ہو جائے کہ اصلی سبب اُس کا کیا تھا۔

حضرت خالد ایک دلیر اور جانناز سپاہی تھے اور ایسے شخص سے بمقتضایہ جرات بعض افعال ایسے بھی سرزد ہو جاتے ہیں جو بظاہر تہہ تراجم مبنی کے خلاف معلوم ہوتے ہیں۔ حضرت خالد حالات جبر کے اندر تدبیر میں بھی اُسکے بڑھے ہوئے تھے۔ چنانچہ گذشتہ بیانات میں اس کا ثبوت مل چکا ہے۔ تاہم اُن سے بعض ایسے امور بھی صادر ہوئے۔ جو خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی منشا مبارک کے خلاف اور مصلحت اسلام کے منافی تھے۔ سب سے پہلا واقعہ تو وہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ بنی نضیر کی طرف انکو بھیجا، انکو دعوت اسلام کیلئے بھیجا گیا تھا۔ نہ مقابلہ کیلئے، لیکن وہاں پہنچے بمقتضایہ حالات حضرت خالد نے بنی نضیر کے چند افراد کو قتل کر دیا۔ جسکی خبر پہنچے پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر فرمایا:

اللہم اِنی ابرء الیک مما صنع خالد | (الہی میں خالد کے اس فعل سے بری ہوں)

لیکن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باوجود اس انہار ناراضی کے اُنکی اس حرکت کو غلطی رائے کے سوا کسی امر پر محمول نہیں فرمایا۔ اور اسی وجہ سے انکو پھر بھی ایسی ہی اہم خدمات کیلئے مامور فرماتے رہے۔ چنانچہ دہۃ الجندل کے نواب اکید ابن عبد الملک کے مقابلہ کیلئے بھیجے گئے اور وہ اُسکو قید کر لائے۔ اس طرح مخزن کی طرف قبیلہ نرج کی ہدایت و تبلیغ اور در صورت عدم اقیادہ تسلیم مقابلہ کیلئے بھیجے گئے۔ آپ اُن گئے۔ اُن کو دعوت اسلام دی۔ وہ لوگ مسلمان ہو گئے اور آپ اُن کو..... ارکان اسلام کی تعلیم دینے کیلئے خود تو وہاں اقامت پذیر رہے۔ مگر ان حالات کی اطلاع بخبری جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کی خدمت بہارک میں پہنچدی جس پر ارشاد صادر ہوا کہ خود معان لوگوں کے جو آنا چاہیں یہاں حاضر ہو جائیں آپ ایک جماعت کو لیکر حاضر خدمت ہو گئے۔

اسی طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک برابر خدمات انجام دیں اور ہر ممکن سعی سے آپ کی رضا حاصل کرتے رہے۔

حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو یہ سب حالات پیش نظر تھے۔ ایک طرف آپ حضرت خالد کے جو ہر ذاتی سے واقف دوسری جانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتماد کا جو ان پر تھا حال جانتے تھے۔ بارگاہ رسالت پناہ سے جو خطابات ان کو عطا ہوئے تھے ان کا بھی علم تھا۔ اس لئے مسند خلافت حق پر شکن ہو تو یہی صدیق اکبر نے بھی ہمتا اسلامیہ کے سر انجام کیلئے اپنے اعما و فرمایا رفتار تدا و کا انداد مسلسل کذاب جیسے سخت اور قوی ترین دشمن اسلام کی سرکوبی کی یا تھوں انجام پذیر ہوئی۔ گلاس زمانہ میں بھی ان سے بعض امور ایسے سرزد ہوئے جنکی اگر صحیح تاویل نہ کی جاتی تو وہ مورد اعتراض بن سکتے تھے۔

مالک ابن نویرہ بھی انہیں لوگوں میں تھا جس نے خلافت صدیق اکبر میں فتنہ ارتداد کے اندر حصہ لیا تھا حضرت خالد نے مختلف اقوام و قبائل کو میدان کرتے ہوئے موضع بطاح کی طرف جہاں مالک ابن نویرہ کا قیام تھا حجاج کیا تو اب مالک کو فکر ہوئی۔ وہ اپنی حرکت پر نام تھا اسے اپنی قوم کو جمع کر کے نصیحت کی اور کہا بستر ہے کہ ہم اپنی حرکت کا تدارک کر کے حلقہ گبوش بنجائیں۔ یہاں تو مشورہ کے بعد طے ہوا اور حضرت خالد نے بطلح کی طرف بڑھنا چاہا تو انصار نے متابع سے بد نزوجہ انکار کیا کہ قبیلہ بزاخہ سے فراغت کے بعد ہکو بارگاہ خلافت سے یہ حکم ہے کہ تاصد و حکم ثانی ہی جگہ مقدم میں حضرت خالد فرماتے تھے کہ اول تو محکو پیش قدمی کی اجازت مل چکی ہو اور اگر اجازت بھی نہ ملتی اور میری رائے میں یہ امر مناسب ہو تا تب بھی مجھے کرا چاہئے تھا۔ ہکو وقت فرصت ہاتھ سے نہ دینا چاہئے۔

یہ واقعہ بھی انہیں امور میں دخل ہو سکتا ہو جو حضرت خالد بقضائے مصلحت وقت بلا استفادہ اجازت اپنی رائے سے کر بیٹھتے تھے اور ایسے ہی امور کو حضرت عمر نے تقدم کے لفظ سے تعبیر کیا ہو۔

حضرت خالد توروانہ ہو گئے۔ انصاریا اول توڑ کے لیکن بعد میں وہ بھی جا کر شریک ہو گئے مالک
فی الحقیقت اپنے خیالات کو ترک کر چکا تھا۔ ادھر سے حضرت خالد کا لشکر پہنچ گیا اور کچھ سوار مالک کو
مع ہمراہیوں کے اسیر کر لائے جو رات کو حضرت خالد کے حکم سے قتل کر دیے گئے۔ مالک کے قتل کے
بعد حضرت خالد نے اُسکی زوجہ سے نکاح کر لیا۔

ادھر تو مالک کا قتل اُدھر اُسکی زوجہ سے نکاح کر لینا یہ دونوں ایسے نئے جس پر اکثر صحابہ
خیالات انکی طرف سے بدل گئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ناراضی انتہا کو پہنچ گئی۔ آپ نے صدیق اکبر سے
انکو مغرور کر دینے پر اصرار کیا۔ مگر صدیق اکبر نے حضرت خالد کے عذر اور تادیل کو صحیح مان کر مغروری
سے انکار فرما دیا اور یہ فرمایا میں اُس تکوار کو کیونکر میان میں کر دوں۔ جسکو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اعداء اسلام کیلئے میان سے نکال دیا۔

دائرۂ اسلام میں داخل ہونے کی وقت سے وفات تک تمام زمانہ سفر و نشی و جان بخشی میں رہا
اُن سے ایسے سرزد ہوئے تھے جنہیں ہمت نہ ہو کر قابل غل سمجھے جاسکتے تھے۔ ایک بنی حنیہ کا قتل جو خود
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پیش آیا جس پر اپنے اظہارِ ناخوشی بھی فرمایا۔ اور اسی واقعہ
کی وجہ سے اُن میں اور حضرت عبدالرحمن بن عوف میں تیز کشامی اور مناقشہ بھی ہوا کئی تفصیل گذر چکی ہے
دوسرے واقعہ جو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے عہد میں پیش آیا۔ اول واقعہ میں تو انیس ہزار گمان ہو سکتا تھا کہ
انہوں نے بنی حنیہ کو اپنے چچا فاکہ ابن النضر کے عوض قتل کیا ہی اور دوسرے میں یہ گمان ہو سکتا تھا
کہ مالک ابن نویرہ کو مدینہ منورہ کے اس وجہ سے قتل کر دیا کہ اُسکی حسین جلیل بیوی سے نکاح کرنا تھا اور یہ
دونوں باتیں ایسی سخت تھیں کہ اُن سے کسی طرح رد گذر نہ ہو سکتا تھا ایسی وجہ تھی کہ دونوں واقعوں میں جو
وانصاریا نے اُنکا ساتھ دیا بلکہ بگڑ بیٹھے۔ مگر باوجودیکہ یہ دونوں فعل نہایت ہی ناگوار تھے اور وہ عمداً نہیں
اغراض کی تحصیل کیلئے کئے جاتے تھے بلکہ ظاہر گمان ہو سکتا تھا صادر ہوتے تو اُن سے کسی طرح رد گذر نہ کیا
جاتا۔ مگر حضرت خالد نے جو کچھ کیا اُس میں انکی غرض کو ہرگز دخل نہ تھا۔ بنی حنیہ کا قتل صرف اسوجہ سے
ہوا کہ انہوں نے اپنے اسلام کو ایسے الفاظ میں ظاہر کیا جن سے مغموم ہوتا تھا کہ وہ اسلام سے پھر گئے

ایسی حالت میں اُن کا قتل جائز تھا۔ ہاں توقف و تاثر کیا جاتا اُن سے اُنکے مطلب کی توضیح کرنی چاہی تو بہتر اور مقتضاء احتیاط تھا یہی وجہ تھی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگرچہ اُنکے اس فعل سے براہِ ظاہر فرمائی۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ بہت سالانہ بیچ بکرائے قبیلہ کا خون بہا اور نقصان مال ادا کیا۔ مگر حضرت خالد کو بھی معذور سمجھا۔

اور گو اکثر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ظاہری صورت سے بہت ہی منازعہ حضرت خالد سے ناخوش و کبیدہ تھے۔ مگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت شناس نظر میں ایک جانب حضرت خالد کا عذر صحیح تھا۔ دوسری جانب وہ ضد اسلام بھی پیش نظر تھیں جو اُنکے ہاتھ سے سر انجام ہونے والی تھیں۔

مالک ابن نویرہ اور اُنکے رفقاء کا قتل عمدہ نہیں ہوا۔ بلکہ حضرت خالد نے حکم دیا تھا کہ اُن کو سڑی سے محفوظ کر دیا جائے لغت اور زبان کے فرق سے غلط فہمی ہوئی اور وہ قتل کر دئے گئے قتل ہونے کے بعد ہر مسلمان کو جائز تھا کہ مقتول کی زوجہ سے عقد نکاح کر لے مقتضاء احتیاط یہ ضرور تھا کہ موضعِ تدفین پہنچنے کیلئے حضرت خالد ایسا نہ کرتے۔ مگر کیا تو اُس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مالک کو قتل ہی اس وجہ سے کرایا تھا۔ ظاہری صورت ایسی تھی کہ صحابہ جیسے پختہ کارِ شریعت و احکام اسلام پہنچے ہوئے اہلِ بالمعروف و نہی عن المنکر کو اسلام کا فرض اولین سمجھنے والے کیونکر اسکو ٹھنڈے دل سے دیکھ سکتے تھے خصوصاً حضرت عمر رضی اللہ عنہم جن کی شان و اشدھم فی امر اللہ عمر (خدا کے کام میں سب سے زیادہ پختہ اور مضبوط عمر میں) ابھی کیسے سکوت کر سکتے تھے۔ اُنکے مژدول کر دینے پر اسرار کیا۔ مگر بارگاہِ خلافت میں یہ درخواست منظور نہ ہوئی۔ حضرت خالد کے عذر تسلیم کر لئے گئے اور اُنکو اُسکے بعد بھی اہم مقامات اسلام کی سر انجامی کا عظیم الشان کام سپرد کیا گیا۔ اس معاملہ میں صدیق اکبر نے وہی طریقہ اختیار فرمایا جو اسی قسم کے ایک واقعہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اختیار فرما چکے تھے۔ حضرت عمرؓ نے گو اُس سے اختلاف کیا اور مقتضاء ردِ بابِ فتنہ و انش و تدبیر و سیاست انتظام تھا۔ مگر حسبِ صدیق اکبر کی رائے کہ ایک جانب اُستوار و حکم دیکھا تو سوار سکوت

و تسلیم چارہ نہ تھا۔

یہ حالات تو زمانہ رسالت مآبؐ زمانہ خلافت صدیق اکبرؓ کے تھے جس کے دیکھنا و سمجھنے صاف ظاہر ہے کہ گویا یہ حضرات علیہم السلام جو عین اہل بیتؑ کے یہ افعال کھیلے مگر انکی وجہ سے جاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبرؓ کے نزدیک قابل غزل نہ سمجھے گئے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ میں ان کو معزول کیا اور اسکی اصل وجہ کیا تھی۔

ہماتے سابق بیانات سے واضح ہو چکا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان کو دوبار معزول کیا۔ اور تیسرے سنہ خلافت پر لیکن جو نے ہی جبکہ حضرت خالد میدان یرموک میں اپنے سے ضعیف مضاعف دشمن سے یرس مقابلہ ترتیب صفوں اور حملہ کی تیاری میں مصروف تھے دوسری مرتبہ جبکہ حضرت خالد نے اس معزولی کو ٹھنڈے دل سے قبول کر کے وہ نمایاں خدمات انجام دیں کہ حضرت عمرؓ کو بھی انکی شاندار کارنامے دیکھ کر آخر خالدؓ نے خود ہر حمد للہ ابا جکر ہو کا ان اعلیٰ والو حال صبی فرمانا پڑا۔

اول معزولی کی وجہ قوم ہی واقعات ہو سکتے ہیں۔ جو ان سے زمانہ خلافت صدیق اکبرؓ میں پیش آئے دوسری معزولی اور میدان کارزار سے ایک سخت طلب کر کے سینے منورہ بلا لینے۔ اسلامی عسکر کو ایک ایسے جری۔ مدبر۔ صاحب فراست۔ جانبازی خدمات کو محروم کر دینے کے وجہ ہی واقعات ہو سکتے ہیں جن کا ذکر ہو چکا ہے یعنی شاعر کو انعام دینا وغیرہ۔ لیکن کیا حقیقت میں بھی یہی وجہ معزولی کی تھیں۔ یا مغمور طلب اور قابل تحقیق ہے۔

اس بار میں اول تو ہم کو واقعات کی حقیقت صدیق اکبرؓ کی رائے اور حضرت عمرؓ کی شان کو دیکھنا چاہئے اور پھر خود حضرت عمرؓ کے اقوال کو پیش نظر رکھ کر نتیجہ نکالنا چاہئے۔

قابل الزام واقعات اور ان کے با وصف حضرت صدیق کی رائے مبارک کا حال معلوم ہو چکا ہے اور حضرت عمرؓ کی شان انقیاد و انکسار از شوائب نفسانیت کا حال بھی معلوم ہو۔

اکثر مورخین اسلام نے واقعات غزل کو تیرتیر حالات نقل کر دینے پر قناعت کی ہو اور زمانہ حال کے تاریخ نویسوں کا میلان یہ معلوم ہوتا ہے کہ غزل کے اصلی وجہ یہی واقعات ہیں جو حضرت خالدؓ

حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم یا زمانہ خلافت صدیقی یا خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں پیش آئے لیکن میرے خیال میں اس کا فیصلہ کرنا زیادہ غور و فکر کا مقضیٰ ہے اور مجھے قبل اسکے کہ اس معاملہ میں اپنی خیال کا اظہار کروں بطور تمہید چند امور کا بیان کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

(۱) مقررین اور کامل افراد سے بھی نفرش ہو جاتی ہے اور ایسے امور جو بظاہر قابل گرفت ہوتے ہیں سرزد ہو جاتے ہیں اور ان سے حد گذار و عفو بھی ہوتا ہے۔ ان کی تادیل حسن بھی کی جاتی ہے اگر ایسا نہ ہو تو کوئی فرد ایسا نہ ملے گا جس پر اعتما دیا جاسکے۔ اور اسکو خدمات جن کی سرانجامی کا اہل سمجھا جائے یاں نفرتوں میں باعتبار صدقہ و ثیر و باعتبار شذوذ و تکرار فرق ہوتا ہے کبھی ایک نفرش و خطا کے اسباب صد و سبب ہوتے ہیں جنکی وجہ سے اُس شخص کی معذوری ظاہر ہوتی ہے اور وہ شخص باوجود اس تقصیر کے مردود و متعوب ہی نہیں بنتا اور کبھی اُس کے اسباب و علامات ایسے ہوتے ہیں کہ انکی وجہ سے اُس شخص کے بارہ میرا کا اختلاف ہو جاتا ہے کوئی اُسکو معذور سمجھتا ہے تو دوسرا ممت۔

علیٰ ہذا ایک بار کسی نفرش کا صدور ہو جانا اس قدر قابل گرفت نہیں ہوتا جتنا بار بار اسی قسم کی خطاؤں و نفرتوں کا۔ اسرار سے گناہ صغیر بھی کبیرہ ہو جاتا ہے اور نہ امت و پیشمانی کے بعد کبیرہ بھی ہلکا بنکر قابل عفو ہو جاتا ہے۔

(۲) کسی ایک معاملہ میں جو اپنے اندر دونوں پہلوؤں منفعت و مضرت کیلئے ہوتا ہے مجتہدین کی رائے میں اس وجہ سے اختلاف ہو جاتا ہے کہ ایک مجتہد کو ایک جانب پیش نظر ہوتی ہے اور دوسرے کو دوسری جانب احکام فقہ میں مجتہدین امت کے اختلاف کی بڑی وجہ یہی ہے کہ ایک کی نظر غریبت پر ہوتی اور دوسرے کی رخصت پر یہ دوسرا یہ کہ عند اللہ کسی معاملہ میں غریبت کو ترجیح ہو اور کسی میں رخصت کو۔

(۳) احکام اجتہاد میں ایک مجتہد کو دوسرے کی تقلید ضروری نہیں ہے۔ اگرچہ مجتہدین کے درجات و مقامات و قور علم۔ قدر و نظر میں فرق ہو۔ مگر ہر ایک مجتہد اپنے اجتہاد پر عمل کر سکتا ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو حجتین امام اعظم سے۔ امام شافعی امام مالک سے۔ امام احمد شافعی سے علی بنایہ سب مجتہدین امام اعظم سے کسی مسئلہ میں اختلاف نہ کرے۔

(۲۷) ایک حکم کی بہت سی غلطیاں اور ایک واقعہ کے بہت سے سبب ہو سکتے ہیں اور اس حکم کو مستقلاً ہر ایک علت و سبب کی طرف منسوب کرنا جائز ہوتا ہے۔ گو حکم لگانے والے کے علم میں یہ فرق ملحوظ ہو کہ ان سبب و علتوں اور اسباب میں باعتبار تاثیر کیا فرق ہے وہ اس حکم ظاہری اور حقیقی علت میں فرق سمجھتا ہو۔ مگر اسکو بصاحت و قوت اور بنا سببیت محاط یہ اختیار ہو کہ اس حکم کو کبھی ظاہری علت کی طرف منسوب کرے اور کبھی حقیقی کی طرف کبھی ایک سبب کو میان کرے یا کبھی دوسرے کو۔

جب یہ امور مہم ہو چکے تو اب سنئے کہ حضرت خالد کی عظمت شان۔ جلالت قدر۔ کمال تقویٰ و تدبیر۔ بے انتہا شجاعت و بسالت۔ اعلیٰ تدبیر و فراست تو ایسے تسلیم شدہ ہیں کہ کوئی شخص اُن سے انکار نہیں کر سکتا۔ لیکن اُن سے کسی لغزش کا سرزد ہونا مستبعد نہیں اور نہ اُن کے درجہ کو گھٹا کر دیا ہے اگر کسی سے ایمان کسی لغزش کا سرزد ہونا مرتبہ سے گرا دینے کیلئے کافی ہو تو اب ہر شخص مشکل ہو جائے گی خصوصاً ایسی لغزشوں سے جن کا تعلق خط و نفاذ سے ہو بلکہ رائے و تدبیر یا فہم مراد سے ہو۔ حضرت خالد سے بھی بعض ایسے امور صادر ہوئے جن کا تعلق ظاہر اور رائے و اجتہاد سے تھا۔ لیکن اُن میں گنجائش سوطن کی بھی تھی۔ سب سے پہلی بات تو بنی جذیمہ کے قتل کی تھی حضرت خالد تو فرما تھے کہ میں نے اُنکو مسلمان سمجھ کر قتل نہیں کیا۔ بلکہ اُنہوں نے صبا انا کہا تھا جس کے صاف معنی دین سے پھر جانیکے تھے۔ گو اُن کی مراد یہ ہو کہ ہم اپنے دین سابق بت پرستی و شرک سے پھر کر دین اسلام کا داخل ہو گئے مگر عرف عام کے مطابق اُس کے معنی دین حق سے پھر جانیکے تھے چنانچہ کلام مجید میں بھی صابین کا استعمال اسی معنی میں ہوا ہے صحابہ میں سے بعض بڑے درجے کے افراد کا ایمان اُس طرف گیا کہ انہوں نے اپنے خط و نفاذ کی وجہ سے اُن کو قتل کیا۔ اور لفظ صبا انا کو اس کا بجا بنایا۔ چنانچہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے اُن پر الزام لگایا کہ تم نے اپنے چچا فاکہ ابن المغیرہ کے قصاص میں قتل کر کے یرمیزہ عداوت نکالی ہے۔ حضرت خالد کا عذر بالکل صحیح تھا۔ اور منشاء اُنکے اس فعل کا ہرگز وہ اثر نہ تھا جس کی جانب حضرت عبدالرحمن بن عوف کا خیال مجموعہ ہوا ہی وجہ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے مذکر کو تو تسلیم فرمایا اور بنی جذیمہ علیٰ حقیت

مسلمان ہو کر مسلمانوں کے ہاتھوں سے بوجہ غلطی مارے گئے تھے سمیت المال سے ان کا
 خون بہا عطا فرما دیا اور ہر شہریت خالد کی پہلی بات تھی۔ اور ایک فرد ان شخص سے جو دین کی اشاعت
 کیلئے نکلا ہو۔ اسلام اور مسلمانوں کی حفاظت کا کام جس کے سپرد ہو ایسے امور کا پیش آ جانا کچھ
 مستبعد نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ اس موقع پر حضرت خالد کا خیال صحیح نکلتا۔ اور انکو اس حالت میں کہ
 بنی جذیمہ شہر شری اور جنگجو قبیلہ تھا۔ اس دیکر مسلمانوں میں غلط فہم ہو سکی اجازت دیدی جاتی۔ تو
 ممکن تھا کہ مسلمانوں کو ناقابل تلافی نقصان پہنچ جائے۔ اور ان کے ساتھ ہی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو وہ فتوحات اسلام میں بھی پیش نظر تھیں جو ان کے ہاتھوں ظہور پذیر ہونیوالی تھیں۔ اس لئے
 آپ نے اس سے بالکل درگزر فرمایا۔ آپ کسی قسم کا عتاب نہیں فرمایا۔ اور وہ ایسی ہی خدات دین کے
 سرخشاہی پر مامور رہے۔ لیکن چونکہ اس واقعہ میں احتمال بھی تھا جسکی جانب حضرت عبدالرحمن کا
 خیال گیا۔ کیونکہ حضرت خالد کے چچا بنی جذیمہ کے ہاتھ سے قتل ضرور ہوئے تھے اور کم از کم انصافاً
 تھا کہ حضرت خالد نے ان کے قتل کرنے میں عجلت کی۔ اگر ان سے کراستغفار کر لیا جاتا تو ممکن تھا
 کہ وہ اپنے مطلب کو وضاحت سے بیان کر سکتے جس سے ان کے حقیقتاً مسلمان ہونے پر اعتماد ہو جاتا
 اور اس طرح وہ قتل سے اور حضرت خالد شائبہ تمیم کے محفوظ ہو جاتے۔ اس لئے جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جانب تو درگاہ خذوندی میں حضرت خالد کے فعل سے اپنی برارت
 ظاہر فرمائی اور دوسری جانب حضرت عبدالرحمن ابن عوف پر عتاب نہیں فرمایا کہ تم ایک مسلمان
 سورن کیوں کرتے اور ایک بری کو شتم کیوں بناتے ہو بلکہ جب دونوں میں تیز کشامی ہوئی تو
 خالد ہی کو مصلحتاً خالد دم عند اصحابی فرما کر گفتگو سے روک دیا اور حضرت عبدالرحمن
 کے ادب و احترام کو قائم رکھنے کا حکم دیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ واقعہ کل
 نیا امنیاً ہو گیا۔ صحابہ کی ایک جماعت بالخصوص وہ مہاجرین انصار جو باوجود حضرت خالد
 نزدیکان ہونے کے بنی جذیمہ کے قتل میں شریک نہیں ہوئے تھے بلکہ اس فعل کو مذکورہ و قابل عتاب
 سمجھتے تھے ابتداً اس واقعہ کو جب تک ناراض ضرور تھے۔ مگر اب سب کے دل صاف ہو گئے تھے۔

اسکے بعد حضرت خالد سے دوسری بات، خلافت صدیقی میں مالک ابن ذریرہ کے قتل اور اسکی زوجہ سے نکاح کی پیش آئی یہ واقعہ پہلے پہنچا جو وہ ہم تھا۔ اول تو اس وجہ سے کہ ایک ہی قسم کی یہ مکر غلطی تھی کیونکہ پہلے واقعہ میں اگر بنی جذیمہ نے ایسے لفظ استعمال کئے تھے جو دونوں معنوں کو محتمل تھے۔ تو اس موقع پر حضرت خالد نے مالک ابن ذریرہ اور اس کے رفقاء کو سردی سے بچانے کیلئے ایسے لفظ استعمال کیے کہ اسکا کمال استعمال کیا جس کے دوسرے معنی نشانہ کی زبان میں قتل کر دینے کے تھے اور ظاہر ہے کہ ایک قسم کی غلطی کا مکر واقع ہونا چاہتا میں زیادہ انتہا پر پیدا کر دیتا اور قبولِ شہر کو شکل بنا دیتا ہے ایسے ذمہ دار شخص کو اس قسم کے مرتبہ پر بہر نہایت ضروری ہوتا ہے۔

دوسرے اس وجہ سے کہ یہاں مظنہ تہمت بہ نسبت اس واقعہ کے بڑھا ہوا تھا بنی جذیمہ کے قتل میں اگر مظنہ تھا تو بہت ضعیف کیونکہ اول تو حضرت خالد بنی جذیمہ سے اپنی بھیا کا بدلہ لے چکے تھے اب دوبارہ بدلہ لینے کی کیا ضرورت باقی رہی تھی ظاہر ہے کہ کسی ایک فرد کے عوض ساری قوم کو قتل نہیں کیا جاتا۔ دوسرے گفتگو ان کی نیت میں تھی کہ کس سے قتل کیا۔ اور ظاہر ہے کہ نیت عملِ قلب پر نیت کا حال آثار سے معلوم ہو سکتا ہے اور آثار ایسے نہ تھے جن کی وجہ سے انکی نیت شبہ کیا جاتا۔

واقعہ ثانیہ کی اہمیت نے صحابہ کے خیالات میں تغیر پیدا کر دیا۔ بنی جذیمہ کا بھولا ہوا واقعہ بھی تازہ ہو گیا۔ نوبت یہاں تک پہنچی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے ان کے معزول کر دینے کیلئے عرض کیا۔ اور صرف بطور اظہار رائے ہی عرض نہیں کیا بلکہ اس پر اصرار فرمایا۔ اور جب حضرت خالد اس معرکہ سے فارغ ہو کر بارگاہِ خلافت میں فائن خانہ حیثیت کے شرمخ کے پردوں کا طرہ عمامہ پر لگائے ہوئے حاضر ہوئے اور حضرت عمر گزر ہوا تو آپ کو ان کا ایسا پسند نہ آیا۔ اور فوراً سر پر سے عمامہ و طرہ کو اتار پھینکا حضرت خالد نے نہایت صبر سکون سے تحمل کیا اور خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے۔ حضرت صدیق اکبر نے

اس معاملہ میں اُن سے جواب طلب کیا تو واقعی حال عرض کر دیا۔ آپ نے اُن کے غم و معقول کو تسلیم فرمایا اور کسی قسم کا عتاب کئے بغیر اُن کو عزل پر اسرار فرمایا۔ تو فرمادیا اُن سے اُلٹنا ہی غلطی ہوئی تھی میں اُس نکار کو کیونکر میان میں کر دوں جس کو جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعدا وین کیلئے میدان سے نکالا ہو۔ صدیق اکبر و فاروق اعظم میں یہ اختلاف رائے مجاہدین کا اختلاف تھا۔ حضرت صدیق اکبر کو ایک پہلو سرِ سخاوی خدمات انجام پیش نظر تھا اور آپ خیال فرماتے تھے کہ احیائی و اتفاقی لغزش جس کا وقوع مواقعِ حرب میں مدیرین سے بالکل ممکن ہے اُسکی بنا پر اُن کی اعلیٰ قابلیت سے کیوں چشم پوشی کی جائے۔ اور آپ کا یہ فیصلہ بالکل جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کے مطابق تھا۔ آپ کی دور بین نظر میں یہی حالات تھے جن کی بنا پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے واقعہ میں حضرت خالد سے کسی قسم کی باز پرس نہیں کی تھی اور فاروق اعظم کو دوسرے پہلو پیش نظر تھے۔ تیسری بات حضرت خالد سے یہ پیش آئی کہ مقامِ ضحج میں قبیلہ بذیل سے اُن کا مقابلہ ہوا تو دو مسلمان شخص عبد الغریٰ ابن ابی ہم اور لبید بن جریر جو باوجود مسلمان ہونیکے بذیل کے جبر سے اُنکے ساتھ شریک ہو گئے تھے قتل ہو گئے۔ حضرت صدیق اکبر کو اُنکے قتل کی خبر پہنچی تو اُنکے ورنہ کلامی یہ واقعہ فی الحقیقت کچھ زیادہ اہم نہ تھا کیونکہ دو مسلمان اگرچہ مجبوری ہی سے کفار کے ساتھ تھے مگر خلوتِ سعادت میں اُن کی حفاظت سہل بات نہ تھی۔ مگر حضرت عمر کو واقعہ قتل مالک کی ناخوشی باقی تھی۔ اس واقعہ نے بے احتیاطی کے الزام کو جو سابقہ و واقعوں میں حضرت خالد پر لگ چکا تھا تازہ کر دیا۔ حضرت صدیق اکبر نے اُس وقت بھی یہ فرما کر جو شخص دشمنوں سے مقابلہ کرتا ہے اُس کو ایسے واقعات سے ضرور سایہ بڑا ہے۔ قصہ رفع دفع ہو گیا۔

حضرت صدیق اکبر کا یہ ارشاد بالکل صحیح تھا۔ حضرت خالد اس معاملہ میں بالکل معذور تھے۔ یہی وجہ تھی کہ پہلے کی طرح حضرت عمر نے بھی اُن کے عزل پر اصرار نہیں فرمایا۔

خلافت صدیقی ختم ہونیکے بعد خلافت فاروقی کا زمانہ آگیا۔ اُس وقت حضرت خالد ع

میں نمایاں فتوحات کا سلسلہ قائم کر کے ملک شام کے میدان یرموک میں عساکر اسلامیہ کی کمان
 اپنے ہاتھ میں لئے ہوئے عظیم الشان جنگ کی تیاری میں مشغول تھے۔ اور اسی حالت میں اُنکے
 پاس معزولی کا حکم بارگاہ فاروق اعظم سے آیا اختلافِ دایت عین اُس وقت جبکہ بحیثیت سپہ
 سالار اعظم دمشق کا محاصرہ کئے ہوئے داؤد جابنازی اُسے پہنچے تھے۔ ایک اور بھی روایت ہے کہ
 کہ معرکہ یرموک و خلافت دمشق کے دو مہینہ فی زمانہ میں غزل کا واقعہ ہوا اور میرتب خیال میں باعتبار
 درایت یہ جانب قوی معلوم ہوئی ہے کہ اُن کی اول معزولی محاصرہ دمشق کے وقت ہوئی
 کیونکہ اس معزولی کا جہان شک و سوج سے ہم کو ثابت ہوتا ہے حاصل یہ ہے کہ وہ قیادت عامہ سے
 معزول کئے گئے۔ اگر وہ اس طرح معزول کئے جاتے کہ کسی حصہ فوج کے قاعد بھی نہ رکھے
 جائیں تو حضرت ابو عبیدہ اس عام کی خلاف ورزی کیسے کر سکتے تھے جس طرح معزولی ثانی کے
 بعد ہر قسم کی افسری سے معزول ہوئے تھے۔ اب بھی کسی دستہ فوج کی کمان اُنکے سپرد نہ رہتی
 حالانکہ روایات سے ثابت ہے کہ جس طرح حضرت عمرو بن العاص۔ شرجیل بن صخر۔ زید بن ابی
 سفیان وغیرہ علیحدہ علیحدہ جیوش کے مستقل سپہ سالار تھے۔ اسی طرح حضرت خالد بھی ایک مستقل
 جیش کے امیر مقرر تھے۔ فتح بیت المقدس کے وقت جب فاروق اعظم خود تشریف لائے اور یہ حکم دیا
 کہ امرائے عساکر تم سے مقامِ جابہ ملاقات کریں تو منجملہ امراء عساکر حضرت خالد بھی تھے اور حضرت
 خالد کی قیادت عامہ کی ابتداء معرکہ یرموک میں بھی عین اُس روز ہوئی جبکہ تمام عساکر اسلامیہ نے مجمع
 ہو کر رومی عساکر پر حملہ کر کے اُن کو خندقوں سے نکالنا چاہا تھا۔ ابھی اُنکی قیادت عامہ تسلیم نہ ہوئی
 ہوئی تھی۔ کیونکہ تجویز یہ ہوئی تھی کہ باری باری ہر امیر عسکر قاعدہ عا بنایا جائے۔ پھر جب بارگاہ خلافت
 سے اُن کی قیادت عامہ کی بابت کوئی حکم صادر نہیں ہوا تھا۔ امراء عساکر نے ابھی تسلیم نہیں کیا تھا۔
 تجویز میں کوئی خصوصیت حضرت خالد کی نہ تھی۔ نہ تو صرف اس قدر کہ اول من کل افواج کی کمان
 اُنکے ہاتھ میں رہی گئی۔ پھر یہ کیسے ممکن تھا کہ اُس غیر تسلیم قیادت عامہ کی خبر مدینہ منورہ پہنچ بھی جاتی
 مادہ ہاں سے عین معرکہ میں اُنکے عزل کا حکم بھی صادر ہو جاتا۔ ہاں یہ بات بالکل ممکن اور قرین

ہو کہ معرکہ یرموک میں گو یہ تجویز جوئی تھی کہ ہر امیر عسکر باری باری ایک ایک ن کل افواج کی کمان کرے
مگر ازل ہی ظن کی قیادت عامہ کے نتائج کو دیکھ کر پھر کسی امیر عسکر نے اس کو پسند نہ کیا کہ موافق تجویز
ساتی کوئی دوسرا قاعد عام بنایا جائے اور اس طرح معرکہ یرموک انکی قیادت عامہ میں انجام کو پہنچا
اور اسکے بعد دوسرے معرکوں میں بھی بحیثیت قائد عام کام کرتے سہے۔ یہاں تک کہ باضابطہ بھی
جلیل القدر عہدہ ان کیسے تسلیم ہو گیا۔ اور ازل مرتبہ فاروق اعظم نے اسی قیادت عامہ سے ان کو
معزول فرمایا۔

یہ ایک ضمنی بحث تھی جس کو ہم نے اس وجہ سے لکھا ہے کہ روایات میں اختلاف ہوا و مورخین
نے ان واقعات کے جمع کر دینے پر کفایت کی ہے۔ ترتیب کی بابت کوئی فیصلہ نہیں دیا۔ البتہ زمانہ
حال کے مصنف علامہ رفیق بک عظیم نے اشہر مشاہیر اسلام میں اسکو ترجیح دی ہے کہ انکی پہلی
معزولی محاصرہ دمشق کے وقت ہوئی مگر وجوہ ترجیح کو تفصیل کیساتھ انہوں نے بھی بیان نہیں کیا۔
اس ضمنی بحث سے فراغت کے بعد ہم اصل مدعا کی طرف عود کرتے ہیں

یہ بات تو کھلی ہوئی ہے کہ حضرت عمر و جوہ چند در چند حضرت خالد سے ناخوش تھے آپ کے
جناب میں حضرت خالد کے اندر ایک قسم کی انجیل بھی تھی جس کے نتائج چند واقعات میں ظاہر بھی
ہو چکے تھے۔ اور ساتھ ہی ایک قسم کا استقلال رائے بھی تھا کہ بہت سے معاملات میں بلا مشاغل و کسب
خلافت اپنی مستقل رائے سے کام کر بیٹھتے تھے۔ اس ناخوشی کا علم صدیق اکبر تمام صحابہ و ائمہ اعدا کے
اسلامیہ کو تھا۔ چنانچہ مشنقی ابن حارثہ جو حضرت خالد کے بعد عساکر عراقیہ کے سپہ سالار اعظم تھے اور جن
کے ہاتھ پر عراق کا جہد کثیر فتح ہو کر مسلمانوں کا سکہ بیٹھا تھا۔ مدینہ منورہ صدیق اکبر کے حضور میں گیا
غرض حاضر ہوئے کہ حالات و واقعات ملک عراق و معرکہ قتال زبانی عرض کر کے یہ درخواست کریں
کہ مرتدین عرب کے ان افراد کو جن کے صدق و اخلاص خالص ہے۔ لوٹ توبہ کا ثبوت مل چکا ہے
اور وہ اس وجہ سے کہ صدیق اکبر نے مرتدین کے بارہ میں یہ فیصلہ فرمادیا تھا کہ عساکر اسلامیہ میں
شریک کر کے دشمنان دین کے مقابلہ کیلئے نہ بھیجی جائیں۔ اب تک داخل عساکر نہیں ہوئے تھے۔

معرکہ سے قتال ہو کر شہر کی اجازت ملی جائے کیونکہ تجربہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ ان میں خوش
 نصیبیت اسلام کی آگ بھری چھوٹی ہے اور وہ نہایت فوق و شوق سے مجاہدین کے ساتھ ہو کر لڑتے
 فرماتے تھے۔ تو آپ ایسے وقت مدینے منور سے پہنچے کہ صدیق اکبر حوۃ کی آخر منزل طے کر کے
 سفر آخرت کے تہیہ میں تھے۔ اسی حالت میں صدیق اکبر نے فائدہ اٹھایا کہ وہیں ان کا
 نصیبیت فرمائی۔

انی اعرجوان اموت یومی ہذا فاذا مت فلا تمسین حتی تنزلنا من مع
 المثنیٰ ولا تشغلکم وصیۃ عن امر دینکم و وصیۃ ربکم فقد رایتہی متوفی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ما صنعت وما أصیبت الخلق بمثلہ واذا فطم اللہ علی اہل
 الشام فلم داهل العراق الی العراق فانہما اہلہ و اولیۃ لہم اہل الجعراۃ علیہم
 مجھے اُمید ہے کہ میری وفات آج ہی ہوگی۔ میری وفات کے بعد شام ہونے سے پہلے لوگوں
 شامی کے ساتھ جائیکے لئے تیار کر دینا۔ کوئی مصیبت تم کو دین کے معاملات اور خداوند عالم کے
 احکام کی تعمیل سے مشغول نہ کرے۔ تم نے دیکھا ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ علیہ وسلم کی
 وفات کی وقت کیا کیا۔ حالانکہ مخلوق پر اس سے بڑھ کر کوئی مصیبت نازل نہیں ہوئی۔ پھر
 جب خدا تعالیٰ ملک شام کو فتح کر دے تو اہل عراق کو درادہ امدادی لشکر جو عراق سے حضرت
 خالد کے زیرِ کمان عساکر شام کی امداد کیلئے بھیجا گیا تھا، عراق میں واپس کر دیا۔ کیونکہ کفار و
 پر جری اور وہاں کے لائق وہی ہیں۔

خاروق اعظم نے صدیق اکبر کے دن سے فراغت پا کر لوگوں کو شامی کے لشکر میں شریک
 ہونیکے لئے آمادہ کیا اور فرمایا۔ قد علموا ابو بکر انہ یسوء فی ان او مر خالد اقلہ ان امر
 ان ارد اصحاب خالد او ترک ذکرہ معہ۔

ابو بکر صدیق کو معلوم ہے کہیں خالد کے امیر بنانے کو تائب نہ کرنا ہوں۔ اسی لئے اپنے خالد کے

لشکر کو عراق میں واپس کر دینے کا حکم تو دیا۔ مگر خالد کا ذکر نہیں فرمایا۔

فائدہ حضرت صدیق اکبرؓ اپنی وفات کی خبر ان الفاظ میں دیتے ہیں انی لا بدو من اُمید کرنا
ہوں) یہ نہیں فرماتے انی لا خشی انی (خائف) مجھے اندیشہ ہے) اس سے صاف ظاہر
کہ آپ کا قلب شوق لقاء اللہ و حضوری دربار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قدر معموم
تھا کہ ایک لمحہ بھی واردِ دنیا میں قیام کو پسند نہیں فرماتے تھے اور اُس وقت کے انتظار میں اسی
کی گھڑیاں گن رہے تھے۔

یہ ہے شان صدیق اکبرؓ کی اور یہی ہے مضمون حدیث شریف من احب لقاء اللہ احب
اللہ لقاءہ (جو شخص خدا کی ملاقات کو جو بعد موت حاصل ہوتی ہے) دوست رکھتا ہے خدا
تعالیٰ بھی اُسکی لقاء کو محبوب سمجھتا ہے) لیکن اس حالتِ بعدِ شوق میں کہ ایک منٹ دنیا میں رہنا
گوارا نہ تھا۔ اور اس حالتِ بعد میں اپنی جسمانی تکالیف کی طرف بھی مطلق التفات نہ تھا۔ دین
کی فضا اس قدر غالب تھی کہ آخر دم تک اُسی میں انماک رہا۔ وہی فکر سب فکروں سے غالب تھا۔
مومن کی شان یہی ہونی چاہئے کہ سرور و حزن۔ فراخی و تنگی۔ ترقی و تنزلی۔ صحت و مرض
سب حالتوں میں دین کا خیال غالب ہو۔ اُسی کا استحکام بین نظر ہے کوئی خیال اُس پر غالب آئے
غم دین خور کہ غم عنہم دین است ہر غماں در تراز دین است

حاصل یہ کہ حضرت عمرؓ کی ناخوشی حضرت خالدؓ سے ظاہر و باہر تھی۔ اُسی حالت میں اس منزل
کو بچر اُس ناخوشی کے کسی اور سبب پر محمل کرنا مشکل ہے۔ اور اسی وجہ سے مؤرخین اس منزل کو
ثرۃ کبیدیؓ سابق بتلاتے ہیں۔ اور اگر ایسا ہی تو کچھ جائے اعتراض بھی نہیں کیونکہ حضرت خالدؓ
سے بعض ایسے امور سرزد ہوئے تھے جن سے عام ناخوشی پھیلنے کے ساتھ خود جناب رسول اللہ صلی
علیہ وسلم کو بھی باوجود حضرت خالدؓ کے عذر کو تسلیم فرماتے اور اُن کو معذور سمجھنے کے عند اللہ اپنی
برارت اُس فعل سے برارت کرنے کی نوبت آئی جس سے صاف ظاہر ہو کہ بات ناپسندیدہ تھی
ہاں چونکہ حضرت خالدؓ نے عما نہیں کیا تھا۔ اس لئے وہ بھی معذور تھے اور صدیق اکبرؓ کے
نزدیک بھی وہ امور جو باعث کبیدیؓ فاروق اعظمؓ تھے ضرور قابل گرفت تھے چنانچہ اُن کی

استقلال رائے تعجیل و جرات کو کہ اسلامی عساکر کو بلا سزا و جھوٹ کر خفیہ طرح حج کرائے ناپسند فرمایا۔ اور اس طرح تنبیہ فرمائی کہ قیادۂ عامر عراق سے معزول کر کے ایک دستہ فوج کے ہمراہ شام جائزہ کا حکم دیا۔

اور اگرچہ بارگاہِ صدیق اکبر سے برخلاف رائے فاروق اعظم حضرت خالد کی امارت عساکر پر برقرار رکھنے کا فیصلہ صادر ہو چکا تھا اور اس وجہ سے شاید کسی کو خطبائے پیدا ہو کہ حضرت فاروق نے اُس حتمی فیصلہ کو کیسے ستر و فرما دیا۔ مگر پھر بھی یہ بات قابل اعتراض نہیں۔ اول تو صدیق اکبر فاروق اعظم دونوں مجتہد مستقل تھے۔ اور ہر ایک کی رائے واجتہاد کیلئے وجہ وجہ موجود تھی۔ زمانہ خلافت صدیقی میں حضرت عمر کا درجہ زبرِ اعظم کا تھا۔ اُن کا فرض تھا کہ حکمائے خلافت کے سامنے گردن جھکا دیں مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ انہوں نے اپنی رائے سے رجوع کر لیا تھا اسلئے جب یہ مستقل خلیفہ ہوئے تو اُن کو اپنے اجتہاد پر عمل کرنا ضروری ہو گیا۔ علاوہ بریں ایک حکم جو کسی وقت صادر ہوتا ہے یہ ضرور نہیں کہ ہمیشہ کیلئے باقی رہے۔ ممکن ہے کہ صدیق اکبر جنہوں نے باوجود اصرارِ فاروق اعظم حضرت خالد کو معزول نہیں کیا تھا کسی دوسرے وقت اُن امور کی بنا پر جو لوگوں کی نظریں کھٹکتے تھے یا کسی اور غایر و دقیق مصلحت کی بنا پر معزول کر دیتے۔

مگر میرے خیال میں عزلِ اول کی وجہ صرف یہی ناخوشی و کبیدگی نہ تھی۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو تصریح فرما دیتے کہ کسی ایک دستہ کی کمان بھی اُن کے سپرد نہ کی جائے۔ ظاہر ہو کہ امین الامت پہلے ہی سے ایک حبش کے امیر عسکر تھے۔ اُن کا تقرر امارتِ عسکر پر اب جدید نہ تھا۔ جو یوں خیال کیا جاتا کہ حضرت خالد کے دستہ کی امارت اُن کو دی گئی ہے بلکہ اُن کو قائم کر نیکی یہ معنی تھے کہ قیادت عامہ جو حسبِ تسلیم امرِ ارجاء و تسلیم خلیفہ ارشدان کے سپرد ہے وہ اُن سے لیکر امین الامت کو دیدی جائے اور حسبِ امارتِ عسکر پر وہ قائم رکھی گئی تو کیسے کہا جاسکتا ہے کہ فقط اس ناخوشی کی بنا پر معزول کئے گئے۔ کیونکہ وہ امور تو ایسے نہیں تھے کہ اُن کے بعد کسی قسم کی افسری پر وہ قائم رہ سکتے زمانہ خلافت اکبر میں تو اُن امور کی وجہ سے اُن کی کلیتہً ہر قسم کی افسری سے معزول کرنے کا اصرار فرمایا اور اب

امارت عسکر پر قائم رکھیں۔ فاروقی اعظم جیسے شدید فی امر اللہ سے تواسی دہانت کی توقع کوئی مسلمان نہیں کر سکتا۔ اعد یہ خیال کہ آپ نے تو ان کو مطلقاً مغزول فرما دیا تھا مگر امین اللاتہ نے ایک حبش کی لکان ان کے ہاتھ میں پڑی کسی طرح قابل تسلیم نہیں۔ وہ زمانہ ایسا نہ تھا کہ صحابہ خلیفہ راشد کے حکم کو مطوع سلاطین کا حکم سمجھ کر اس کے خلاف کو جائز سمجھتے۔ حالانکہ سلاطین دنیا کے احکام کی خلاف بھی کوئی نہیں کر سکتا۔ اور جب یہ بات ہو تو ہر مسلمان کو تسلیم کرنا پڑے گا کہ مغزولی کی وجہ فقط وہی سبب امور نہ تھے ہاں یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان کا اثر اور دخل اس مغزولی میں ضرور تھا۔ لیکن ان کے ساتھ وہ پہلو بھی جو حضرت صدیق اکبر کے پیش نظر تھا۔ اور حضرت عمر کے بار بار اصرار کے بھی غزل سے مانع تھا۔ تمثیل ہو کر سامنے آگیا تھا۔ یعنی ادھر تو حضرت خالد کے ہاتھ سے فتوحات عراق کی بنیاد سچم ہو چکی تھی اور ہر شام کے عظیم ترین معرکوں کا انجام انہیں کی تدابیر حرب جانیازی کا نتیجہ تھا۔ ٹیپے بٹے شہر و قلعے اہم مقامات انہیں کے ہاتھ سے فتح ہوئے تھے۔

حضرت عمر نے جہاں انکی عظیم الشان فتوحات اور نمایاں کارنامے ملاحظہ فرمائے ان کے ساتھ ہی آپ کو یہ بھی احساس ہوا کہ مسلمانوں کے قلوب میں انکی عظمت و عزت اس درجہ بڑھ گئی ہے کہ ان تمام فتوحات اور اسلام کی بسرعت تمام ترقیات کو حضرت خالد کی جدوجہد انکی تدبیر و فراست، شجاعت و بسالت کا نتیجہ سمجھنے لگے ہیں جس سے آپ کو یہ اندیشہ ہوا کہ خاص افراد و جلیل القدر صحابہ پر تو کچھ اثر ہونا مستعد ہو مگر عوام اور بالخصوص جدید الاسلام افراد اور اسی طرح قرون البعد میں اگر یہ خلیجان پھیل کر راسخ ہو گیا تو خداوند عالم کے بفضل و رحمت پر سے نظر اٹھ کر اسلام کے سائے کر شمع اور اس کے تمام نمایاں آثار و برکات انسانی تدابیر پر منحصر ہو جائیں گے۔ اور یہ سخت ختم ہو گا جو ایک طرف تو مسلمانوں کے اصلی عقیدے کو کہ "سوا خداوند عالم کوئی دوسرا کارساز نہیں ہے۔ جو کچھ ہوتا ہے اسی کے حکم سے تدبیر کے موافق ہوتا ہے۔ تدابیر کی یہ تاثیرات نہیں ہیں۔ تدابیر ایک ذریعہ اور بہانہ سے زیادہ وقعت نہیں رکھتیں" بدل دیگا۔ ادھر جب مسلمانوں کے خیالات فاسد ہوں گے تو خدا تعالیٰ کی رحمت بھی ان کی طرف متوجہ نہ رہے گی۔ اور اسلام کا یہ بنائیا کھیل بگڑ جائیگا۔ نہ اسلام بڑھ سکے گا نہ مسلمان اور نہ پھر

فتوحات کا سلسلہ وسیع ہو گا۔ نہ ظہور دین کا غلبہ بلکہ یہی حالت ہی توجہ مالک فتح ہوئے ہیں وہ بھی نکل جائیں گے۔

اس امر کا احساس ہوتا ہی۔ آپ کو مسلمانوں کے سنبھالنے فساد عقیدہ اور ترک توکل و اعتماد علی اللہ سے بچانے اسلام کو تھامنے کی فکر ہو گئی۔ آپ کے منوکل دل نے جس میں فراست ایمانی کیساتھ نصیح و پندردی خلق خدا کو ٹکڑے کر بھری تھی اور آپ کے غم راسخ اور ہمت بلند کے لگے دشوار کام بھی سہل ہو جاتے تھے۔ خدا تعالیٰ کے کام میں آپ کو لوم لائم و طعن طاعن کی ذرہ بھر پروا نہ تھی۔ بٹھان لی کہ اس کا علاج پھر اس کے کچھ نہیں کہ انکو قیادۂ عام کے منصب معزول کر کے محض قیادۂ جیوش کی صورت میں رکھا جائے۔ قیادۂ عام کی صورت میں جو فتح ہوتی تھی۔ یا اسلام کی رستی و استحکام کا جو کام بھی ہوتا تھا وہ صرف انہیں کے نامزد ہوتا تھا۔ قیادت عیش کی حالت میں اگر ان کے نامزد ہو گا بھی تو وہی کام جو ان کے دستہ فرج سے خاص ان کے ہاتھ کسی مخصوص صورت میں صادر ہو آپ کو اس جانب سے اطمینان ملی تھا کہ مسلمانوں میں کے خاص تو کیا عوام افراد بھی ایسے نہیں کہ احکام خلافت کی تسلیم میں کچھ چون و چرا کو دخل دیں گے۔ ان کو حضرت خالد سے کیسی ہی محبت ہو۔ انکی عظمت لوں میں کیسی ہی کچھ کیوں نہ ہو اسلام کی فتوحات انکی سماعی جلیلۃ شہرہ کیوں نہ سمجھتے ہوں مگر حکم کی تسلیم میں اور وہ بھی برضا تسلیم میں کسی کو تردد نہ ہو گا اس لئے مسند خلافت پر متمکن ہونے ہی سب سے پہلے حضرت خالد کی معزولی کا حکم صادر فرمایا جو بلا انکار و تردد تسلیم کر لیا گیا۔ کسی کے دل میں مقتضا عظمت خالدی یا عدم علم حکمت عزل کا کھٹکا ہو مگر کچھ چرچا نہ ہوا۔ عام طور پر اس عزل کا سبب یہی امور سمجھے گئے جو باعث ناخوشی فاروقی اعظم تھے مگر حقیقت یہ بات نہ تھی اور اگر حقیقتاً یہ بات ہونی تو جو شخص ایسے امور میں متم ہو وہ قیادۂ جیوش کے قابل کیونکر ہو سکتا تھا۔ حقیقتاً تو وہی خیال تھا کہ عام قلوب میں انکی عظمت خارج از اعتدال خدا تعالیٰ کی رحمت و فضل سے محرومی کا سبب بن جائے۔ مگر چونکہ عام قلوب میں اس خیال کی ابھی ابتدا ہی تھی اس لئے آپ نے اسی قدر کو کافی سمجھا کہ قیادۂ عام سے معزول کر کے قیادۂ جیوش بن جائے۔

رکھا اور امور سابقہ کی بنا پر بھی جس قدر احتیاط مناسب تھی اُس کیلئے بھی استعدا نظام کو کافی خیال فرمایا۔ اور چونکہ اس حکم میں دونوں پہلو ملحوظ نظر تھے اس لئے آپ نے عام مخاطبین کے خیال سے تو وجہ عزل اُسی ناخوشی کو بیان فرمایا۔ لیکن خواص کی نسلی واطینان اور حضرت خالد کو تمت و سوز ظن سے بچانے کیلئے اصلی و حقیقی وجہ کو واضح کاف کر کے بیان فرمایا۔

ہم اول بیان کر چکے ہیں کہ ایک چیز کے کئی سبب ہو سکتے ہیں۔ یہاں بھی ایک سبب ظاہری تھا اور ایک حقیقی۔ دونوں کو بجائے خود عزل میں دخل تھا۔ مگر حقیقی سبب امر آخر تھا۔ دیکھیے روشنی اس جگہ قائد عام عراق بھی معزول کئے گئے۔ مگر اتنا فرق ضرور تھا کہ عام فلوب میں اُن کا وہ اثر نہ تھا جو حضرت خالد کا تھا۔ یہ سلسلہ فتوحات اُن کے ہاتھوں سے اس قدر قائم ہوا تھا جس قدر اُنکے ہاتھ سے اب لئے آپ کو اُن کے عزل کیلئے کسی سبب ظاہری کے بیان کرنے کی ضرورت پیش نہ آئی تھی۔ نہ ان کو اتہام اور سوز ظن سے محفوظ رکھنے کیلئے یا انکی دل شکنی کو رفع کرنے کے لئے جو ممکن ہے کہ عزل سے پیدا ہوئی ہو اصلی اور حقیقی وجہ کو بیان فرما دیا۔

اس ہمارے بیان سے معزولی اول کی وجہ حضرت عمر کے بیانات کا تطابق بخوبی معلوم ہو گیا۔ ہمیں امید ہے کہ اسکے بعد کسی ذی عقل و فہم کو نہ حضرت عمر کے اختلاف بیان میں خجنان۔ ہر گاہ نہ اصلی اور ظاہری اسباب کے جمع کرنے میں دقت پیش آئیگی۔ نہ حضرت خالد کو کسی معاملہ میں قابلِ اعتراض سمجھنے کی جرأت ہو سکیگی۔ یہاں تک تو معزولی اول کا بیان تھا اب دوسری معزولی کے متعلق سنئے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اصلاح خیالات اور احتیاط ظاہری کیلئے ان کو قیادہ سے معزول کر دینا کافی خیال فرمایا۔ مگر حضرت خالد کی حسن تدبیر فطرۃً و تلبداً ہی واقع نہ ہوئی تھی کہ اس حالت میں بھی اُن کی برتری سے کوئی انکار کر سکتا انہوں نے ایک عیش کی افسری میں بھی اپنے آپ کو قائد عام ثابت کر دیا۔ امین الامۃ قائد عام تھے مگر حضرت خالد کی خدا کے آپ کا اعتماد واطینان اس درجہ بڑھا دیا تھا کہ سب کام انہیں کی رائے سے ہوتے تھے اور گویا حقیقتاً سپہ سالار اعظم حضرت خالد ہی تھے اسی حالت کو دیکھ کر حضرت عمر نے ارشاد فرمایا اُمّہ خالِد لنفسه آہ۔ یعنی ہم نے تو خالد کو معزول

کیا تھا۔ مگر اُن کے کارناموں نے خود اُن کو اسیر بنادیا۔

جب یہ انتظام کافی ہوا۔ لیکن حضرت خالد کے ساتھ جو حسن عقیدت مسلمانوں کو تھا یا جو اعتماد انکی حسن تدبیر۔ فراست و دانائی پر تھا۔ پہلے سے زیادہ بڑھ گیا۔ اور اس نے نفسی اور یو جبالہ جانفرو نے اور بھی انکی عظمت بڑھا دی کہ مغزولی سے متاثر ہوئی بجائے اور زیادہ چست چالاک ہو گئے۔

جب مسلمانوں کے لوں میں اُن کی عظمت و اقتدار کو اعتدال سے زیادہ بڑھتے دیکھا اور وہی فتنہ جس سے بچنے کیلئے آپ نے اُن کو اقل مرتبہ معزول فرمایا تھا۔ اب پہلے سے زیادہ مصیبت عورت میں ظاہر ہوئے لگا تو آپ کو اس کے اسداد کی فکر پہلے سے زیادہ ہوئی اور ضرور ہو اگر اُن کو تمام خدمت سے معزول کر کے واپس بلا لیا جائے۔ اس وقت چونکہ مسلمانوں کے قلوب میں سابق سے زیادہ کی محبت قائم ہو چکی تھی اور بلاد و جہول میں عام تشویش پھیل جانے کا خطرہ ہو سکتا تھا۔ اور عرب مسلمانوں میں انکی یہ عظمت و محبت تھی جس کے آثار کا ظہور یعنی عساکر کی جانب سے اُن کی تعظیم و تکریم کا ہونا لازمی ہوتا تھا تو یہ بالکل ممکن تھا کہ حضرت خالد میں بھی کوئی مضمون اپنے نفس پر اعتماد کا یا اُن خدمات جلیلہ کا اپنی طرف منسوب سمجھنے کا پیدا ہو جائے۔ اس لئے ایک طرف اگر مسلمانوں کو ورطہ ہلاکت سے بچاؤ ضروری تھا تو دوسری جانب حضرت خالد کو بھی کسی خطرہ ہو موسے محفوظ رکھنا نہ نظر تھا۔ مغزولی اول کے بعد حضرت خالد سے اُس قسم کی تو کوئی بات پیش آئی نہ تھی جیسے نبی جذیمہ یا مالک ابن نویرہ کے قتل کی پیش آچکی تھی۔ صرف دو واقعے پیش آئے تھے ایک تو کسی شاعر کو انعام میں کثیر رقم کا دیدیا دوسرے حمام میں جا کر ایسے اُچٹنے کا استعمال جس میں شراب ملی ہوئی تھی۔ ان دونوں واقعوں کو سابق واقعات قتل نبی جذیمہ و قتل مالک بن نویرہ وغیرہ سے کیا نسبت مسلمانوں کا قتل غلطی رائے سے ہوا غلطی فہم سے سخت اور عظیم الشان امر ہے اور یہ دونوں امر ایسے نہ تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اگر شاعر کو انعام دینا اسراف میں داخل سمجھا تو حضرت خالد کے خیال میں اسراف تھا۔ خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحب قصیدہ بابت سعاد کو راز مبارک انعام میں عطا فرمائی تھی۔ یہی مقدار انعام دینے والے کی بہت و وسعت اور وسیع الخیر کی

شر ہے کسی سائل کو ضرورت صاحب سے زیادہ دینا جائز ہے۔ تو شاعر کو بھی جو منزل ایک سائل کے ہوتا ہے جائز ہے اور پھر اس میں ایک دوسری وجہ انشاء شریعی اسکی بدزبانی سے اپنی عزت و اکبر کو بچانا بھی موجود ہو سکتی ہو۔ اس لئے رقم کثیر بطور انعام دیدینے میں اس کے نزدیک کچھ مرج نہ تھا۔

عباس ابن رواحہ نے حبیب بن ابی اسلمہ رضی اللہ عنہ کو ایک خط لکھا کہ تیرا

رؤس کی زبان کو قطع کر دو عرض کیا کہ میری قطع کرین
ارشاد ہوا کہ اس کو ایک حد یعنی دو چادریں دیدیں جس سے
اس کی زبان بند ہو جائے

فرمایا: اقطعوا عني لسانه، فاقوا
بما ذابا رسول الله فامر له
بجملته قطع بها لسانه

حضرت حسن ابن علی رضی اللہ عنہ نہایت سخی و کریم تھے کسی سائل کے سوال کو روک کر جانتے
ہی نہ تھے اور نہ عطا و جود اور اجراء و اداء کا سلسلہ جو کسی کے ساتھ ہوتا تھا متقطع فرماتے تھے ایک
مرتبہ اپنے ایک شاعر کو انعام میں رقم کثیر عطا فرمادی کسی نے اعتراض کیا۔

دیکھا آپ شاعر کو اس قدر رقم دیتے ہیں جس کا شیوہ حق تعالیٰ
کی نافرمانی اور مخلوق پر ہمتان بندی ہی

اتعطي شاعرا مئصی الرحمن
ويقول البهتان

آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا۔

ان خير ما بذلت من مالك ما وفيت به، حين واقع من تو ايمانال فمكنا و ان سب من تبركركي خاف
عزك و ان من ابتغاء الخير اتقاء الشمر کا مستحب ہے۔ شریعہ محفوظ نہا بھی طلب غیر میں داخل ہے
مروی ہے کہ ایک شاعر نے آپ کی طرح کی انعام میں بھاری رقم عطا فرمادی۔ اسپر لوگوں
نے ملامت کی تو فرمایا: اتراني خفت ان يقول لست ابن فاطمة الزهراء بنت رسول الله
ولا ابن علي اباي بطالب ولكني خفت ان يقول لست كرسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا كعلي رضي الله عنه فصدّق وعجل عنه و يبقى عجل في الكتب محفوظا
على السنة الرواه فقال الشاعر انت والله يا ابن رسول الله اعرف بالمدح والثناء
اكتبته في خيال من يجلو اس بات كانا غير حماك ده كساك آف فانه الزيل اعلی ابن ابی طالب کے صاحبزادے نہیں ہیں۔

نہیں مجھ کو اس امر کا اندیشہ تھا کہ وہ یہ کہنا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسے یا علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی مثل نہ تھا
ایسا کہنا تو یقیناً وہ سچا ہوتا۔ بابر ہمدردیات و اہتہ ہو کر پھیل جاتی کتابوں میں مدون ہوتی۔ راویان اخبار کے ہستہ میں
محفوظ ہو جاتی۔ شاعر بھی اس گفتگو کو سننا تھا۔ اُس نے کہا اتم یہ خدا کی آپ سے دہم کی حقیقت کو مجھ سے زیادہ جانتی ہیں
حاصل یہ ہے کہ اگر شاعر کی حیثیت کو دیکھا جائے کہ دن رات معاصی میں نہمک افترا و بہتان میں
مصرف ہو تو اس کو ایک پیسہ بھی دینا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ ان کی تعریف اعانت اعانت علی العیبتہ
ہے لیکن جب ان کو انعام دینے سے مقصود ارتقا و ترقی معنی عزت و ابر و کی حفاظت ہو تو ان کا شریعہ
طلب خیر اور فعل اعمال حسنہ ہو تو اس کو دینا اور انعام میں بیماری رقم دینا دونوں نہ صرف جائز بلکہ مستحسن
اور بعض اوقات درجہ ضرورت تک پہنچ جاتے ہیں پس بعینہ اسی طرح حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے انعام
کو خیال فرمایا ہے۔

فائدہ ۱۔ یہاں ایک قوی شبہ پیدا ہو سکتا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر شاعر حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی
نسبت نسبت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والا علی رضی اللہ عنہ کہنا جو حقیقتاً
بھی صحیح تھا کہ آپ کا درجہ نہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برابر تھا اور نہ حضرت علی رضی اللہ
عنہ کی۔ اور آپ بھی اُس کو صحیح جانتے تھے تو اس میں مذمت اور کسر شان کیا نکلتی تھی جس کے منقول
اور مروی ہو نہ کیا آپ کو اندیشہ تھا اور جس سے بچنے کیلئے آپ نے اُس قدر مال کو بلا ضرورت صرف کر دیا۔
جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ بیشک شاعر کا یہ کہنا صحیح ہوتا اور آپ بھی اُس کو صحیح جانتے تھے اور اس میں
اُن کی کسر شان و توہین بھی نہ تھی۔ مگر یہ اُسی وقت جب تک کہ ظاہری الفاظ کے مطابق طلب سمجھا جاتا۔
یعنی آپ مرتبہ اور درجہ یعنی فضائل کمالات ذاتی و کسب خیرات و میراث میں اُن کے ہم پل نہیں ہیں۔
لیکن اہل عرف و عادت اُس سے دوسرا مطلب بھی سمجھ سکتے تھے وہ یہ کہ آپ اُس طریقہ پر نہیں ہیں اور ان
جیسے نہیں ہیں یعنی آپ اپنے سلف کے صحیح خلف اور جانشین نہیں ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ معنی اگرچہ الفاظ
کے صراحتاً دل نہیں ہیں۔ مگر عرف و فہم ہو سکتے ہیں اور شاعر کی مراد بھی یہی ہوتی۔ تو یقیناً انھوں
داخل ہوتا اور ان سے اتفاق کی ضرورت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کی تقریریں کہ شاعر بھی حیران رہ گیا۔ اور

بے ساختہ بول اٹھا کہ مجھ اور مدح کو آپ محمد سے یعنی شہر سے زیادہ سمجھتے ہیں۔ اس کا مطلب یہی ہے کہ ایسے موقع میں اگر صراحتاً ہو کر جانے یا کہہ دیا جائے کہ آپ حضرت فاطمہ زہراؑ حضرت علی رضی اللہ کے صاحبزادے ہیں تو سننے والا اس کو افتراء بتان خیال کر گیا۔ البتہ جو ایسے پیر میں کہ ظاہر اس کا غلط نہوا اور اشارہ متقیص مرتبہ کی طرف ہو جائے یا ایسا امر ہے جس سے اس عصر کے سننے والے بھی اشتباہ میں پڑ سکتے ہیں اور بعد کے آنے والے جنہوں نے آپ کے حالات خود مشاہدہ نہیں کئے جب اس قسم کے خیالات نہیں گئے تو ان کو خیال ہو سکتا ہے کہ شاید آپ نے اپنے سلف کا اتباع چھوڑ کر اہل دنیا کی طرح دنیوی مشاغل کی طرف توجہ فرمائی ہو۔ یہی وہ باریک پہلو تھا جس کو آپ اپنے لئے کسر شان توہین اور مذمت سمجھتے تھے اور جس کو اتفاقاً کو عین خیر خیال فرماتے تھے۔

اس درمیانی فائدہ کے بعد پھر ہم اصل مطلب کی طرف عود کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت خالد کا یہ فعل نہ حرم و مکروہ تھا اور نہ اسراف میں داخل۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اس معاملہ میں گرفت کی تو اس کا مطلب نہ تھا کہ اس فعل کو تصدیقاً اسراف خیال فرماتے تھے۔ بلکہ میرے خیال میں آپ کو انتظاماً ایسے امور کا سبب کرنا منظور تھا۔ مثلاً یہ فعل حضرت خالد سے صادر ہوا آپ تو صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی ایک ممتاز اور برگزیدہ فرد تھے ان کی نسبت یہ خیال نہ ہوتا تھا کہ اسراف جیسے کبیرہ گناہ کے مرتکب ہوں اور نہ یہ کہ مساطمین دنیا کی طرح مدح کو لینے کیلئے انعام عطا فرمائیں بلکہ تھا تو یہ کہ ایک سائل تھا جس کو آپ نے اپنے حوصلے و ہمت کی موافق عطا فرمایا اور اس کی بدزبانی سے بچنا بھی پیش نظر تھا۔ اگر اسی قسم کے افعال جاہ طلب لوگوں کیلئے محبت ہو جائے ہیں اور جہان تک رہنے تواریخ و میر کو دکھا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سیاست عام کیسا تو افراد کے اخلاق و آداب کی اصلاح بھی فرماتے تھے اور کسی ایسے معاملہ میں بھی جو بظاہر مہتمم بالشان معلوم نہ ہوتا ہو مگر سپہری وقت بھی دوسرے قسم کے ثمرات مرتب ہو جائے گا اندیشہ ہوتا تھا۔ سختی سے محاسبہ و واروگر فرماتے تھے۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو فہم میں گھبرنا کر دروازہ لگا لیا تو حضرت سیدہؓ کو بھیج کر جلوہ دیدیا۔ کیا

کیا دروازہ کا لگانا بھی ناجائز امور میں تھا مگر آپ کی غرض یہ تھی کہ امر اور ولایت کا دروازہ ظالمین و اہل
حاجت کیلئے ہر وقت کھلا رہنا چاہئے اور اگر بندہ شہ اور دربانوں کی سوک کی ابتداء صحابہ رضی اللہ
عنہم کے ہاتھوں پڑ گئی تو دوسرے دن کو حجت قوی بائۃ آجائے گی و علیٰ ہذا بہت سی نظائر ایسی ملیں گی کہ
ایک مبلح اور جائز امر کے اندر میں بھی امور محرم کی طرح اجتہاد فرمایا۔ علیٰ ہذا بٹنوں میں اگر شراب تھی
اور مان لو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے میں ایسے بٹنوں کا استعمال ناجائز تھا تب بھی یہ ایک مسئلہ
اجتہادی تھا حضرت خالد کے نزدیک اس کا استعمال جائز تھا۔ کیونکہ شراب کی صورت و حقیقت
استیصال ہو چکی تھی۔ یعنی بدل چکی تھی۔ پس جو احکام صحت و حقیقت شراب پر مقرر ہوئے ہیں وہ پھر
انہوں گے جیسا شراب کو سرکہ بنالینے سے احکام بدل جاتے ہیں۔ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ صابون میں
اگر ناپاک چربی ملی ہوئی ہو تو اس کا استعمال جائز ہے کیونکہ چربی اگرچہ ناپاک ہو مگر وہ مستیلا ہو چکی
ہے لہذا حکم بدل گیا اور ایسے اجتہادی مسائل میں کسی ایک مجتہد کو دوسرے پر الزام کا کوئی حق نہیں ہے
یہی وجہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس جواب کو ٹھکرا کر نہیں فرمایا۔ عرض ان دونوں معاملوں کی جن پر
آخر کی معزولی مرتب ہوئی یہ حقیقت تھی اور ہم دعوے کیسا کہہ سکتے ہیں کہ معزول کرنے کی وجہ
یہ امور نہ تھے بلکہ انکی وجہ سے حضرت عمرؓ کے قلب مبارک میں حضرت خالدؓ کی جانب سے کوئی سوء ظن نہ
پیدا نہیں ہوا تھا۔ اگر گرفت تھی تو انھیں اسباب کیلئے دیکھے حضرت عمرؓ نے بحلف فرمایا واللہ انہ
علیٰ الکرمہ واللہ الی الحبیب اور امر و ولایت کے نام عام گشتی جاری فرمائی۔

انی لہذا عن خالد اسعن منخطۃ و احیافۃ۔ سخطہ اور خیانت نہ کہہ ہیں جو تھی کے تحت میں
واقع ہوئے تھے۔ یعنی کسی ادنیٰ شائبہ ناخوشی و خیانت کی بنا پر معزول نہیں کیا حضرت عمرؓ کی اس شدہ
مد سے حلف اور برائت کے بعد بھی اگر کوئی شخص وجہ عزل انہیں امور کو سمجھے تو یہ اسکی خوش فہمی یا ہٹ
دھرمی ہوگی۔ حضرت عمرؓ جیسا راستہ باز تو بحلف شدید انکا کہہ اور یہ اب بھی یہی کہے تو نہایت
جزاوت و دیباکی کی بات ہے۔ مجھ کو تو اب اس ارشاد سے اپنی سابق معروض کی معزولی ادلی کی وجہ بھی
وہ امور سابقہ نہ تھے ایک اور تاہم بدل گئی۔ وہ یہ کہ کسی بات پر ناخوش ہونے سے یہ لازم نہیں آتا

کہ وہ قابلِ عزل بھی نہیں ہو سکتا۔ یہ دونوں آخری مرحلے حضرت عمرؓ کو ناپسند ہوں اور آپ کی شانِ احتساب و انتظام کا تقاضا بھی یہی ہے کہ ہونے چاہئیں مگر عزل میں ان کو دخل نہیں تھا۔ لیکن مبینہ کہ دونوں معاملے ایسے خفیف تھے کہ معزولی کی وقت اُن سے وہ معاملہ کیا گیا جو ایک حقیقی مجرم سے بھی نہیں کیا جاتا۔ ایک قائدِ عیش کے سر پرست عاملاً مار کر شکیں باندھی جائیں اور سر جمع مہربانہ حیثیت سے جواب طلب کیا جائے۔ یا اس قسم کی توہین ہو جو مستوجبِ عفو و شری کے ساتھ بھی کیا جاتی۔ مگر بن مالک پر حد زنا جاری کی گئی مگر جس شخص نے اُنکی توہین کی تھی اُس کو روک دیا گیا اور پھر ازلِ مرتبہ تو باوجودیکہ وہ ناخوشی قوی تھیں صرف قیادۂ عام سے معزول کر کے پُر اکتفا کی گئی اور اس مرتبہ اُن کو عام افراد کی طرح جہاد میں حصہ لینے سے بھی باندھ رکھا گیا۔ بلکہ واپسی کا حکم دیدیا گیا۔

جب ہم اس معزولی کے اسباب اور طریقہ عزل پر نظر غائر دالتے ہیں تو سوچیں اس کے کچھ نہیں معلوم ہوتا کہ معزولی ثانی میں ان امور کو مطلقاً دخل نہ تھا۔ اگر معزولی اول میں ناخوشی سابق کو ظاہر و خفیہ سمجھ لینا ممکن تھا تو ایسا ہی وجہ بھی موجود نہ تھی۔ کیونکہ یہ معاملہ ایسے نہ تھا اور پھر حضرت عمرؓ نہ جلتے اس سے انکار فرماتے ہیں۔ بات تھی تو صرف یہی کہ قلوب میں اُنکی غفلت مدِ اعتدال سے تجاوز ہو جاتی تھی تاکہ پر بھروسہ بڑھ جاتا تھا۔ خدا تعالیٰ پر سے نظر اٹھتی جاتی تھی۔ اور حضرت خالدؓ میں جاوید علو و اعماط کی نشاں پیدا ہو جانے کا خطرہ تھا کیونکہ آپ معصوم نہ تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک جانب تو عام خیانات و عتائم کی اصلاح فرمائی کہ اُنکو عمدہ جلیلہ قیادۂ حیوش سے معزول فرمایا اور تباہ و یا کہ اصل وجہ قیامات اسلام و رحمت و فضلِ خلفِ نبویؐ کی صانع و کارساز ہو۔ کسی کی کسی تدریس و شجاعت پر امت و فرنگی کا اس میں دخل نہیں ہے۔ بعد معزولی اگر وہ دوسری طرح عام خرافہ میں کہتے تب بھی اس خیال عام کا ہستی وصال ممکن نہ تھا کیونکہ جس معرکہ میں وہ شریک ہوتے اگرچہ کسی حیثیت سے ہوتے عام خیالات کا رجوع انہیں کی طرف ہوتا اور نصرت و فتح کو اُنکے وجود اُنکی رائے و تدبیر کی طرف منسوب کیا جاتا۔ رائے و تدبیر کی تدبیر حرج و مرج سے کیلئے قائدِ حاضر ہونا ہی کچھ ضرور نہیں ہو بعض اوقات ایک معمولی سپاہی سے وہ نمایاں خدمات صادر ہو جاتی ہیں جنکی بدولت وہ سپاہی سے دفعہ جو جنل کے درجہ تک پہنچ جاتا ہے پھر

شخص جو دنیا فوٹو عام قیادہ جیوش کے مابج پر باہو جسکی تدبیر و فرازنگی کے ثمرات بکرات و مرات
مشاہدہ ہو چکے ہیں اُس سے نہ کوئی سپہ سالار مستغنی ہو سکتا نہ عام افراد کے قلوب میں سے اُس کی
علت اقتدار کم ہو سکتی ہیں۔ اسلئے اس کا علاج تھا تو صرف یہی تھا کہ ان کو میدان ہی سے غلبہ کر لیا
جائے۔ اور اس طرح مسلمانوں کو عظیم خطرات مملکات، سودا، اعتقادی و اعتماد علی غیر اللہ سے بچا لیا جائے
اور دوسری جانب خود حضرت خاندن کے ساتھ وہ معاملہ کیا کہ اگر کوئی خطا نفس پیدا ہو چکا ہو یا ہو جائیگا
ہو تو وہ بھی دل سے نکل جائے اور بقصدنا بشریت جن غوائل نفس کا اندیشہ ہو سکتا ہے اُس سے
محفوظ ہو جائیں۔ نفس کے غوائل اور لراض ایسے سخت و صعب ہیں کہ ان سے بچنا اور مبتلا ہو کر صحیح
ہونا افراد انسانی کی قدرت اور طاقت سے خارج ہے۔ ان سے وہی محفوظ رہتے ہیں جن کے قلوب کے
خداوند عالم نے پاک بصراف بنایا۔ یا اُن کا کامل تزکیہ و تصفیہ فرمایا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

احمدی عدل نفسک التي ینزع حبیبک (ترجمہ: بڑا دشمن نفس جو تیرے پہلوں میں ہے)

حضرت یوسف صدیق اس فتنہ شان اور عظمت پر تیرے پر فرماتے ہیں۔

وما ابوء نفسي ان النفس لا تعلم
بالسوء الا ما هم حمس في
(میں اپنی نفس کو یہ نہیں کہتا کہ نفس بڑا حکم کرے وہاں جو شرابی
کہنے والے اُن لوگوں کے غیر خدا تعالیٰ رحم فرمائے)

غرض حضرت عمرؓ کی شان فاروقی نے اسکو گوارا نہ کیا کہ استرحمہ کسی مرض عام اعتماد علی غیر اللہ
و ترک توکل میں مبتلا ہو کر تدبیر ہی کو بایہ اعتماد بنالے یا حضرت خالدؓ میں ہی کسی قسم کا خطا نفس محبت
جاء و المارت پیدا ہو جائے اُسکے معاملہ کیلئے اس سے بہتر کوئی تدبیر نہ تھی۔ جہاں حضرت خالدؓ کو برسرِ حمس
محرمانہ حیثیت پر جواب طلب کر نہیں شکت نفس کو توڑنا تھا ایسے ہی اُنکے غزل کو ظاہری لباب کی طرف
منسوب کر کے ایک طرف عام مسلمانوں کی روک تھام تھی جن کے لوں میں حضرت خالدؓ کی عظمت اس حد
تھی کہ کہیں اُسکے مقابلہ پر احکام فاروقی میں کلام نہ ہونے لگتا۔ اور حضرت خالدؓ کو جن خطرات و مناسبات
سے بچانا تھا اُسکے اندر بھی اسکو زیادہ دخل تھا۔ خلاصہ یہ ہے تمام بیان کا یہ کہ مصوت ظاہری میں غزل

اول کیلئے واقعات سابق کو اور عزل ثانی میں واقعات بعد کو سبب بنایا گیا۔ اور پھر ان دونوں میں فرق تھا۔ عزل اول میں حضرت عمر کی ناخوشی واقعات سابقہ کی وجہ سے ایک ظاہر امر تھا اور اس لئے انکی مداخلت بھی اُس عزل میں زیادہ معلوم ہوتی ہے۔ مگر عزل ثانی میں اس قدر مداخلت بھی نہ تھی مگر حقیقتاً عزل کی یہ وجہ تھی بلکہ امت کو فتنہ و فساد و غلامی کے ابتلا سے اور حضرت خالد کو محبت جاہ و شوکت نفس کے منکب جس سے محفوظ رکھنا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ اول عزل کے بعد بھی آپ نے حقیقتاً ان کو بیان فرماتے ہوئے صاف ظاہر کر دیا کہ خالد اور عثمانی کو کسی ریسہ یا تممت کی وجہ سے معزول نہیں کیا گیا۔ بلکہ خوف فتناس کا باعث ہوا۔ اور عزل ثانی میں بھی جب حضرت خالد نے ایسی بے غلوئی کا جو ان کے ساتھ برتی گئی شکوہ کیا تو حلف کے ساتھ اس حسن ظن اور محبت کا اظہار فرمایا جو آپ کو ان کے ساتھ تھے۔ اور ہر ذریعہ گشتی عام امر اور عساکر و ولادۃ امصار کو اطلاع دی کوئی شخص حضرت خالد کو کسی شبہ یا ریسہ کی طرف منسوب نہ سمجھے۔

یہ ہی حقیقت الامر عزل خالد کی۔ ہر شخص کو چاہئے کہ اس بیان کے اہم مقاصد کو محفوظ رکھے اور اس کے دل میں نہ حضرت خالد کی جانب سے سوزن کا خطرہ ہو۔ نہ حضرت عمر کی جانب سے امر کا کہ ایک نامور قاری کی خدمات سے مسلمانوں کو کیوں محروم فرما دیا۔

فوائد

واقعہ عزل خالد سے چند اہم فوائد ہم کو حاصل ہوئے ہیں جنکا بیان کر دینا بھی مزید افادہ کا ذریعہ ہوگا۔

فائدہ اول۔ تقدیر و تدبیر کا جمع کرنا عام افہام و عقول میں دشوار ہو رہا ہے۔ توکل کو بیکاری سمجھنا ہاتھ پر ہاتھ دھر کر بیٹھنے اور دوسروں پر اپنا بار ڈال کر خود اپنا سچ بے عمل بننے کا مرادف سمجھا جاتا ہے۔ فلسفہ اور سائنس کے دلدادہ اسکی حقیقت سمجھنے سے قاصر ہیں۔ تجربات و مشاہدات سے عجائب و غرائب منافع و ایجادات سے عالم کو توجہ کر دیتے ہیں۔ مگر ان کا دائرہ علم صرف مشاہدات و محسوسات تک محدود ہے اور سچ پوچھتے تو ان کی حقیقت سے بھی آشنا نہیں ہیں۔ اُس میں سے بھی مرض امتی بات

اخذ کرتے ہیں جس کا تعلق آثار و ثمرات سے ہو وہ حقائق اشیاء کی کنہ تک نہیں پہنچتے اور نہ پہنچ سکتے ہیں کیونکہ انہوں نے انہیں مادیات و تاثیرات کو اصل الاصول سمجھ کر ان پر اس درجہ عقائد کر لیا ہو کہ اُس سے ایک قدم بھی آگے بڑھانے کا ارادہ نہیں کرتے اور کیونکر کر سکتے ہیں۔ جب حقیقت شناس بصیرت سے آنکو حصہ ہی نہیں ملا اس حقیقت کو اسلام نے روشن کر دیا اور بتا دیا کہ تقدیر و تعزیر دونوں بخوبی جمع ہو سکتی ہیں اسلام نے ایک طرف ایمان بالقدر کو اگر ایمان کا جزو لازم قرار دیا ہے تو دوسری جانب تدبیرات و اسباب سے متنع ہونے کی بھی اجازت دی ہے۔ بلکہ بعض مواقع میں ضروری بتلایا ہے۔

تقدیر و تدبیر کا انکشاف عقل و ہمت دلال سے بھی بخوبی ہو سکتا ہے۔ اگر اُسی عقل کنہ رس کو جو خداوند عالم نے ہر انسان کے اندر ودیعت کر رکھی ہے محض محسوسات و مشاہدات ہی کے متحول بھیلیاں بنا برباد کر کے اسکی ترقی کو مخصوص و محدود نہ کر دیا جائے۔ بلکہ اُس کی بلند پرواز فطرت کو کمالات میں صرف کیا جائے اور سب سے پہلے اس مرحلے کو طے کر لیا جائے کہ عالم کی گونا گوں نقش و نگار و قسم قسم کے تغیرات و انقلابات کسی زبردست و مضبوط ہاتھ میں ہیں جو تمام اشیاء کا خالق ہے۔ اسباب و مسببات کا اثر دینے والا ہے جس کے اشارہ اور حکم کے بغیر ایک ذرہ بھی حرکت نہیں کر سکتا۔ اسباب جس کے اشارہ کے مطیع و منقاد ہیں۔ اُس کا ارادہ اور اسکی مشیت اسباب کے پابند نہیں ہیں۔ یہ مسئلہ اگرچہ دنیا کے ممتاز ائمہ اور صل مذاہب میں تسلیم شدہ ہو تمام عالم باستثناء دہرہ بین اسکے قائل ہیں۔ مگر یاد رکھو تسلیم کر لینے کے اسباب کے دلاوہ افراد کو اس جانب سے ذہول ہو جاتا ہے۔ ہاں کبھی کسی نہایت دلیلی و متحد کی پشت پر کوئی سخت تازیانہ عبرت نگاہ دیا جائے تو یہ علم و ادعان پھر تانہ و شکم ہو جاتا ہے۔ اور جب یہ مرحلے طے ہو چکا تو اس کے بعد تمام اسلامی معتقدات تقدیر و توکل وغیرہ اہم مسائل کا

تسلیم کرنا ضروری و لازمی ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ ارباب عقول اپنی پرزور استدلال و قیاسات سے ہر لمحہ دہریہ کو منوائے میں کا سیراب و مجھائے ہیں اور اپنی قوی و روشن لائل کے سامنے کسی کی بھی پہننے نہیں دیتے۔ مگر حقیقت اُن کا اصل علم انہیں کو ہوتا ہی جن کو حقائق سنکشف ہو جاتے اور وہ برائے العین خالق و مخلوق کے ربط اسباب و مسببات کے تعلق کو مشاہدہ کر لیتے ہیں۔ ان کا تریہ مجاہدہ تسلل

بہت کچھ اور پہنچ جاتا ہے اور ان کو استدلال و حجت کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ وہ اپنے اندر ایسا پاک و روشن دل لئے چھتے ہوئے ہیں جنہیں حقائق کائنات کا انکشاف تام ہو سکتا ہے اور وہ اپنی معرفت و بصیرت کا قوی اثر ڈال کر دوسروں کو بھی بلا واسطہ نقل و برہان منوا سکتے ہیں۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فیض صحبت نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر حقائق اشیا اور غامض علوم کا انکشاف اس طرح کر دیا تھا کہ ان کو کسی دقیق سے دقیق مسئلہ میں کسی قسم کا غلط فہمی باقی نہیں رہتا تھا ہر غامض و ادنیٰ مسئلہ کو بصیرت و ایمانی سے ادراک کرتے تھے ان کو ہر شکل اور متعسر الفہم مسائل میں بروقت جواب حاصل ہوتا تھا یہی وجہ تھی کہ تمام صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اصول بن میں متفق تھے کبھی ان میں اختلاف نہیں ہوا اور جب کبھی کوئی مسئلہ چند اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف مجالس و مقامات میں دریافت کیا گیا تو جواب کے الفاظ تک بھی ایک ہی ہوتے تھے۔

دیکھئے تقدیر کا مسئلہ جس کے فہم سے اکثر اہل دانش و فہم عاجز ہیں چند صحابہ سے علیحدہ علیحدہ مجالس میں دریافت کیا گیا تو جواب کے الفاظ تک متفق تھے ابن مسلمان سلمیٰ کہتے ہیں میں نے حضرت ابی کعب کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ تقدیر کے مسئلہ میں مجھے کچھ غلط فہمی ہے آپ کچھ ارشاد فرمائیں تو شاید یہ غلط فہمی رفع ہو جائے۔ فرمایا

اگر خداوند عالم تمام زمین و آسمان والوں کو عذاب دے تو وہ ظالم ہو گا۔ اور اگر رحم فرمائے تو ان کی محنت اُنکے اعمال سے زیادہ مفید اور برتر ہو گی اور اگر قواعد پیدا کی جائیں تو پہلے اللہ سونا بیچ کر ڈالے تو جب تک تقدیر پر ایمان نہ لائے اور یہ نہ جان لے کہ جو کچھ تکلیف بخود پہنچے وہی ہلے کسی تدبیر سے مل نہیں سکتی اور جو نہیں پہنچے وہی وہ پہنچ نہیں سکتی۔ اگر تو اس عقیدہ کے سوا کسی اور عقیدہ پر گر گیا تو جہنم میں داخل ہو گا۔

لَوَ انَّ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ عَذَّبَ اَهْلَ مَمَاتٍ وَ اَهْلَ اَرْضٍ عَذَّبَهُمْ وَ هُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لِّهَمُمْ وَ لَوْ جِزَّاهُمْ كَانَتْ رَحْمَةً خَيْرَ لِّهَمُمْ اَعْمَالُهُمْ وَ لَوْ اَلْفَقَةُ مِثْلُ اُحْدِ ذَهَبًا فَيَسِيْلُ اللّٰهُ مَا قَبْلَهُ هُنَاكَ حَقِّيْ تَوْمِنٌ بِالْقَدَرِ وَ تَعْلَمُ اَنْ مَا اَصَابَتْ لَوْ كُنْ لِيَخْطُئَكَ وَ مَا اَخَالَكَ لِيَكُنْ لِيَصِيْبَكَ وَ لَوْ مِتُّ عَلٰى غَيْرِ هٰذَا لِدَاخَلْتُ النَّاسَ ۔

ابن ولی کہتے ہیں کہ اسکے بعد میں حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی خدمت میں گیا۔ انہوں نے بھی

یہی فرمایا۔ پھر حضرت حذیفہؓ کی خدمت میں گیا۔ اُنہوں نے بھی یہی فرمایا۔ پھر حضرت زید بن ثابتؓ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اُنہوں نے بھی یہی مضمون کیسے سامنے روایت کی۔

اور یہی وجہ تھی کہ اگر کسی مہمال میں صحابہ کے اندر اختلاف بھی ہوا تو چند کھلوں میں بات صاف ہو جاتی تھی۔ طویل طویل استدلال کی ضرورت نہ پڑتی تھی۔

اور جب مسئلہ تقدیر کو مان لیا گیا اور اسکو اسکی حقیقت کی موافق سمجھ لیا گیا تو خدا تعالیٰ پر بھرپور اور مکمل کنابہر سلطان کے ذمے لازم ہو گا۔ درجہ اعتقاد میں تو یہ فرض ہو گا کہ ہر ایک فعل کا فاعل حقیقی اسکو سمجھے۔ اگر ایسا نہ سمجھے اور سوار خداوند عالم کے کسی اور کو بھی فاعل و خالق سمجھے۔ یا کسی غیر کا خواہ اپنا نفس ہی ہو اس میں دخل جانے تو اسکو مشرک کہنے میں کیا مائل ہو سکتا ہو۔ قدر یہ کہ جو عباد کو خالق افعال سمجھے ہیں اسی وجہ سے جو اس حدیث میں فرمایا گیا ہے۔ اور اگر درجہ اعتقاد سے ترقی کر کے یہ عقیدہ اُس کا حاصل بن گیا۔ اور اسکی نظر غیر اللہ سے اٹھ گئی تو یہ اعلیٰ مقام سمجھا جانا ہے جو سوار صدیقین اہل حارث دوسروں کو حاصل نہیں ہوتا۔ صحابہ کے تمام افراد باوجود تفاضل مراتب اس حال کے ساتھ متصف تھے۔ انکو کشفاً و عیاناً یہ مراتب حالات حاصل تھے۔ اُن کے اندر وہ سکون طمانیت موجود تھی جو سالہا سال کی ریاضت و تزکیہ و تصفیہ باطنی سے حاصل نہیں ہوتی یہی وجہ تھی کہ صحابہ کا ہر ایک فرد قرون ابد کے تمام افراد سے افضل مانا گیا ہو۔

صحابہ رضوان اللہ علیہم اکثر افراد حالات کے اعتبار سے اسباب تدابیر کو مضبوط باتوں پر تھامے ہوئے نظر آتے تھے وہ کسب اسباب میں شغول رہتے تھے جنگ و صلح کے وقت وہ اسی تدابیر کرتے تھے جن سے منہمک فی الاسباب و ذرا و سلاطین بھی عاجز تھے۔ انکی تدابیر کو دیکھ کر دنیا شیر ہجالی تھی۔

ظاہر میں انظر میں بھی تھیں کہ اُن کو بعض اپنی تدابیر پر اعتماد سی۔ مگر حقیقت ایسا نہ تھا وہ سب کچھ کرتے تھے کہ اُن کا علاقہ اپنے خالق و مالک کے ساتھ اسقدر قوی تھا۔ اُن کی نظر غیر اللہ سے ایسی اٹھی ہوئی تھی کہ قوی سے قوی کا آمد و مفید تدبیر کو بھی منہج منہجیت تھے اور سوار خداوند عالم کسی کو فاعل و صانع غماز نہ جانتے تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مختلف شیون و حالات پر اگر آپ ذرا سلامت صدر کیساتھ نظر ڈالیں تو آپ کو اس بات کے بخیر خبریں کچھ بھی توقف نہ ہو گا کہ تدابیر کا استعمال توکل کے منافی نہیں توکل و تدبیر نہایت سہولت سے جمع ہو جاتے ہیں دیکھئے ایک جانب تو آپ اپنی (لاہجہ) الخلیفہ و افانی الصلوٰۃ میں نازیں لشکر کی آراستگی و دعا انگلی کا سامان کرتا ہوں۔

فرماتے ہیں دوسری جانب عام خیالات و اعتقادات کی اصلاح کیلئے حضرت خالد حبیبیؓ نا سوریہ کے مدبر و مشجوع کی خدمات استغنا فرماتے۔ اور دکھلاتے ہیں کہ تم تذکرہ کر سکتے کیونکہ ابھی اُس پر اعتماد نہ کر دے گا رسا حقیقی کوئی اور ہے۔ نہ خالہ میں۔ نہ عمر یہی اسلامی صحیح و بے لوث تعلیم اور یہی وہ خطرناک گنگاٹی مسئلہ جبر و قدر کی جس کے طے کر نہیں ہزار ہا مدحیان عقل و دانش تباہ و برباد ہو گئے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک جملہ

رنا کہ جان میں کہ کا رسا صرف اللہ ہی

لیعلموا ان الصانع هو الله

فرما کر تمام اشکالات کو رفع فرما دیا اور تمام صحابہ نے بلا تکیہ و تردد اُس کو تسلیم فرمایا۔ کیوں کہ سب کے قلوب صافیہ میں یہ حقیقت منکشف تھی قرن صحابہ میں اس مسئلہ کے اندر اختلاف ہی نہیں ہوا۔ اسلام کے بیشمار فرقوں میں سے اہل سنت و الجماعت کثر ہم اللہ تعالیٰ نے اس ار کو بچھا۔

لا جبر ولا قدر و لکن احسن کلین (جبر محض ہو کہ انسان مجبور ہو۔ اُس کے اختیارات کو افعال میں کچھ دخل نہ ہو۔ اور نہ قدر ہو کہ وہ خود اپنے افعال کا خالق اور ان پر قادر ہو۔ بلکہ جبر و قدر کے درمیانی بات ہو۔ یعنی بعض جہ سے وہ قادر مختار ہے اور بعض جہ سے مجبور)

کو بڑا ایمان قرار دیا۔ اس اعتقاد حق کے سوا جس فرقہ نے کوئی دوسری راہ اختیار کی وہ خود بھی تباہ ہوا۔ دوسروں کو بھی تباہ و برباد کیا۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہر مسلمان کو صراط مستقیم پر پہنچاؤ و حق عطا فرمائے۔ کم عقلی۔ کج سمجھی۔ اپنے خیالات کی پابندی۔ احکام شریعت کو اپنی ناقص عقلوں کے معیار پر اتارنا۔ تباہ و برباد کر دی۔ فقر ہم کا ایندھن بنا دیتی ہیں۔

عصمت اللہ تعالیٰ و جمیع المسلمین منہ واللہ ھدای من یشاء الی صراط مستقیم

جو لوگ اسلام اور مسلمانوں کی ترقی کے خواہشمند ہیں اُن کو سمجھ لینا چاہئے کہ وہ سوار اُن اصول کے کسی اور طریقہ پر ترقی نہیں کر سکتے۔

فاروقی خلافت میں اسلام کی جو شان و شوکت تھی مسلمانوں کی عزت و عظمت کا سکہ حقیقتہً دنیا میں بیٹھا ہوا تھا۔ وہ بعد کے کسی قرن میں حاصل نہیں ہوا۔ ممالک اسلامیہ ضرور وسیع ہوئے مگر اسلام کی حقیقی ترقی کا زمانہ یہ تھا۔ اور یہ اُن صحیح اصول و عقائد کا ثمرہ تھا۔ اب بھی جس قدر ترقی ہوگی نہیں اصول کی پابندی سے ہوگی۔

فائدہ ثانیہ سلطنت نبوت و موجد منصب میں سلطنت و عالم کے نظام ظاہری کو قائم رکھنے عدل و انصاف، امن و اطمینان پیدا کرنے اور رعایا میں توازن و مساوات برقرار رکھنے۔ اجرا حدود و قصاص۔ حفاظت و ممالک و سرسجائی معرکہ لئے قتال وغیرہ کیسے ہوتی تھی۔

اور نبوت تعلیم شریعت و احکام الہی، سبب سال مشرک و فساد اعتقاد و اعمال اصلاح معاد ترکیب نفس۔ تطہیر اخلاق و محو آثار نفسانی کیلئے۔

یہ دونوں اگرچہ متعاقب ہیں کیونکہ فرائض نبوت صبحی پوری طرح ادا ہو سکتے ہیں کہ شوکت و عجب قوت تنقید احکام الہی اُسکے ساتھ جو علی بن ابی طالب سلطنت اُسی وقت بوجہ اتم ظہور پذیر ہو سکتے ہیں۔ کہ سلطان وقت کسی شریعت منزل میں اللہ کا پابند ہو جو اتم کی قید ہم نے اس لئے لگائی تھی کہ بہت سے سلاطین ایسے بھی گزرے ہیں اور اب بھی ہیں جو باوجود کسی شریعت منزل میں اللہ کے تابع نہ ہو سکے نظام عالم کو قائم نہ کئے ہیں کامیاب ہوئے ہیں اور اُن کو سلطان عادل اور منظم کا لقب بھی دیا گیا ہو۔ مگر چونکہ یہ خود ساختہ قانون کے پابند نہ تھے اس لئے حقیقی قوانین کی طرف اُن کو ہدایت نہیں ہوئی۔ اور چونکہ اُن کا علم بالکل محدود ہوتا ہے وہ رعایا کے حقیقی نفع و نقصان کو نہیں سمجھ سکے اسلئے اُسکے شرارت بھی اگرچہ ایک حد تک پہلے معلوم ہوں مگر نظر غور سے دیکھا جائے تو بہت سی مضائقہ اپنے اندر لئے ہوتے ہیں۔ اور اسلئے ہم کہہ سکتے ہیں کہ دراصل سلطان عادل وہی ملوک ہیں جو کسی ضلالتی قانون کی ماتحتی میں نظام عالم کو قائم کرتے ہیں اور اسی لئے ہم نے کہا ہے کہ سلطنت نبوت دونوں متعاقب ہیں۔

لیکن یہ کچھ ضرور نہیں کہ دونوں منصب ایک ذات کے اندر جمع کر دیئے جائیں ان نظام ظاہری اور باطنی معاویہ کی یہ صورت بھی ہو سکتی ہو کہ منصب نبوت کو کوئی سرفراز کیا جائے اور زمام سلطنت کسی ایسے شخص کے ہاتھ میں دے دیا جائے جو نبی کے احکام کا تابع ہو کر اپنے فرائض ادا کرے۔

ہم اہم ماضیہ کے حالات پر نظر ڈالتے ہیں تو ہم کو صاف معلوم ہوتا ہے کہ کہیں تو ایک ذات کو دونوں منصب عطا کر دیئے گئے ہیں اور کبھی ان کو باہم جدا کر دیا گیا ہے۔

بنی اسرائیل میں ایک خاندان کے اندر نبوت ہوتی تھی اور ایک میں سلطنت حضرت یعقوب علیہ السلام کے بارہ بیٹوں کی اولاد اسباط کے نام سے موسوم تھی ان میں سے یہود ابن یعقوب کی اولاد میں ملک سلطنت منتقل چلے آتے تھے اور لادی بن یعقوب کی نسل میں نبوت کا سلسلہ جاری تھا اور اسی طرح پر بنی اسرائیل میں ایک زمانہ تک مالک حکم کوئی ہوتا تھا اور صبا وحی و تنزیل کوئی دوسرا۔

طاوت کی سلطنت و مملکت کا حال کلام اللہ میں مذکور ہے۔ باوجودیکہ بنی اسرائیل میں نبی موجود تھا مگر انتخاب سلطان کی ضرورت پیش آئی۔ اور یہ انتخاب طاوت کے نام نکلا۔ دیکھئے ارشاد خداوندی۔

وَأَن كَيْسَى بَنِي كَعْبَةَ اللَّهِ الْغَالِيَةَ تَمَارَ سَئِ
طاوت کو بادشاہ بنا کر بھیجا ہے۔ مائٹوں نے کہا کہ
اُسکو ہم پر بادشاہت کا حق کیونکہ ہو سکتا ہے حاکم ہم
اُن سے زیادہ بادشاہت کے مستحق ہیں اور اُنکی نوال میں
بھی وسعت نہیں ہے۔ بنی نے کہا کہ اللہ نے انکو تم پر
برگزیدہ کیا ہے اور اُنکے علم اور جہم میں وسعت ہے۔ اے اللہ
اپنا ملک میں کو چاہے دیتا ہے۔

وَقَالَ لَهُمْ قَبِيلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ
لَكُمْ طَاوُتَ مَلَكًا قَالُوا إِنَّا نَبِي كُون
لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ
مِنْهُ وَلَمْ يَرْسِلْ سَعَةَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَ
زَادَهُ بَسْطَةً فِي إِعْلَامِهِ وَالْجِسْمِ
وَاللَّهُ يُولِي الْمُلْكَ مَن يَشَاءُ

بنی اسرائیل کو اس میں تو کچھ خیال نہ تھا کہ مملکت کو سلطنت کے جُدا کر کے ایک مستقل بادشاہ کیوں
بنا دیا گیا۔ کیونکہ وہ اُسکے غور قہر، انگوڑوں، منصبوں کے فرائض کی تقسیم معلوم تھی وہ جانتے تھے کہ دونوں
اطاعت کس طرح جمع کی جاسکتی ہے۔ ایک کی فرمانبرداری دوسرے کے ساتھ ارتباط و انتہا سے ملنے نہیں ہے۔

اُن کو یہ بھی معلوم تھا کہ حقیقی سرداری نبی ہی کی ہوتی ہے۔ بادشاہ بھی اُن کے احکام کا متبع اور اُن کے اشارہ و حکم کا منتظر رہتا ہے۔ وہ خوب سمجھتے تھے کہ بادشاہ کا درجہ باوجود اُن وسیع اختیارات و حکومت عام کے زیادہ سے زیادہ وزیر تفویض یا والی تفویض کا ہوتا تھا۔ ان وجوہ سے ان کو اس متعارف امر کی تسلیم میں تامل نہ ہوا۔ ہاں تامل و ظہان یا انکار و منزع ہوا تو اس میں کہ طاقت کو اس منصب پر عمل کیلئے

اہم و خلیفہ کو تمام ولایات پر اختیارات حاصل ہوتے ہیں۔ تمام ممالک وصولیے اس کے زیر نگیں اور ہر ایک صیغہ و سبب ملک بلا مستشار اُس کے ماتحت میں ہوتا ہے۔ لیکن شخص اہل تہذیب کسی وسیع سلطنت یا ملک کا انتظام نہیں کر سکتا۔ اس کو ضرورت ہوتی ہے کہ اپنے اختیارات کو نائبوں اور قائم مقاموں کے ذریعے سے نافذ کرے اسی لئے امام کے واسطے نائبین کا ہونا لازم ہے۔ نائب دو قسم کے ہوتے ہیں ایک وزراء۔ دوسرے والی ممالک۔ وزراء کا اصل فرض قریہ ہے کہ خلیفہ یا سلطان کا امیر رہے۔ اُس کے بار کو اٹھائے۔ اور ایوان ملک ولایات خاصہ کا انتظام کرتے ہیں امداد ولایت کو انکی ولایت میں کبھی اختیارات عام دیئے جاتے ہیں یا کبھی اختیارات خاص۔ عام اختیارات عام کی صورت میں۔ اس کو امیر یا والی تفویض کے نام سے موسوم کیا جاسکتا ہے جس کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ امام نے ایک وزارت میں اپنے کل اختیار اس کے سپرد کر دیے ہیں۔ ہر ایک مسئلہ کو اپنی رائے سے بخود کر سکتا ہے اور نافذ کر سکتا ہے ایسے وایان ممالک کی مثال دیکھائی دے گی۔ تو سلطانین سلجوقیہ۔ ولبیہ۔ صلاویہ۔ سلاویہ وغیرہ کو حسب خلاف جاسکے ساتھ بھی اسکو پیش نظر کر لیجئے۔ اور خاص اختیارات کی حالت میں جب اس کو تجویز حکم کا اختیار نہیں دیا گیا بلکہ صرف مفقود حکم کا اختیار دیا ہے تو وہ کسی امر کو اپنی رائے سے بخود و فیصل نہیں کر سکتا۔ ہاں خلیفہ امام کے احکام کو جاری کرنا نافذ کر سکتا ہے تو ایسے امیر یا والیوں کو امیر یا والی شفیق کہہ سکتے ہیں۔ اسی طرح وزراء کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک وزیر تفویض دو راہ وزیر تفسید۔ وزیر تفویض کے اختیارات بالکل ہی ہوتے ہیں جو امام کے اسکو کسی امر میں امام سے متفارض یا متزلزل کی حاجت نہیں ہوتی ہے۔ وہ بھی مثل امام کے دوسرے مستقل امام ہوتا ہے اور اسی لئے اُس کے اندر اکثر ایسے شرائط کا وجود ضروری ہے جو امام کیلئے لائق نہیں۔ فرق ہوتا ہے تو اتنا کہ وزیر تفویض کا عمل و منصب امام کے ماتحت میں ہوتا ہے وہ جب چاہے اُس کے اختیارات کو سلب کر سکتا ہے۔ گو امام اصل میں ہے امیر اُس کا فعل۔ اور وزیر تفسید خود کوئی حکم نہیں دے سکتا اور بخود تجویز کر سکتا ہے۔ وہ ہر ایک مسئلہ میں امام کے حکم دینے کا محتاج ہے۔ اُس کا منصب صرف اس قدر ہے کہ امام کے یہاں سے صادر شدہ احکام کو نافذ کرے۔ بلکہ بنی اسرائیل جو انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ملکا کام کرتے تھے انکی شان یہ معلوم ہوتی ہے کہ شرائط میں تابع احکام انبیاء علیہم السلام ہوتے تھے اور کوئی معاملہ خلاف مندر شریعت طے نہ کر سکتے تھے بشریعت کا منشاء معلوم ہونے کا ذریعہ انبیاء علیہم السلام ہوتے تھے۔ ہر موقع و مقام کے مناسب انبیاء علیہم السلام احکام شریعت ظاہر فرماتے تھے اور لوگ انکا اتباع کرتے تھے۔ اس اعتبار سے اگر اُن کو وزیر تفسید کہنا جائے تو کچھ مستبعد نہیں معلوم ہوتا۔ لیکن جب یہ دیکھا جائے کہ دو شیعوں ہدایت خلق و نظام عالم میں سبک شہ کے اختیارات مستقل اُن کی سپرد کر دیئے گئے ہیں تو اس اعتبار سے اُن کو وزیر یا والی تفویض کہنا زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ امامت و سیاست کے ہاتھ میں فریضہ تبلیغ اسلام ہر امام کے لئے رکھتے ہیں۔ اگر توفیق الہی سے وہ فریضہ کو مستقل رکھیں گے اُس میں انتشار و تشویش اس بحث کو مفصل و بے اصل سوچ کرین گئے۔ یہی بقدر ضرورت اسکی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے ۱۲ منہ

کیوں منتخب کیا گیا۔ یہ بات اُنکو انوکھی معلوم ہوتی کہ یہ خلافت معمول سابق خاندان یہود واسے منتقل ہو کر ملک کسی اور خاندان میں چلا جائے۔ طاوت اپنی ذات سے مخلص و تنگ دست تھے اپنے پیشہ کے اعتبار سے بھی ذی وجاہت ہونیکے بجائے کم رتبہ سمجھے جاتے تھے کیونکہ وہ دباغ و جڑہ رنگنے والے یا ستھار دہانی بھرنے والے تھے اور یہ دونوں پیشے حقوق کی نگاہ میں حقیر و مبتذل سمجھے جاتے ہیں۔ اور خاندان سلطنت میں سے نہ تھے کیونکہ وہ بنیامین بن یعقوب علیہ السلام کی اولاد میں تھے۔ اور نبی اسرائیل کی عادت سترہ یہ تھی کہ اپنے انبیاء علیہم السلام کی بات بھی بلا کسی قسم کی تکلف و پوچھ کے نہ مانتے تھے۔ اسلئے منارعت کیلئے تیار ہو گئے اور کہنے لگے طاوت کو کیوں بادشاہ بنایا گیا۔ کہو ہم پر کیوں فوقیت دی گئی۔ وہ کونسی بات اُس میں موجود ہے کہ ہم باوجود ہر قسم کی قابلیت۔ وجاہت و لیاقت کے نظر انداز کر دیئے گئے اُن کے ان اعتراضات و غرضات کا جواب خداوند عالم نے آیات مذکورہ میں دیدیا جس کا حاصل یہ ہے کہ تمہاری نظراس ظاہری شان و نمو و مالی و دولتی پر ہی تم ان کو کو نہیں جیسے جن کی وجہ سے حقیقتاً قابلیت سلطنت کی ہوتی ہے۔ طاوت میں وہ قابلیتیں موجود ہیں جو تم میں نہیں ہیں۔ ظلم اُن کا تم سے زیادہ ہے۔ قوت جسمانی و سلامتی حواس میں وہ تم سے زیادہ ہیں اور انہیں پرادر و فرائض سلطنت کا مدار ہے۔

پھر اس کے علاوہ یہ ہے کہ ملک و سلطنت سو بہت اگلی ہے اُسکو اختیار ہے اپنا ملک جسکو چاہے عطا فرمائے۔ قابلیت پیدا کرنا بھی اُسی کے اختیار میں ہے اور عطا ملک بھی واللہ یوثق مملکۃ من لیشاء۔

ملک و سلطنت کے یہ دونوں سلسلے اسی طرح جدا جدا چلے آئے۔ لیکن حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کی ذات میں ان دونوں کو جمع کر دیا گیا۔ کلام اللہ میں ارشاد ہے۔

کَلَّا أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا | اہم نے ہر ایک کو علم و حکم عطا کیا

اور حضرت سلیمان علیہ السلام کو حضرت داؤد علیہ السلام سے بھی زیادہ وسعت حکومت و عظمیٰ حکومت انسانوں سے متجاوز ہو کر جنات طیور و وحوش پر بھی تھی۔ ہوا کو اُنکے لئے سفر کر دیا گیا تھا

طیور و وحش سے پہرہ چکی کا کام لیا جاتا تھا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے خود اسکی دعا فرمائی تھی۔ جو درجہ اجابت کو پہنچی۔

وہب بنی ملک (یعنی احمد)
عن بعدی انک انت الوہاب۔
راجہ کو ایسا ملک عطا فرما جو میرے بعد کسی کیلئے نہ ہو
تحقیق تو بڑی بخشش والا ہے)

فائدہ: اس آیت میں دو امر قابل تنفیع و بخش ہیں۔

اول یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کا مطلب کیا تھا۔

سومعلوم کر لینا چاہئے کہ اس دعا کے تین مطلب بیان کئے گئے ہیں اول یہ جو ظاہر الفاظ آیت سے مفہوم ہوتا ہے کہ مجھ کو ایسا ملک عطا فرما جو میرے بعد کسی کو ایسا ملک ملے کیونکہ مواقع تعریف و مدح یا طلب میں جب ایسے الفاظ کو جمع کیا جاتا ہے جو ظاہراً دوسروں سے نفی پر دلالت کرتے ہیں تو عرف و استعمال میں صرف اپنے لئے کسی بڑی چیز کی طلب یا کسی کے فضل و کمال کی غفلت کا اظہار مقصود ہوتا ہے دوسروں سے نفی مطلوب نہیں ہوتی مثلاً کسی کی مدح میں کہا جاتا ہے۔

لقد ان ما لیس لاحد من الفضل
ولیل
نہ شخص کی ضیعت دولت ایسی ہے جو کسی کو
مال نہیں ہے۔

اس عبارت میں مدلول الفاظ صاف ادھر صریح طور پر مدح کیلئے اثبات اور غیر مدح سے نفی و سلب ہو لیکن عرف و استعمال شاہد ہے کہ نہ قائل کی یہ غرض ہی اور نہ صانع اس سے یہ مطلب سمجھتا ہے۔ اُس سے صرف مدح کے فضل و کمال کو ظاہر کرنا مقصود ہے۔ سو ہم یہ کہ اس عبارت میں ایک کلمہ کو مقدر مانا جائے اور تقدیر عبارت اس طرح کی جائے۔

لا ینبغی لاحد سلبہ یعنی مجھ کو ایسا ملک عطا فرما جو میرے سبب کیا جاوے اور مجھ پر نہ لیا جائے۔

اور اس وقت دعا کا مطلب یہ نہ ہو گا کہ مجھ کو نہایت عظیم الشان ملک عطا فرما۔ جو فی حد ذاتہ بے مثل ہو۔ اور نہ ہو گا کہ اُس جیسا ملک کسی اور کو نہ ملے۔ بلکہ یہ ہو گا کہ جیسا ایکسا بلا کے بعد جس کا آیت سابقہ میں ذکر ہو چکا ہے۔ چند روز کیلئے میرا ملک مجھ سے سلب کر لیا گیا تھا۔ آئندہ منسوب نہ ہو اور

کسی کو اُس کے سلب کرنے کی قدرت و طاقت نہ ہو۔

تین احتمال ہیں اس آیت کے مطلب میں جن میں سے احتمال اول باعتبار مدلول الفاظ اور مطابق دلالت کلام ہونے کے قوی ہے اور اُس سے عدل و تجاؤ ذکر کے دوسرے معنی کی طرف جو عبادت دلالت تھی ہوں اور اُن کی مراد لینے میں عرف و استعمال کا سہارا حاصل کرنے کی ضرورت پڑی یا جو مدلول سے بعید ہوں کوئی وجہ نہیں ہے۔

مگر مفسرین کو ایسے ظاہر الدلالت معنی مراد لینے میں دو تامل ہیں اول یہ کہ کسی اور کو ایسا ملک دینے جائز کی دعا کرنا منافقین میں داخل ہے جو ایسے حلیل القدر نبی کی شان سے مستعجب نہ اپنے لئے طلب کرنا اگرچہ منشاء اُس کا صحیح ہو محبوب مذہب نہیں لیکن دوسرے کو فضیلت و نعمت کے ہر دم کرنے کی خواہش کرنا اچھا نہیں ہے۔

دوسرے یہ کہ سلیمان علیہ السلام کی یہ دعا مقبول ہو چکی اور اب کسی کو ایسا ملک ملنا نہ چاہیے۔ لیکن ایک حدیث سے جو بخاری وغیرہ میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ایسی عام حکومت و اختیار رات جن و انس پر حاصل تھے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان غفرתי جعلت علی ابنی آدم لیقطع علی صلواتی وان اللہ تعالیٰ امکنی منہ فلقد کففت ان اربطہ الی سمریۃ من سواری المسجد حتی یتصبحوا فانتظروا الیہ کلکم فذا کہتہ قول اخی سلیمان رب اغفر لی وھب لی ملکاً ھینبغی واحد من بعدی ھنودہ اللہ خائفاً۔

ایک بھوت ناکل رات میری طرف اس غرض سے آیا کہ میری غار کو منقطع کر دے۔ اللہ تعالیٰ اس نے مجھ کو قابو دیدیا۔ میں نے ارادہ کر لیا تھا کہ اس کو مسجد کے کسی ستون سے باندھ دوں تاکہ صبح کو تم سب بھی اُس کو دیکھو لیکن مجھ کو میرے بھائی سلیمان کی دعا سرب وھب لی ملکاً ھینبغی ھینبغی واحد من بعدی یاد آگئی۔ اللہ تعالیٰ اس نے ذلت کے ساتھ اس کو لوٹ دیا۔

اور اسی لئے دوسرے معنوں میں جو معنی ثانی کو ترجیح سمجھتے ہیں کہ ان میں کوئی پہچان نہیں ہو سکتی
میسرے خیال میں دونوں باتیں ایسی نہیں ہیں جنکی وجہ سے ان ظاہر الدلائل معنی کو ترک کیا جائے۔

گران لیا جائے کہ اس عاصے سے مناسبت معلوم ہوتی ہے تب بھی ہم کو یہ غور کرنا چاہئے کہ منشا اسکا
کیا ہے۔ آیا ذاتی غرور و جاہ ہے یا اظہار شوکت میں الہی و جلالت قدر انبیاء علیہم السلام حضرت سلیمان
علیہ السلام کو ملک وسیع اختیار و تسلط عام جن فائن طیور و دوش پر تو پہلے سے یا ہی گیا تھا اسلئے
اسکی خواہش خود اصل انکو نہ تھی اور نہ ہی اسکا کہنے کا خیال تھا مگر چونکہ اسی ابتلا و امتحان کی وجہ سے
جو ان کو پیش آیا جس کی وجہ سے چند وزراء ان کا ملک سلوب اور اختیارات ساقط ہو گئے تھے ان کو یہ ضرورت
پیش آئی کہ انبیاء علیہم السلام کی جلالت شان۔ اپنی قرب منزلت عند اللہ اور قدرت باری کی وسعت
کا اظہار کریں اور دکھلا دیں کہ گواہ اس ابتلا کی وجہ سے چند روزہ ملک سلوب ہو گیا ہو۔ مگر اب مجھ کو وہی ملک پہلے
سے زیادہ استحکام کیساتھ مل گیا کہ اب اس پر کسی کا خواہ جن ہو یا انیس تسلط ہو سکتا ہے اور نہ میسر
ہو کسی کو ایسا ملک مل سکتا ہے اور جبکہ نشان اس عاکا ہے جو اس میں کچھ مرجع نہیں ہو اور نہ خلاف شان انبیاء
علیہم السلام ہے۔

راغبان ثانی وہ بھی کچھ نہیں جو کہ اس عا میں اگرچہ لفظ غیر کی عا پر گہر عام میں بعض چیزیں مستثنیٰ
بھی ہوتی ہیں اور یہ مستثنائے انکی عموم کو باطل نہیں کرتا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کی یہ عا اسی عام معنی کی موافق
مقبول بھی ہو چکی ہو اور فرض کرو کہ جناب سول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی عظمت و شان کا وسیع ملک اور
کامل تمام اختیارات بھی عطا کئے گئے ہوں اور آپ سلطنت و ملک کے اعتبار سے بھی حضرت سلیمان علیہ السلام
سادی نہیں بلکہ بدرجہا بڑے بڑے سمجھے ہوں۔ تب بھی اس عا کو عموم اور اجابت عا میں فرق نہیں پڑنا کیونکہ
جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی دعا کے مفہوم میں داخل ہی نہیں ہیں۔

حضرت سلیمان علیہ السلام آپ کے منزلت عند اللہ۔ نبوت حقیقی و ذاتی۔ انبیاء علیہم السلام کی آپ سے
مستفیض اور تابع ہونے کو بخوبی جانتے تھے پھر اپنی دعا کے عموم میں آپ کو کیسے داخل کر سکتے تھے۔
دوسرے یہ کہ اس حدیث سے صرف اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو ایک جغریہ پر تسلط دیا گیا

وہ بھی ایک وقت خاص میں جیسا کہ لفظ اِصْکَنْتُ اللہ منہ سے معلوم ہوتا ہے۔ زیادہ سے زیادہ کوئی مطلب لے سکتا ہے تو یہ کہ جنات پر آپ کا تسلط تھا اور اس خاص شعبہ میں آپ کی حکومت حضرت سلیمان علیہ السلام کے مساوی تھی۔ لیکن ان کی حکومت تو علاوہ جنات کے اور چیزوں پر بھی تھی اور اس حدیث کے یہ مفہوم نہیں ہوتا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حکومت و مملکت حضرت سلیمان علیہ السلام کے طرح عام تھی پھر اسیں خلیان کیا۔ اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کا علی سبیل العموم مقبول ہونا کیونکہ باطل ہو گیا ان سب کے علاوہ یہ بات ہے کہ بیشک جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بادشاہوں کے بادشاہ اور نبیوں کے نبی تھے جس کو جو کمال ملا آپ کی وسالت سے ملا۔ تمام کون آپ کے زیر نگین تھا۔ اور اس اعتبار سے آپ کی روحانی و مہمانی برتری۔ حکومت و سطوت کو حضرت سلیمان علیہ السلام سے بھی عظیم الشان کہا جائے تو بجا و درست ہے۔ مگر آپ کی شان ملوک و مسالطین کی شان نہ تھی۔ باوجود اس غلٹ و اقتدار کے آپ نے اپنے لئے شان عہدیت کو ہی پسند فرمایا۔ آپ کھل مکینا کھل لعبد اس طرح کھلتا ہوں جس طرح ایک بندہ مکہ تھا (ہے) کبھی تخت و اداں پر بیٹھ کر نہیں چلنے کو پسند نہیں فرمایا۔ نہ جنات سے آپ کے معاملوں میں دروہوں کا کام لیا۔ نہ دحوش و دیور کی افواج صف بستہ آپ کے سامنے کھڑی ہوتی تھی۔ نہ تخت شاہی پر جلوس فرمایا۔ پھر جب آپ نے باوجود اس عموم حکومت و اقتدار و اختیارات اپنے لئے اس طرز شان کو پسند نہیں فرمایا اور نہ آپ کا طرز ملوک و مسالطین کا طرز تھا۔ تو اس حالت میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی عموم حکومت و سلطنت سے اس کو کیا منافات ہے۔

جبکہ دونوں خلیان رتفع ہیں تو کوئی وجہ نہیں ہے کہ ہم حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کے ظاہر ہی مطلب کو چھوڑ کر دوسرے معنی کی طرف توجہ کریں۔ بیشک جانشک ہا بائیل ہے اس آیت کا یہی مطلب سمجھنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ خدا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے مفہوم ہوتا ہے کہ آپ نے بھی اس دعا کا یہی مطلب سمجھا اور نہ آپ کو اس ارشاد کی کیا ضرورت تھی خدا کو تو خلیان سلیمان رب اعظم لی وحب ملک لا یسبغی (لاحد من بعدی)

اور تواریخ عالم بھی شاہد ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے بعد کسی بادشاہ کو نہ اتنا وسیع ملک ملا

یہ ایسے عام اختیارات عطا ہوئے۔

بہی یہ بات کہ ایک عفریت کو پکار کر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ستون مسجد سے بازدم بھی دیتے تو اس سے مسافات حکومت سلیمان علیہ السلام کیونکر ہو جاتی ہر کیا وجہ تھی کہ آپ نے اس دعا کے خیال سے اُسکو چھوڑ دیا۔ سو جواب اس کا یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے کمالِ عایت و پاس درجہ عافا جابت دعا کا تھا کہ ایک جزیرہ بھی تھوڑے سے اشتراک کو پسند فرمایا اور اسی سبب ہماری اس غرض کی نریز تائید ہوتی ہے کہ آپ کو بیشک ہر قسم کے اقتدار و اختیار تمام موجودات پر حاصل تھے آپ اولین و آخرین کے سزاوار مبدء فیوض و برکات تھے خلقِ عالم کی نشا تھے۔ لہذا آپ نے شانِ ملکیت اختیار کرنے اور ملوک و سلاطین کے ساتھ اشتراک کو خواہ نبی ہوں یا غیر نبی اور وہ اشتراک خواہ عام میں ہو یا رسم میں کسی حد تک بھی پسند نہیں فرمایا۔

معنی اول مراد لینے کی صورت میں ایک ہی فائدہ ہو کہ دونوں آخری معنی خود بخود اس کے ساتھ آجائے ہیں کیونکہ ایسا ملک جو کسی کو نہ ملے خود عظیم الشان بھی ہو گا اور کسی کو اس کے سلبِ قدرت نہ ہوگی۔ اور وہ کبھی مسلوب نہ ہوگا۔

امر ثانی یہ کہ ایسی دعا کرنی کا منشا کیا تھا اس میں اقوال مختلف ہیں اگر سب کو مفصلاً بیان کیا جائے تو نہایت طویل ہو جائیگا اور یہ موقع اس کا نہیں ہو لہذا باختصار بیان کیا جاتا ہے۔

بعض کا قول تو یہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب اس ابتلا میں مبتلا ہوئے جس کا ذکر آیت سابقہ میں ہوا ہے تو اس کے بعد آپ نے قبولیت دعا کی علامت کے طور پر اور اس اثر کے دفعیہ کے لئے جراتِ بلا سے پیدا ہوا تھا۔ یہ دعا مانگی تاکہ عوام و خواص کو معلوم ہو جائے کہ اس ابتلا سے آپ کی عظمت شان، قرب و منزلت عند اللہ میں کچھ فرق نہیں آیا بلکہ اور زیادہ بڑھ گئی اور یہ کہ ابتلا ایسا ہی تھا جیسا کہ خواص و مقربین کو پیش آجاتا ہے۔

بعض کہتے ہیں کہ یہ عام اسلئے تھی کہ اس عظیم الشان ملک و دولت طامعات و عبادات خداوندی کی کثرت کا ذریعہ بن جائے۔ کیونکہ اگر مال و دولت دنیا کو امور غیر اور امتیازِ مراتب اللہ میں صرف کیا

کیا جائے اور دنیا حصولِ دین کا وسیلہ ہو جائے تو ایسی دنیا نہایت محمود ہے۔ جناب سہیل شریف
صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

نعم المال الصالح للرجل الصالح | مال صالح مرد صالح کیلئے بہت اچھی چیز ہے۔

ظاہر ہے کہ جب حضرت سلیمان علیہ السلام ایسے ملکِ عظیم کے مالک متصرف ہوں جو شانِ
دنیا میں کسی کو نصیب نہیں ہوا اور نہ آپ کے بعد کسی کو نصیب ہوا اور اس عالم میں ایک ساعت کیلئے بھی
اسکی طرف منتفت نہوں۔ اُس سے کام لیا جائے تو صرف اصلاحِ دین۔ تکثیرِ خیرات و مبرات کا تو اس کے
ذریعے تقرب الہی ہونے میں کیا تردد ہے پس ان کا اس ملکِ عظیم کا طلب کرنا درحقیقت سرسرفیر تھا
بلاد و عباد سب کی بہتری اُس میں ملحوظ تھی۔

زرخشری کہتے ہیں کہ سلیمان علیہ السلام خاندانِ ملک و نبوت میں تھے یعنی آپ کے خاندان میں
ملک و نبوت کو جمع کر دیا گیا تھا آپ کو نبوت و سلطنت اپنے والدِ داؤد علیہ السلام سے ملی تھی۔ آپ کو
حکومت و سلطنت سے اُنس حاصل تھا۔ آپ نے اپنی نبوت کی دلیل کیلئے معجزہ بھی اُسی نوعیت کا طلب کیا
یعنی جھکوا لیا ملک عطا فرما جو کسی کو نہیں ملا اور یہ امر معجزہ کی حد میں بھی داخل ہوتا ہی جب بطورِ عرف
عوادت کے ہو

زرخشری کے اس قول کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ یہ زمانہ قومِ جبارین کے تسلط و مملکت کا
زمانہ تھا ان کو اپنی وسعتِ ملک اور تسلط و قوت پر فخر تھا۔ اور یہ ایک امر مسلم ہے کہ ہر نبی کو مناسب
وقت معجزہ عطا ہوتا ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں سحر کا کمال درجہ غایت
کو پہنچا ہوا تھا تو آپ کو معجزہ بھی اُسی قسم کا دیا گیا جس کے مقابلہ سے فنِ سحر کے صاحبِ کمال
باوجود اشتراکِ ظاہری عاجز آگئے۔

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں طب کا چرچا تھا بڑے بڑے صاحبِ کمالِ طبیب موجود
تھے سوچتے سوچتے امراض کے معالجہ میں ان کو کامل دستگاہ حاصل تھی ایسے زمانہ میں آپ کو معجزہ
اُجیرا و مومنے۔ اور ابراہیم کا کہ دابر میں عطا ہوا جس کے مقابلہ سے بڑے بڑے طبیب عاجز و درماندہ ہو گئے

علیٰ ہذا حضرت خاتم النبیین کے زمانہ میں فصاحت و بلاغت کا دور دورہ تھا اہل عرب کو اپنی فصاحت و بلاغت پر فخر تھا اپنے مقابلہ میں ہر سادی دنیا کو عجم کا خطاب دیتے تھے۔ گویا سوائے کے دنیا میں کوئی قوم اپنی مالی الضمیر کو کا احتداد کرنے پر قادر ہی نہیں ہے۔ ایسے وقت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معجزہ کلام اللہ عطا فرمایا گیا۔ اور وہ بڑے بڑے مدعیان فصاحت و بلاغت اسکی ایک چھوٹی سی سورۃ کے مقابلہ سے عاجز رہ گئے۔

بعینہ اسی قاعدہ کی موافق اس زمانہ میں جبکہ مالک و سیدہ سلطنت و شوکت کے حصول پر چارہاں کو فخر تھا حضرت سلیمان علیہ السلام کو یہ معجزہ عطا ہوا۔

لیکن اس دعا کو بطور طلب معجزہ تسلیم کرنے میں ایک اشکال ہے۔ وہ یہ کہ معجزہ ابتداء نبوت کی وقت عطا ہوتا ہوا اور یہ واقعہ جیسا کہ سیاق آیات سے معلوم ہوتا ہے وہ میان کاہن یعنی آپ کو ملک و نبوت عطا ہونے اور ایک زمانے تک ایسے عظیم الشان ملک پر مگرانی کرنے اور فتنہ میں مبتلا ہو کر اُس سے نجات حاصل ہونے کے بعد کا ہے۔

جواب اس اشکال کا یہ ہے کہ ہم اس کو تسلیم نہیں کرتے کہ معجزہ کیلئے شرط ہے کہ ابتداء نبوت کے وقت طلب کیا جائے۔ اور تسلیم بھی کر لیں تو یہ اس امر کیلئے نص صریح نہیں ہے کہ یہ معجزہ عطا ہوئی۔ ممکن ہے کہ ابتداء نبوت ہی کا واقعہ ہو۔

میں کہہ سکتا ہوں کہ زخم شری کا قول اگر صحیح ہو سکتا ہے اور جواب اشکال کو بھی اگر آپس میں بہت سے خلبان ہیں تسلیم کیا جاسکتا ہے لیکن سیاق آیت بالکل اسکی تائید نہیں کرتا۔

اس بحث میں بہت سے امور قابل تحقیق تھے۔ مگر چونکہ یہ موقع اس کا نہیں اس لئے ہم اتنے ہی پر قناعت کر کے اور اس ضمنی فائدہ کو ختم کر کے اصل مقصود کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

(نبی اسرائیل میں) نبوت سلطنت مجتمع و متفرق ہونے کی وہ صورت تھی جو اوپر عرض کی گئی۔
حضرت الانبیاء کا زمانہ آیا۔ اور امت محمدیہ کو تمام عالم پر حق ریاست و حکومت عطا ہوا تو مملکت کو نبوت سے جدا نہیں کھا گیا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ہی تھی جو سابق میں عرض کر چکے کہ باوجود کوفین کے زیر
 نگیں ہونے کے آپ نے اپنے لئے شانِ عبدیت ہی کو پسند فرمایا۔ آپ نے سلطنت و مملکت کے کسی ایک
 طرز و انداز کو بھی گوارا نہیں فرمایا۔ مگر جو اختیارات ایک شہنشاہِ عالم کے ہونے چاہئیں وہ سب آپ ہی
 کے قبضہ میں تھے، اور آپ انکا استعمال نہایت خوبصورتی کے دائرہ کا قرار آپ کے حکم سے ہوتا تھا۔ قاضی آپ مقرر فرماتے تھے
 تحصیل حاصل آپ کے حکم سے ہوتا تھا۔ اموال و خراج و زکوٰۃ آپ کی خدمت میں لاتے جاتے تھے جہاں غزوات فرمایا
 بغیر نفیس انجام دیتے تھے، یا کسی کو اپنا قائم مقام مقرر فرماتے تھے، الغرض سوا نظر ابھی شانِ سلطنت عطا ہو
 سلطانِ وقت کے متعلق ہوتے ہیں آپ کے دستِ مبارک میں تھی اور نظامِ سلطنت کیلئے کوئی جداگانہ سلطان نہ تھا۔
 آپ خاتم الانبیاء تھے نبوت کا سلسلہ آپ کی ذاتِ مبارک پر ختم ہو چکا یہ صورتِ ثوابی نہ رہی کہ نبوت
 و سلطنت یکت جامع ہو جائیں اور اقتضائے صلی حالتِ مستمر و مریہ تھا کہ سید سلاسی شانِ انداز سے بحیثیت
 اجتماعی قائم ہے۔ اور اُس میں نبوت کے آثار اور حکومت و سلطنت کے لوازم مجتمع ہیں یہ درجہِ خلافت
 ارشادہ کا تھا۔ خلفائے راشدین نبی نہ تھے۔ مگر نہاج نبوت کو عیناً و کشفاً سمجھے ہوئے اُس پر خود چلنے
 اور دوسروں کو چلانے کی قابلیت تام رکھتے تھے۔ علومِ نبوت کا الدکاس تام اُن میں موجود تھا۔
 اور اُس بنا پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے طریقے و سنت کو اپنی سنت کیساتھ ملحق
 فرمایا۔ آپ ارشاد فرماتے ہیں۔

عنیکم لیسبق و سنت الخلفاء	میری سنت کو اور خلفاء راشدین کی سنت
الراشدین المہلدين	کو مضبوطی سے پکڑو۔

خلفاء راشدین میں بھی شیخین درجہ بدرجہ فائق تھے۔ اس لئے اُن کی اتباع و اقتداء کا خاص
 حکم دیا گیا۔

اقتلوا بالذین من بعدی الی بیکر عمر | اقتلوا کراؤ ان کو جو میرے بعد ہیں۔ یعنی الی بیکر عمر کا

ضلیفہ ارشاد کا کام ہے کہ وہ نظامِ ظاہری کو قائم رکھنے کیساتھ امت کو نہاج نبوت پر چلائے
 اور ریابِ سخت و صعب کام پر جس کا بھانا نہایت دشوار ہو۔ سلاطینِ عادل کا وجود دنیا میں بہت

لیگا۔ مگر سلطنت علی منہاج النبوت کا وجود غنقا کے حکم میں ہے۔ آپ کے برابر کوسودر مٹانے کے بعد صرف تیس سال تک خلافت علی منہاج النبوت کا سلسلہ رہا اور اس کے بعد باوجود کیہ خلفاء مروانہ و غیرہ تھے۔ میں ایسے خلفاء ہوتے جو عدل و انصاف اور تنظیم امور سلطنت میں ضرب النشل ہیں۔ مگر ان کی خلافت کو خلافت علی منہاج النبوت نہیں کہتے۔ صرف عمر بن عبدالعزیز ایسے گزرتے ہیں جن کی شان خلفاء راشدین کی سی تھی اور اسی وجہ سے ان کے زمانہ کو نخل زمانہ خلفاء راشدین کہا جاتا ہے۔ یا آخر زمانہ میں امام ہمدی ایسے ہونگے جن کے اندر دونوں وصف یعنی آثار نبوت و حکومت پوری طرح مجتمع ہونگے اور وہی بخیرات و برکات و عود و کرائس گئے جو زمانہ نبوت یا خلافت میں تھے۔ ان کے علاوہ بہت سے سلاطین رحصل۔ انصاف پسند متشرع و متدین گذرے ہیں جنہوں نے توسیع ممالک و حفظ حدود سلطنت و اجراء احکام شریعت میں سرتوڑ کوشش کی ہو مگر اس لئے انکو خلیفہ راشد تسلیم نہیں کیا۔ اسکی وجہ بجز اسکے کچھ نہیں ہو کہ دونوں کو جمع کر کے ہر ایک آثار و لوازم کو اسکی حد پر رکھنا ناممکن و سخت مرحلہ ہے اور سلطنت کو منہاج نبوت پر چلانا کٹھن کام ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ عرض فرماتے ہیں ایک وزیر بہت یحسین تھے اور فرماتے تھے میری سمجھ میں نہیں آتا خلافت کے معاملہ میں کیا کروں۔ اسی رد میں رہتا ہوں کہ اپنے بعد کس کو جانشین کروں حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں میں نے عرض کیا۔ علی کیسے میں آپ انکو ولی عہد کیوں نہیں بناتے۔ فرمایا وہ ہر طرح اہل و لائق ہیں۔ سوار اسکے کہ انکے اندر مزاج و خوش طبعی ہے کوئی اور بات نہیں ہے۔ مجھے نظر آتا ہے کہ وہ متولی خلافت ہو جائیں تو تم کو حق کے اس راستہ پر لے جائیں جس کو تم پہچانتے ہو۔ یہ طریقہ جس کو صحابہ رضوان اللہ علیہم سچا مانتے اور جانتے تھے وہی منہاج النبوت تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اس طریقہ پر قائم رہے دوسروں کو اس راہ پر چلانے کے پورے اہل تھے۔

اس ہمارے بیان سے نبوت سلطنت خلافت راشدہ کا فرق معلوم ہو گیا اور یہ بھی سمجھ میں آ گیا کہ نبوت و سلطنت کے مجتمع و متفرق ہونے میں کل چار احوال ہیں۔ نبوت محض سلطنت محض۔ نبوت و سلطنت ایک جا جمع ہوں۔ سلطنت علی منہاج النبوت۔ سو محض نبوت تو ایسی ہی جیسے کہ انبیاء نبی اسرائیل میں۔

ہوتی تھی۔ جیسا کہ ہم مفصلاً بیان کر چکے ہیں۔ کہ باوجود انبیاء کے موجود ہونیکے سلطان وقت علیہ السلام
 انھار نبوت و سلطنت دونوں کے اجتماع کی وہ صورت ہی جو حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کو بنی اسرائیل
 پر حاصل تھی۔ یا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس میں جمع کر دئے گئے تھے اور سلطنت
 محضہ کی مثالیں ہزاروں موجود ہیں۔ بنی اسرائیل اولاً امت محمدیہ کی ہر قرن میں سلاطین کا سلسلہ موجود رہا
 سلطنت علی شہاج النبوت جس کو بچنے خلافت اشد کے نام سے تعبیر کیا ہو۔ اسکے اندر ایک جانب تو
 اختیارات سلطنت کامل و تام موجود ہوتے ہیں۔ دوسری جانب نبوت کے آثار بھی پورے نمودار ہوتے
 ہیں اسی وجہ سے ان کے احکام نبوت کے احکام کے ساتھ ملحق سمجھے جاتے ہیں۔ ان چاروں کے خواص
 بھی متفاوت ہیں۔ بنی دجی آسمی کے تابع ہوتے ہیں اور اُس کے اشارہ پر رعاش و معاد کے احکام کی تعمین
 کرتے ہیں ان کے حکم کی اطاعت فرض لازمی ہوتی ہے۔ اُس سے روگردانی کرنے والا دابرۃ
 اسلام سے خارج ہو کر دودادی ہو جاتا ہے۔

سلطان احکام شرعیہ میں بالکل نبی کے تابع ہوتا ہے۔ البتہ نظام عالم کو قواعد شرعیہ کے
 مطابق قائم کرتا۔ عدل و انصاف کے قوانین جاری کرتا ہے۔ تمام معاملات کا خواہ زرعی ہوں یا
 تجارتی۔ مستحق ہوں یا سیاسی۔ صلح کے ہوں یا جنگ کے کسی سے تعلق ہو تا ہے اور اسی احاطہ میں
 خود مختار بنکر اپنے احکام نافذ کرتا ہے۔

خلیفہ راشد میں سلطنت و حکومت کی جہت غالب ہوتی ہے۔ مگر چونکہ وہ مشکوٰۃ نبوت کے بھی
 مقبض و مستیز ہوتا ہے۔ اس لئے احکام و اختیارات ایک حیثیت سے اگر بالکل سلاطین کے حکام
 و اختیارات ہوتے ہیں تو دوسری حیثیت سے وہ اپنے اندر احکام نبوت کی جھلک بھی لئے ہوتا ہے
 اور اسی وجہ سے خلفاء راشدین کا اتباع گواس وجہ کا فرض لازمی نہیں ہے جیسا کہ احکام انبیاء
 کا۔ مگر اس میں شک نہیں کہ انکی سنت و طریقہ سنت انبیاء کی مثل مشابہ بنا دیا گیا ہے اور انکے اتباع کو ایک درجہ
 ضروری قرار دیا گیا ہے۔

خلیفہ راشد اور سلطان عادل کے طریقے ان کے احکام کا فرق اگر آپ سمجھنا چاہتے ہیں تو

تاریخ و سیر میں خلفاء راشدین کے حالات ملاحظہ فرمائیے آپ کو صد ہا مثالیں ایسی ملیں گی کہ خلیفہ کا حکم یا طرز عمل سیاسی پہلو سے علیحدہ ہو کر اصلاح معاد و تہذیب اخلاق و مملکت تصفیہ باطن و تزکیہ خواطر پر مبنی ہوتا ہے۔

مثال کی ضرورت یہی تو دیکھ لیجیے

حضرت معاذ ابن جبل انصاری رضی اللہ عنہ۔ نوجوان خوش رو۔ خوش خور۔ کشادہ دل سخی تھے اپنی قوم کے بہترین نوجوانوں میں سے سخاوت و کشادہ دستی کا یہ حال تھا کہ کسی چیز کا رکھنا اور جمع کرنا چاہتے ہی نہ تھے۔ ایسے سخی کریم النفس کی آمدنی اگرچہ وہ فی حد فائدہ زیادہ بھی ہو۔ کما تمکب پنج کے کا ساتھ بڑا ہاں سکتی تھی۔ آخر قرض لیکر خرچ کرنا شروع کیا اور اس قدر قرضدار ہو گئے کہ تمام اموال منقولہ و غیر منقولہ قرض کے احاطہ میں آ گئی۔

جب آمدنی کی کوئی صورت نہ رہی قرض خواہوں نے مطالبہ شروع کیا تو حضرت معاذؓ جناب سائل صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں جس غرض حاضر ہوئے کہ آپ کے پاس پر قرض خواہ کچھ نہ کچھ مسامحہ کریں گے اور کسی حصہ دین سے گزر کر کے تقویٰ ہی پر قناعت کر لیں گے۔ قرض خواہوں نے باوجود آپ کے ایمان کے کچھ بھی چھوڑنا گوارا نہ کیا تا آخر خود جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا تمام مال فروخت کر کے قرض ادا فرما دیا۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ بالکل خالی ہاتھ رہ گئے کوئی چیز ان کے پاس باقی نہ رہی۔ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انکی اس حالت کا فکر تھا فتح مکہ کے ساتھ آپ اپنے ملک یمن کے کسی حصہ پر ان کو والی مقرر فرما کر بھیجا تاکہ انکی حالت کسی قدر درست ہو جائے اور جو نقصان مالی ان کو پہنچا ہے اس کا جبرئیل آمدنی سے ہو جائے جو بیت المال سے معاوضہ خدمت عطا ہوگی۔

حضرت معاذؓ اُدھر تو یمن میں تھے اُدھر وہاں کچھ تجارت کی سلسلہ جنبانی کر دی۔ اول اس طرح اچھی مقدار مال کی انکے پاس جمع ہو گئی۔ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ اپنے منورہ حاضر ہوئے۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ تھا حضرت عمرؓ نے آپ سے عرض کیا کہ آپ معاذؓ کے پاس اتنا چھوڑ کر جس سے وہ زندگی تیر کر سکیں باقی سب وہیہ مسلمان لیکر

بیت المال میں داخل فرمائیں۔ صدیق اکبر نے اس کے جواب میں فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی لئے بھیجا تھا کہ ان کے نقصان کی تلافی ہو جائے۔ اسی حالت میں میں ان سے خود نہ لوں گا۔ ہاں وہ خود داخل کریں تو مصداق نقہ نہیں۔

حضرت عمرؓ نے جب دیکھا کہ ابوبکر صدیقؓ نے اس بات کو قبول نہیں کیا تو خود حضرت معاذؓ کے پاس پہنچے اور یہ درخواست کی کہ تم اس مال کو داخل بیت المال کرو حضرت معاذؓ نے وہی جواب دیا کہ میں بن بھیجا ہی اسلئے گیا تھا کہ وہاں ہر تلافی نقصان کروں اب میں ہرگز کچھ بھی نہ دوں گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہ سن کر خاموش ہو گئے۔ لیکن کچھ عرصہ کے بعد حضرت معاذؓ آپ سے ملے اور فرمایا کہ بھائی میں آپ کے ارشاد کی تعمیل کروں گا۔ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں بانی کے گروہ میں غوطے کھا رہا ہوں۔ ڈوبنے کے قریب ہوں۔ تم نے جھک کر نبات ڈلائی ہے اس کے بعد حضرت معاذؓ نے صدیق اکبرؓ کی خدمت میں سارا ماجرا عرض کیا اور جو کچھ کہا کر لائے تھے سامنے رکھ کر بحلف عرض کیا کہ میں نے کسی چیز کو مخفی نہیں رکھا۔ صدیق اکبرؓ نے حلف کیساتھ فرمایا کہ میں اس سے کچھ نہ لوں گا۔ میں اپنی طرف سے تم کو یہ کہتا ہوں حضرت عمرؓ فرمادے تھے۔ فرمایا کہ اب اس کے رکھنے میں کچھ ہرج نہیں ہو۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نہایت جلیل القدر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہیں انکی فضیلت و منقبت کا اندازہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ارشاد امام العلماء و برہمچاریہ (معاذ ابن جبل قیامت کے بعد علماء کے آگے آگے رہیں گے اور اونچے مقام پر ہوں گے)

ایسے جلیل القدر صحابی سے یہ تو ناممکن تھا کہ وہ بیت المال میں کسی قسم کی خیانت و بے اعتدالی کرتے یا رعایا کو ستا کر اپنا خزانہ پر کرتے۔ بطور وزیر کے کچھ لیا تو وہ جائز تھا بیت المال کے مال میں تجارت کر کے نفع حاصل کیا تو باذن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا۔ اپنے انگوٹیں بھیجا ہی اسلئے تھا کہ وہاں اس نقصان کا جبر ہو جائے جو تمام جائیداد و اموال کی فروخت سے پہنچ چکا تھا۔ اسی حالت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اول صدیق اکبرؓ سے اور پھر خود حضرت معاذؓ سے اموال کسب وین کو واپس کر دینے کیلئے اصرار کرنا اس بنا پر تو ہو نہیں سکتا کہ انکی طرف کسی قسم کی سوء ظنی تھی یا اس طریقہ کسب کو ناجائز

اور مالِ مکتوب کو حرام و مشتبہ سمجھتے تھے۔ بلکہ بات تو یہی تھی کہ حضرت ماذی صیہ پاک بے لوث منقطع
عن الدنیا کیلئے آپ اُس کو پسند فرماتے تھے کہ دنیا یا متعلق دنیا کی طرف کچھ بھی توجہ کریں۔ اُن کے
دلیس ثروت و دولت کی کچھ بھی قدر و منزلت ہو۔ ولایت و قضا کے معاوضہ میں جو ایک ضروری
اسلامی دینی خدمت تھی سوار کفاف یا قدر گزاران اوقات کچھ بھی لیں۔ غرض اُنکے دل کو جب دنیا سے
پاک رکھا اور اُس ثروت سے دور رکھنا تھا جو ممکن ہے کہ ولایت صوبہ کی حلیل القدر منصب یا تحصیل مال
میں ہو گیا ہو یہی وجہ تھی کہ جب تک حضرت ماذی کی طبیعت میں کچھ بھی تعلق یا میلان اُس مال کی طرف
رہا۔ آپ کی طرف سے اُسکی واپسی پر اصرار رہا اور جس وقت یہ تعلق منقطع ہو کر خود واپس کر نے پر آمادہ ہو گئے
دل سے اُس خیال کو دور کر کے حضرت عدیق اکبر کی خدمت میں سب کچھ حاضر کر دیا اور اپنے اُسکے
قبول سے انکار فرمایا۔ تب حضرت عمرؓ نے بھی یہی فرمایا کہ اب اُسکے رکھنے میں کچھ ہرج نہیں۔ کیوں اس لئے
کہ جو مقصود تھا وہ حاصل ہو گیا۔ اس وجہ سے نہیں کہ پہلے انکو رکھنا حرام و ناجائز تھا اب حلال ہو گیا۔
خیال فرمائیے کہ حضرت عمرؓ کے اس اصرار کا کیا منشا تھا بجز یہ کہ باطن و نظیر قلب کچھ نہ تھا۔ اُنکی
ہمدی و نصیح دینی کا اقتضایہ تھا کہ جو حضرات شرف ویت و مجالست سرور انبیاء علیہم وعلیہم الصلوٰۃ و السلام
مشرف ہو چکے۔ آپ کی برکات ظاہری و باطنی کی انعکاس لئے اُنکی اخلاق و ملکات کو منور کر دیا اور وہ انوار
ایمانی سے مالا مال ہو چکے اُن کو متاع دنیا کسی قسم کا رابطہ و تعلق نہ رہا۔ دنیا کو محض بکافغ یعنی ایام حیات
پورا کر کے دار آخرت تک پہنچانے کا ذریعہ سمجھیں۔

دوسری مثال درکار ہو تو دیکھئے کہ حضرت عمرؓ جو ان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو
بضرورت مسلحانہی معرکہ نایز و بغرض اشاعت اسلام و توسیع ممالک اسلامہ شام و عراق وغیرہ کے
بھیجے گئے تھے۔ باقی میل القدر صحابہ کو بلا کسی خاص ضرورت کے حدود مدنیہ منورہ سے باہر نکلنے کی
اجازت دیتے تھے۔ دنیا کے سرسبز و شاداب ممالک و ماہ کے سامان عیش و طرب و سائیش و راحت
ملند و نعم کو دیکھئے اُن سے مدد و اعانت و متعلق کو پسند فرماتے تھے اور فرماتے تھے میں جانتا ہوں
انہوں نے دنیا و دنیا دار کو دیکھیں اور نہ دنیا دار کو

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ تشدد جس کو غالباً ایک سطحی نظر والا جابرانہ حکم سے تعبیر کر سکتا ہے، بظاہر قواعد شرعیہ اور اصول مہد اسلام میں داخل نہ تھا۔

زیادت کیلئے سفر کی ممانعت پر نہ تجارت اور طلب رزق کیلئے۔ مگر اس کا پہنچا بھی وہی تزکیہ و تطہیر و قطع تعلقات دنیا و متاع دنیا تھا۔ آپ کو اسکی فکر تھی ہوتی تھی کہ جن کامل و مکمل افراد کا بزرگ و صاحب حضرت سرور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تزکیہ نام ہو چکا دنیا کی انکے قلب میں پیشہ کی برابر قدر و قیمت نہیں تھی۔ وہ اسی طرح اس عالم کو تشریف لیا میں اور کسی نیچ و کسی عبدان سے ظاہری طور پر انکو دنیا کی سرسبزی و ثوابی اپنی طرف مائل نہ کر سکے۔

یاد اس قسم کے احکام انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا اصل مقصد ہے اور یہ انکے خاص فیض منصبی میں داخل ہے۔ انبیاء علیہم السلام جہاں ایک طرف داور و نواہی شرع کی تعلیم فرماتے تھے دوسری جانب دنیا و مافیہا کی نفرت ذہن نشین کر کے قلوب کا تزکیہ و تصفیہ فرماتے تھے۔

هو الذی بعث فی الامم رسلہ منہم منہم علیہم آیاتہ و نزلہم و علیہم الکتاب و الحکمۃ۔

وہ ہے جس نے انٹھایا پچ ان پر موعوں کے پیغمبر انہیں میں سے بڑھاتا ہے اور ان کے نشانیں اُس کی اور پاک کر لے اُن کو اور رکھتا ہے اُن کو کتاب و حکمت طہار راشدین کو بھی انبیاء علیہم السلام کے دونوں قسم کے احکام و اختیارات سے حصہ ملا ہے اور اسی لئے ہم نے کہا ہے کہ وہ اختیارات سلطنت کیسا تھا ثابوت بھی اپنے اندر لئے ہوتے ہیں۔

جب خلافت راشدہ کی حقیقت اور اُسکے اختیارات و آثار کا حال ہمارے بیان مذکورہ بالا سے بخوبی منکشف ہو گیا۔ تو اب سنئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ

در جہنم میں بھی ایک خاص درجہ رکھتے ہیں۔ بلکہ یوں کہ دیا جائے کہ خلافت راشدہ اپنی دنیا جانوں اختیارات و لوازم سلطنت اور آثار و برکات نبوت سے پوری قوت کے ساتھ آپ ہی کے عہد میں ظاہر ہوئی۔ اگرچہ درجہ و مرتبہ صدیق اکبر کا ہر حال میں آپ سے بڑھا ہوا ہے۔ اور

خلافت کے اصول فی تیجہ مہار و بلاد کی قواعد ترتیب جیوش تنظیم عساکر تالیف امرار و قواعد
 سب کی بنیاد آپ ہی کے ہاتھوں سے پڑی۔ ملک عرب کا فتنہ و فساد کے عام زلزلہ سی پاک
 و صاف کہ طرف آپ ہی کی ذات سے ہوا ہے۔ اسوقت آپ نے انسداداً و العزم کی سی استقامت و
 و صبر و سلاطین قاہرین کی سی قوت و شوکت کا ثبوت دیا اور سب کچھ وہ کیا جس کے کرنے
 ملک سمجھنے سے بھی جیل القدر صحابہ قاصر ہو رہے تھے۔ مگر بایں ہر آپ کی خلافت کو شاہراہ نبوت
 کا تہ سجدنا چاہئے آپ میرا ثناء نبوت کا غلبہ تھا۔ تنظیم بلاد و غیرہ امور سے آپ کو فطرتاً نسبت
 زیادہ تھی۔ آپ نے جو کچھ کیا وہ اس اعلیٰ خیر کی وجہ سے کیا جو بعد وفات جناب رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم جناب اللہ آپ کے روشن اور پاک امیں پیدا کر دیا گیا تھا۔ جس کی وجہ سے تمام
 اور عظیم شان امور آپ نے سر انجام دیے۔ اور اسی نہد اور عدم رغبت فی الدنیا کی بنا پر جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی خلافت کی طرف شاہ فرستے ہوئے فرمایا۔ وہی خیر و ضعیف
 اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں ایک جانب تو شان حدیث کا امتیازی وجہ موجود جس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ شکوۃ نبوت سے اقتیاس انوار کامل و مکمل حاصل تھا۔ اور شان انتظامی ایسی اعلیٰ پایہ پر کہ
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گران خطاب آگیا۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
 واقعہ میں جس کا اندر خلافت خلفائے راشدین کی طرف شاہ پر فطرتاً و عبقراً بغیر کسی توجہ

کے حالات و معاملات۔ احکام و قصایا سے جو بارہ حضرت خالد ان سے آخر تک ظاہر ہوئی۔ و ذوال
 قسم کے امور ظاہر ہوئے بعض معاملات تو بنیاد قواعد و اصول سلطنت تھے اور منشاء و مواخذہ
 یا اجراء احکام یہ اصول تھے۔ اور بعض معاملات کا مقصد ارادہ ہی امور تھے جو منصب نبوت کی
 تعلق رکھتے ہیں۔ ان میں عام اعتقاد کا تحفظ حضرت خالد کو دینا اور اس کے لڈانہ و حظوظ سے بے لاش

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ ابو بکر نے ایک دل بانی کے کھینچے اور اُنکے کھینچنے میں مدد دی۔

یہ نہیں دیکھا میں نے کسی جوان کو کہہ کر اس کا نام قوت سے کرنا ہو بھی جلد خواب میں دیکھا کہ آپ کو دل کھینچ
 میں آئے۔ ذوال حضرت ابو بکر نے لیدو ایک دل کھینچے اُنکے کھینچنے میں ضعف ظاہر ان کی ذوال حضرت عمر نے یا خوب قوت ہوئی
 ذوال کھینچے اس قوت کو اپنے بایں اغدا میں لیا کہ میں نے کسی جوان کو کہہ کر اُنکے قوت سے لیدو کہہ۔

ملک کے ترکہ یا خاگر کرنا وغیرہ وغیرہ۔ لیکن چونکہ ان تمام حالات کی تفصیل اوپر گذر چکی ہے اور ہم ہر وقت پر اشارہ بھی کرتے آئے ہیں۔ اس لئے یہاں اُن کے اعادہ کی ضرورت نہیں سمجھی۔ ہر صاحب فہم سلیم منطبق کر سکتا ہے۔ بننے اصل اور اہم بیان کر دی سلطنت و خلافت کے فرق کو بتلا دیتا ہے۔ اسکو سمجھ لینا چاہئے اور پھر اسکو دیکھ کر کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے دونوں قسم کے معاملات کس ثبوت و صلابت کیساتھ صادر ہوئے ہیں ہر ایک بائگی تک کو پہنچ جانا چاہئے۔ واللہ الہادی الی صراط المستقیم۔

فائدہ ثالثہ۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں انما بعثت معلما۔ میں معلم بنا کر بھیجا گیا ہوں (یعنی میرا اصلی اور حقیقی کام ہے کہ جہل کی عام تاریکی کا پرہ عقل و بصائر سے اٹھا کر علم کے انوار و برکات کے عالم کو منور کر دوں اور ہر دوسرا ارشاد ہے۔

بعثت لاقم مکارم الاخلاق | میں کام اخلاق و ملکات فاضلہ اور فضائل تکمیل و ترقی کیلئے
بیجا گیا ہوں۔

یعنی مکارم اخلاق و ملکات فاضلہ کی تعلیم و تلقین کا سلسلہ گو ابتداً آفرینش مجاری ہی۔ ہر نئی اپنی شریعت میں اسکی تعلیم دی ہے۔ ہر ایک امت کے افراد صالحہ نے اخلاق و ملکات فاضلہ کے ذریعہ سے ساری روحانی و جسمانی ترقی حاصل کی۔ انبیاء علیہم السلام کے بیان فرمودہ اصول و قواعد کو دیکھ کر اور سمجھ کر علماء ہر زمانہ خواہ کسی دین و نبی کے پیرو ہوں یا انہوں۔ اخلاق حسنہ و ملکات فاضلہ کی تعلیم کو انسانی تمدن و تہذیب کا جزو لا ینفک سمجھتے چلے آئے ہیں۔ مگر شریعت محمدیہ چونکہ تمام شرائع سابقہ کی مکمل شریعت ہے اُن کے اندر جو افراد و تقریبات تھی اسکو زائل کر کے جاہد اعتدال قائم کو فاضل ہے اور اسی کی طرف اشارہ و آیہ شریفہ۔

بعض عنہما صرحہ و الاغلال | دفع کرتے ہیں اُن سے اُن کا بوجہ اور شدائد و الزام
التي كانت علیہم۔ | پہلے سے تھے۔

اس لئے جس طرح احکام شریعت کے اندر اہم سابقہ میں افراد و تقریبات کو دخل تھا اسی طرح مکارم اخلاق کے اندر بھی ایک گونا گونا افراد و تقریبات موجود تھی۔ وجہ اسکی ظاہر ہے۔ ہر حکم شریعت کا انتشار کوئی غلطی

اور ملکہ اصلی ہوتا ہے اور اس حکم و رکن شریعت کے ان اخلاق و ملکات کے آثار و ثمرات ظاہر ہوتے ہیں کسی حکم میں اگر کسی ملک فاضلہ کی تقویت و اصلاح مد نظر ہوتی ہے تو دوسری میں کسی عکس ذلیلہ اور خلقِ رومی کا ازالہ و محو مقصود ہوتا ہے۔ پس ضرور یہ کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت تمام شرائع سابقہ کی ناسخ یا بالافعال دیگر مکمل ہے تو آپ کی اخلاقی تعلیم بھی مکام اخلاق کی مکمل و متمم ہوگی۔

اکمال و تہتم کی یہی معنی ہیں کہ اگر کسی مذہب یا طبقہ میں کسی خلقِ حسن پر عمل درآمد نہیں ہوا اسکو نیا حدیث یا قابلِ عمل و انفعالات نہیں سمجھا تو اسکی ترویج دی جائے۔ انکو اسکے آثار و ثمرات مطلع کیا جائے۔ یا اگر کہیں خلقِ حسن کو بجائے خود تمسک و احبب العمل سمجھا جائے مگر افراد قوم نے اپنے خود تراشیدہ خیالات و اسکی صورتِ نوعیہ کو بدل ڈالا ہے اسکے طرقِ استعمال میں تیز کر دیا ہے اسکے اندر افراط و تفریط پیدا کر دی ہے۔ تو انکو ہموار و کھنکھڑا کر کے اصلی محاسن کی تعلیم دیکر حیرت و نقصان کر دیا جائے اور اس طرح اسکی تہتم کر دی جائے۔

ہر ملک ہر مذہب ہر فرقہ ہر حکم پر قوم اور اسکی کل افراد میں اخلاق کی تقسیم حسنہ و قبیحہ کے اندر موجود کسی جاہل سے جاہل قوم کے حالات و معاملات کا بھی اگر تجسس و تفقہ کرینگے تو آپ کو ان کی روزانہ زندگی کے دیکھنے سے صاف صاف معلوم ہو جائیگا کہ انکی رسوم و عادات میں بعض اخلاق کا استحسان بعض کا استکراہ و قبیح داخل ہے اور اسی پر انکی باہم معاشرت کے حسن و قبح کا مدار ہے۔ یہ تو طبقہ جہاں غیر متہدین و وحشی منش لوگوں کا حال ہے لیکن جہاں اہل عقل کھلتے ہیں متہدین ہیں۔ تہذیب و ترقی نے انکی عقل کو مصطفیٰ بخشی کو دیا ہے۔ وہ انسانی معاشرہ کے آداب و اصول کو کاغذ و اقف ہیں۔ انکی اندر تو اخلاقِ حسنہ و صیغہ کی توزیع و تقسیم کو بہت ہی بڑا دخل ہوتا ہے جو اخلاقِ ان کے نزدیک حسن و جلیل قرار دے گئے ہیں خواہ فطرۃ سلیمہ کے نزدیک وہ جلیل نہوں کسی شریعت کے ان کو تعلیم دی ہو۔ مگر وہ اپنی زندگی کا لب لباب اپنی برتری و برتری قوم میں اپنی عزت و رفعت انہیں اخلاق کیساتھ متصف ہونے میں سمجھتے ہیں۔ بااوقات ایسے اخلاق کسی قوم میں رائج ہو جاتے ہیں جو مبایہ نفس الامریہ منہج اور قابلِ نفرت ہیں اس قوم کے بعض افراد کو بھی اسی طرح کھینکتے ہیں مگر یہ شخص باوجود ایسے افعال اور انکی منشا یعنی اس خلق و ملک کو سخت نفرت و حقارت سے دیکھنے کے اپنی قوم کے خود تراشیدہ تہذیب و تمدن کو سنبھالنے کیلئے ان اخلاق کیساتھ مجبوراً متصف ہوتا اور وہ

افعال اس سے سرزد ہو جاتے ہیں۔ مثلاً ملک عرب میں ہر ایک ایسے اخلاق ذمہ دار پکڑ گئے تھے جن کو برا سمجھنے والے ان میں موجود تھے۔ مگر جہدِ رادِ قوم کی قوم انہیں اخلاق و ملکات کی تابع تھی۔ علیٰ ہر فرد کی متدن اقوام کا حال دیکھ لیجئے۔ ہماری اس عرض کا حاصل یہ ہوا کہ تعلیم اخلاق عالم کیلئے ایک لازمی امر ہے جو قوم شرع الہی کی متبع ہر ایک اندر وہی اخلاقی تعلیم ہے جو ہر اس طرحی ان تک پہنچی ہے۔ اور جو قوم کسی مذہب و ملت کے تابع و متقاد نہیں ہے ہی ان کے اندر بھی اخلاق کی اصولی تعلیم تو ہر سطح شرع انبیاء علیہم السلام پہنچی ہے۔ کیونکہ دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں ہے جو باعتبار اپنی روایات قدیمہ کے کسی نبی یا کسی شریعت کی متبع نہ ہوئی ہو۔ جمل و تہر و سرکشی و نافرمانی نے رفتہ رفتہ اپنا اثر جاکر ان کو دائرہ اتباع انبیاء و شرائع سے نکال کر مستقل بنا دیا۔ اور ان اقوام نے اپنی اصولی تعلیم اخلاق کو ترک کر دیا۔ اس حد تک پہنچا دیا کہ بغاوت سوار چہ لہو کے قلیل انبیاء اور اخلاق و رسوم و وجہ اقوام میں کچھ مناسبت معلوم نہیں ہوتی۔

دیکھئے تو سہی حضرت ابراہیم علیہ السلام علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے جانشین حضرت اسماعیل علیہ السلام علیہم السلام نے جو ہم عصر ہیں۔ پیغمبر مکرم کی تعلیم دی۔ وہ کوئی ناساطق حسن تھا۔ جسکی آپ نے تعلیم دی تھی اور پھر زمانہ و دواز تک انہی اخلاق انہی اقوال و افعال انہیں اعمال و معاملات پر عمل درآمد بھی ہوتا رہا۔ مگر آخر میں جو عرب کی حالت تھی کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ تعلیم خلیل الہی کا کچھ بھی اثر باقی تھا۔ جب اخلاق متدن عالم کیلئے ایسا جزو لاینفک ہے اور کسی قوم میں خواہ کسی شریعت کے پابند ہوں یا اپنی عقل و رسوم مقررہ کے۔

اخلاق و ملکات فاضلہ علی وجہ الکمال موجود نہ تھے۔ کچھ تو اس وجہ سے کہ کسی ملت میں تعلیم اخلاق مکمل طور پر نہیں ہوئی اور جب قدر تھی اس ملت کے افراد نے خود کو گناہگار بنا لیا تھا اور رو بہل کر کے اعلیٰ تعلیم کا ایسا طیارہ کر دیا تھا کہ حقیقت و غیر حقیقت کا پہ لگنا دشوار تھا۔ اور زیادہ تر اس وجہ سے کہ عالم کے اکثر افراد نے جہاں احکام الہی کا ابداع کیا۔ وہیں اپنی اخلاقی حالت کو اپنی عقل و ادبام۔ رسوم و عادات کے تابع کر لیا اور یہ ہم بھی عرض کر چکے ہیں کہ منتشر جملہ افعال و اقوال کا اخلاق و ملکات ہیں۔ جیسا غلطی اور جیسا ملکہ ہوتا ہے ویسے ہی اقوال و افعال صادر ہوتے ہیں۔ پس حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات

اگر ای جیبِ محمدؐ للعالمین پھیری اور اپنی ذات پر تمام عالم کی نجات کا مدار ٹھہرا تو لازمی امر تھا کہ کھیل شریعت کے ساتھ کھیل جتیمِ مکرم اخلاق بھی آپ کے ذریعہ سے ہوتی جو اخلاق و ملکات حسنہ عالم سے سب سے بڑے تھیں ان کا سرور و زندہ فرط نے جن میں جو نقصان اگر ان کی حالتِ مصیبت بدل چکی تھی یا ان کے مواقع ہستیاں میں تھیں ان کا کچھ کا تھا۔ ان کو اصلی حالت پر نمایاں فرماتے۔ اور یہی مطلب آپ کے ارشاد فیضِ نبیاد کا تھا۔

جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واقعہ تعلیمی کو آیت شریفہ کے اندر ان جلیب الفاظ میں لایا فرمایا گیا ہے۔

هو الذي بعث في الامم رسولاً
منهم يتلو عليهم اياته
ويزكيهم ويعلمهم الكتاب
والحكمة

وہ وہ ذاتِ پاک ہے کہ جس نے اپنی لوگوں میں ایک رسول بھیج دیا ان کی قوم میں سے جو ان پر اللہ تعالیٰ کی کتاب کو تلاوت کرے اور ان کے نفسوں کا تزکیہ کرے اور کتاب کی تعلیم کرے اور حکمت کی باتیں سکھاتا ہے۔

منہم آیت سے ظاہر ہے کہ آپ کی تعلیم میں تلاوتِ آیاتِ بیانِ احکام شرعیہ تزکیہ باطن و تطہیر اخلاق تعلیم و تلقین کتاب اللہ و اصول و لمیات شرع تعلیم اسرار معرفت و توحید سب ہی کچھ داخل تھے۔ آپ کی تعلیم نے شریعتِ حق کو من کل الجوانب ایسا محفوظ و مستحکم کر دیا کہ کسی جانب سے اس میں ختم نہ پڑنے اور گزند نہ پہنچنے کا اندیشہ و احتمال باقی نہ رہا۔ آپ نے شریعت کے حدود و احکام کے جس و قبح ان کے استعمال کے طریقے اس طرح بیان فرمادے کہ جو شخص انہیں تنقیح و فہم کے ساتھ قائم رکھے کسی و خطرہ و ہلاکت و رسوائی میں نہیں گر سکتا۔ آپ نے ظاہری احکام کی تعلیم کے ساتھ اسرارِ شریعت اور لمیاتِ احکام کی تلقین بھی اس طرح فرمادی کہ کسی کو شک و شبہ کی اس میں گنجائش نہ چھوڑی۔ تزکیہ باطن و تطہیر اخلاق کے ذریعہ سے علمِ یقین کو حق یقین کے درجے تک پہنچا دیا۔ اس طرح شریعت کے حصار کو اتنا محکم و مستحکم فرمادیا کہ خداوندِ عالم جل جلالہ نے شریعتِ محمدیہ کو مفعولِ کمال و کمال سے سرور و زندہ فرمایا۔

اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً۔

آج کے دن تمہارے دین کو کمال کر دیا اور اپنی نعمت کو تمہارے دین اسلام کو تمام کر دیا۔

یہ تھی جناب سلاصلی اللہ علیہ وسلم کی مکمل تعلیم اور اس کی گاہ کے سنیافتہ حضرات متعارفوں علیہم السلام تھے اسناد کامل و بنیظیر تھے ہی۔ مگر شاگرد بھی پستیل تھے۔ صحابہ رضوان اللہ علیہم اے شریعت اسلامیہ کی حدود و فرائض اخلاق حسنہ کے متعالیٰ خصائل و مہمہ سے اجتناب۔ علوم اذعان و مولجید اسرار معرفت ذات و صفات توحید و تنزیہ اس درجہ پائی تھی کہ اولین و آخرین میں ان کا کوئی مثل نہیں تھا۔ صحابہ مکمل دین تھے باطن ان کا فہم معرفت توحید سے لیزر تھا۔ ان کے تمام اخلاق ملکات و صفیات الہی کے تابع تھے۔ ان کے تمام قوی و حرکات شریعت کے پابند و شریعت کو اس طرح سمجھ ہوئے تھے۔ ایک ایچ ان سے ادھر ادھر ہٹنا ناممکن تھا۔

فائقہ امارت و عزل خالد رضی اللہ عنہ سے صحابہ کے حالات پر ایک بسیط و روشنی پڑتی ہے ہر مسلمان کا فرض ہے کہ اس واقعہ کے جزئیات پر غور کر کے صحابہ کے کمال کا اذعان کرے اس قدم کے اندر مقدمہ امور قابل بیان ہیں جن کے احاطہ سے میں قاصر ہوں مگر تنہم فائدہ کی غرض سے چند باتیں عرض کر دینا ضروری خیال کرتا ہوں۔

(۱) تمام دنیا میں جس طرح لائق و باندہ افسران افواج کی ضرورت ہوتی ہے مسلمانوں کو بھی خصوصاً اس حالت میں جبکہ خیرہ و غریب کی تنگداری دنیا کا مقابلہ کرنا تھا کوئی بڑی ترتیب یافتہ فوج ان کے ساتھ نہ تھی صحابہ میں ہاجرین و انصار رضوان اللہ علیہم اجمعین اگرچہ بدین معنی آزمودہ و پختہ کار تھے کہ صحبت کیما اثر نے ادھر شب و روز کی ماسرئی خدمت گزاری۔ مگر کہائے رزم کے پختہ و فراز نے ان کے تمام ملکات و قوی کو روشنی و منور بنادیا تھا۔ ان میں کا ہر ایک فرد امت و اعدہ کا حکم رکھتا تھا اگر ایسے قدیم الایام ہاجرین و انصار کی تعداد زیادہ نہ تھی۔ صحابہ میں بھی زیادہ تعداد ایسے حضرات کی تھی جن کو سوار و شرف زیارہ جمال مبارک یا چند ایام یا چند ساعت یا ایک ہی بار حاضری دینا کی زیادہ نوبت خدمت گزاری نہ آتی تھی۔ کیونکہ قبائل کے قبائل فتح مکہ کے بعد اور حجازہ الوداع کے درمیان مسلمان ہوئے۔ اگرچہ اکثر قبائل کے وفد حاضر دربار نبوی ہوئے۔ مگر وہ دیریں چند افراد حاضر ہوتے تھے بلکہ سارا قبیلہ اور حجۃ الوداع میں گویا کثرت قبائل عرب شریک جج ہوئے اور یہی موقع عام طور پر قبائل عرب

اور کیسے کہ وہ وقار یافتہ بائبلین مدبر و فرماندار عساکر و قواد کی ضرورت تھی۔

پھر بھی دیکھ لینے کی بات ہے کہ مہاجرین و انصار میں کی ایک بڑی جماعت جو علماء و علماء طرح سے ممتاز و فائق سمجھے جاتے تھے۔ ان کی ضرورت خاصہ الخلافت میں کس قدر تھی چنانچہ ایسے افراد میں سے سید بعض جدیدہ نبرگوں کے جیسے ابن الامتہ ابو عبیدہ بن الجراح۔ یا سعد بن ابی وقاص وغیرہ رضی اللہ عنہم کے باقی کل وہ حضرات جنکو صحابہ کے اندر علم و ذہن و تقویٰ وغیرہ میں امتیاز تھا تعلیم امت ضروریات خلافت کیلئے مدبرہ منورہ ہی میں مقیم ہوئے۔

حضرت خالد رضی اللہ عنہ میں تمام وہ اوصاف موجود تھے جنکو ایک اول درجہ کے جنرل میں ہونے چاہئیں مسلمانوں بالخصوص ملتہل و قل صحابہ میں ایک سے ایک جبری ایک سے ایک بڑھ کر مدبر و ذی رائے موجود تھے مگر کوئی تو خصوصیت تھی کہ سیف من سیدف اللہ کا خطاب حضرت خالد کو عطا ہوا۔

حضرت خالد کے اندر جس وصف کو دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ ایک قائد جیش میں اس سے بڑھ کر اوصاف نہیں ہو سکتے۔ انکی شجاعت و بسالت۔ دانائی و ذراعتی۔ جرأت و جہتی۔ خرم و متعطف۔ غرض جس وصف کو دیکھیں یوں کہنے کو دل چاہتا ہے کہ اس سے بڑھ کر ہونا مشکل ہے۔ پھر ان اوصاف کیساتھ ساتھ پرائن کا یہ عرب کہ نام سننے ہی وحش و حواس خطا ہو جائیں۔ تدبیر قبول جائیں۔ دوستوں کو یہ اعتقاد کہ جدھر لیجائیں بلا پوچھے ساتھ ہولیں۔ یہ وہ باتیں تھیں کہ کسی اقبال مذکور کو بھی جب تک نصیب نہ ہوتی یا اور یہی وہ اوصاف تھے کہ آج تیرہ سو سال گزرے ہیں پر حضرت خالد کا سکہ مخالف و موافق کے قلوب میں اُسی طرح بیٹھا ہوا ہے جیسا جب تھا۔

ادھر تو یہ حالات تھے جن کا اقتضایہ تھا کہ ایسے جیشل جنرل کی خدمات و عساکر اسلامیہ کو مہم کر دینا ملک غلطی اور خود کشی سے کم نہ تھا لیکن ادھر شان فاعلیٰ دیکھئے کہ بوجہ بعض ان کمزوریوں کیلئے احتیاطیوں کے جو حضرت کے مقابلہ مرتدین عرب صادر ہو چکی تھیں عظیم الشان معرکہ یرموک میں جہاں کہ مسلمانوں کی مٹھی بھر فوج کو ہتھیار تہرب یافتہ افواج۔ یہ مقابلہ تھا۔

صف کاردار مرتب تھیں۔ حضرت خالد کے سر پر قیادہ عامہ کا پھر پر الہام ہوا تھا۔ لیکن مغربی کا

حکم سید رہا۔ اس اقل معزولی میں ان معمولی گرفتوں کیساتھ وہ خیالات حفظ و اعتقاد امت بھی تھے جو دوبارہ کئی عزل اور واپس طلب کر لینے کے سبب آئے۔ مگر جیسا کہ تواریخ کے مطالعہ سے مفہوم ہوتا ہے عزل کو ظاہر انہیں گرفتوں پر تربت کھا گیا۔

اگر ذرا خیال وغور سے دیکھئے تو اس وقت فاروق عظیم کو سخت اثر کمال تھا حد و شریعت کی محاظات اس طرف اعلیٰ تھی کہ ایک ایسے ذمہ دار افسر کی ادنیٰ فروگزاشت پر چشم پوشی کی جائے۔ اور پھر افسر محض افسری نہیں بلکہ اقل درجہ کا مقبول خاص صحابی جب کا فضل و قول خود قابل اقتدار کیونکہ تھوڑی سی چشم پوشی کر جیسا کہ میں مضامین عظیم کی بنیاد پڑتی تھی۔ افسران تواریخ کو ایسے مواقع میں اپنے خیالات اور جرأتوں کے پورا کرنے کیلئے حجت نامہ مانگا کرتی تھی خصوصاً اس وجہ سے اور بھی کہ وہ ایک صحابی کا فضل تھا۔ اور خلفاء سلاطین بادشاہ کو ماتحت افسروں کی ناجائز و ہلک غلطیوں سے چشم پوشی کرنے کیلئے حضرت عمر کا طرز عمل ایک نہایت قوی پتہ ہو جاتی، اور حضرت خالد کی فتوحات غلیظہ کفار پر ان کا رعب و داب مسلمانوں کو ایسے سخت وقت میں ایسے لائق و قائد و سپہ سالار کی ضرورت یہ امور اس طرف بلاتے تھے کہ ان کو اس عہد سے جنبش نہ دی جائے۔ مگر بالآخر آپ کا فیصلہ یہ ہوا کہ شریعت کی حد میں سخت پڑنا ایسا مضامین غلیظہ ہے جس کی اصلاح خارج از امکان ہے۔ اور ہر صحابہ میں ان سے بڑے درجے کے موجود ہیں جن کی

برکت سے وہ کام ہو جائیں گے۔ جو حضرت خالد کی آزمودہ کاری تیقظ و حزم سے ہوتے تھے اور اسکے ساتھ ہی یہ بھی یقین تھا کہ حضرت خالد کی خدمات محض ایک سبب زیادہ نہیں ہیں ان کا کوئی فعل موثر نہیں ہے۔ جو کہ ہوتا ہو خداوند عالم کے حکم و اذن سے ہوتا ہو۔ ایک سبب کیلئے بہت سے سبب ہوتے ہیں۔ اور ہر سبب کا سبب پیدا ہو جائیں گے۔ اور ہر آپ کو حضرت خالد کی دینداری، اسلام اور مسلمانوں کی جان نثاری سے کامل توقع تھی کہ اس عزل کا ان کے کسی حال پر اثر نہ پڑے گا۔ بلکہ وہ بمقابلہ کفار و اعداء خدمات جہاد کیلئے پہلے سے زیادہ جہت و چالاکی ہو جائیں گے اور اُن سے زیادہ کردہائیں گے جو حالت قیادہ عامہ میں کوئے تھے۔ چنانچہ آپ کا یہ حسن ظن پورا ہو کر رہا۔

حضرت خالد نے وہ خدمات کیں جن کی وجہ سے حضرت عمر کو بھی ان لینا پڑا کہ ان کی خدمات صلہ

خود ان کو امیر خدادیہ تھا حضرت عمر کا تعلق بن۔ محافظت حدود شریعت اُسے دفتہ متدیہ اور یہ تھا ان کا توکل و ایمان۔ کہ ایک ذرا سی فرو گذاشت کوجن کی تاویل حضرت خالد کے پاس موجود تھی بوجہ اُسے دفتہ متدیہ گوارا نہ کیا۔

یہ تو بالکل ظاہر ہے کہ یہ زمانہ قرن اول تھا۔ بکثرت صحابہ عسا کہ اسلام میں موجود تھے مسلمانوں پر انکی صحبت کا گہرا اثر تھا۔ شرک و جہل کی بنیادیں اوکھڑ چکی تھیں۔ اسلئے کسی ایسے اعتقاد باطل کے راسخ ہو جائے گا تو اندیشہ بالکل نہ تھا کہ مسلمانوں کا کوئی ایک فرد بھی حضرت خالد کی کسی ہند یا فرست کو نتیجہ حرب میں موثر سمجھنے لگے اور خدائے بے نیاز کی طرف سے توجہ اور ثابت ہو جہاں مگر اس میں شک نہیں کہ جو اعتماد حضرت خالد کے تبار جنگ جرات و بسالت کے اوپر تھا اس کا فوری نقصان ایک تو یہ تھا کہ بہت سے افراد ان پر اور ان کی تدابیر پر ایسے مطمئن ہو چلے تھے کہ خود اپنی طرف سے اقدام کرنا کسی کو یا ضرورت نہ سمجھتے تھے۔ اور یہ امر جیسا کہ مضرب ظاہر ہے خصوصاً ایسی قوم کے لئے جو دنیا کو ہدایت کرنے نکلے ہیں اور اسکو حضرت خالد جیسے ہزار ہا افراد کی ضرورت ہے۔

پھر صحابہ جیسے جلیل القدر افراد اور قرن اول کے مسلمانوں میں غیر اشرار و عوام و بھروسہ گودہ کی درجہ کا ہو یا سوار خداوند عالم اور کسی کے فعل کو ذیل و موثر سمجھنے کا شائبہ کو ظاہری صوت کے اعتبار سے ہی ہوا نکلے اسوچ علم و ذوق معرفت۔ قادر ذات۔ توکل و تقدیر ایمانی و ذوق و وجدانی کے سرسری خلاف تھا۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ مفاسد اعتقاد۔ اعمال و افعال کی بنیاد ہمیشہ ابتدائی ہی بڑی ہو و اعتقاد اور رہنمائی فی العلم میں تو کسی اعتقاد فاسد کی بنیاد جم ہی نہیں سکتی ہاں اسوقت اگر کسی ادنی درجہ کے جائز یا باطل پر سامع کیا گیا تو قرن بالبعید میں انہیں مباحات و شرک و بدعات کی صورت اختیار کر لی ہو جیت سکتی کی بنیاد میں سے چلی ہو کہ انبیاء و صالحین کی تصدیق کو ان کی یاد تازہ کرنے کی صحت و سوان کی طاعت و اداس کی طرف راغب و متحرک ہو جانے اپنے مکافو کو انکی پاک صورتوں کی لہجہ نبوی وضع قطع سے برکات و فیوض حاصل کرنے کے لئے۔ کھا جانا شروع ہوا اس طبقہ میں ان بزرگوں کی عظمت تھی تو انکے نیکو کمال و عابد و ذلیل بدرگاہ اب العلیں ہونے کی جیت سکتی لیکن دوچار طبقہ گذر جانے پر وہ صلی

وجہ تو کم ہو گئی۔ وہی عباد صالحین اب بصورتِ بے مہر پرستش کئے جانے لگے۔

بعینہ اسی طرح حضرت خالد بن ولیدؓ پر اعتقاد و بہرہ نسبت جمعیہ کر اسلام میں پھیل گیا تھا اُس وقت تو گو اسی درجہ کا تھا جیسے کہ تدابیرِ پراختیاد کی شرع نے اجازت دی ہے۔ مگر تدابیرِ افراط کی حد تک احتمالِ اول تو اعمالِ افعال میں ترکِ توکل کی طرف داعی ہوتا ہے بڑے بڑے صلحاء صبح سے شام تک تدابیر میں منہمک رہتے ہیں ترکِ تدبیر کی وقت پریشان خاطر ہو جاتے ہیں۔ ان کو بہت کم خیال ہوتا ہے کہ تدبیر و عدم تدبیر دونوں حالتوں میں فاعلِ حقیقی حق تعالیٰ ہی ہے۔ اور ہر شدہ شدہ نوبت یہاں تک پہنچ جاتی ہے کہ توکل کو محض ڈھکوسل سمجھنے لگتے ہیں اور کہنے لگتے ہیں کہ جہالتِ کسل و کاہلی حجبِ غالبی ہوئی تو توکل کو اڑنا لیا جاتا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ خامکاروں کا توکل اسی درجہ کا ہوتا ہے۔ مگر حقیقی توکل ایسا نہیں ہے اور حقیقی توکل سے بخیر ہو کر سچی توکل کو سمجھنا جس کے معنی عجز عن التدبیر کے ہیں یہ بھی اُسی کا نتیجہ ہے کہ اول تدبیر ہی کو معتد علیہ اور معمول بنایا گیا۔ اور جب تدابیر کی تاثیراتِ ظہور میں راسخ ہو چکیں تو اب صرف توکل پر ایمان ہی ایمان بن گیا۔ اور پھر اس سے بڑھ کر حجبِ عقل اور فلسفہ کی الجھنوں میں پڑے۔ عالم کو تدبیر ہی کا مظہر لکھا حقیقی اسبابِ مسمورات۔ خالقِ الاسباب الایثار تک ساقی نہ ہوئی و محلولِ سیر کی ہدایت باقی رہی نہ قوانینِ نظریہ پر عمل درآمد با ظلم و ذوقی رہا نہ خدائی نہ کشفِ حقائق سے تعلق رہا اور نہ اسرارِ معرفت سے نہ اہل اللہ کے علوم و معارف پر ایمان و اذعانِ میسر آیا۔ نہ اُنکے آگے تسلیمِ خم کیا اب توکل کے اعتقاد کے بھی خلاصی ہو گئی۔ یہ وہ مراحل ہیں جو عالم میں مین آچکے اور آ رہے ہیں۔

انہیں وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ایسے خارجِ سبب سالار کو ظاہر ایک قسم کی بے عقلی کے ساتھ مغزول اور میدان کارزار سے واپس بلا کر بروقت امت کو سمجھا لایا اور اس مفید و عظیم سچائی دی جس کا اثر کو ابھی سولہ ایسی قدس نفوس کے دوسرے حضرات کو محسوس ہوا جو مگر آپ کو اور آپ کے پیروں کو عیاں مشہود تھا۔

آج صد ہا اولیادِ امت کی قبروں کی پرستش ہو رہی ہے۔ انکی ذوات کی تعظیم مغرطیں گروہ کے گروہ مبتلا ہیں۔ مگر حضرت خالد بن ولیدؓ کی عظمت خود انکی حیات میں انکی اقران و امثال میں اس قدر تھی

آج انکی تعظیم مفرط کا وجود نہیں ہے۔ نہ انکی قبر کا عرس ہوتا ہے۔ نہ آداب و سجدات۔ یہی سچا کہ جانتے
ہیں۔ یہ اس بزرگزیہ تعلیم کا اثر ہے تھا اور یہ حضرت عمرؓ کا اس قرن پر اور تمام اہمیت پر احسان عظیم تھا۔
بجز اللہ عنا وعنہ جمیع المسلمین خیرا۔

اصل وجہ تو اس غزل کی یہ تھی جو عرض کی گئی۔ چنانچہ حضرت عمرؓ کا ارشاد کہ میں نے خالد کو
کسی ناراضی پر یہ اور تمہمت کی وجہ سے مفرط نہیں کیا اسکی واضح اور بین دلیل ہے۔

لیکن بعض اُن جنوی امور کو بھی اس میں دخیل مان لیا جاتے۔ مثلاً کسی شاعر کو کچھ زیادہ تم انعام
میں عطا فرما دینا۔ یا حمام میں جا کر بیٹھنے کا استعمال جس میں شراب کا کوئی جزو مخلوط تھا۔ تو ظاہر ہے
کہ یہ اس قسم کی بات ہے جو جو بات غزل میں بیان ہو چکی ہے حضرت خالدؓ نے اپنے خیال و رائے کے
موافق کوئی ناجائز امر نہیں کیا۔ شمار کو انعام دینے کا منشاء موجود ہے۔ یہ بعد از حفظ ناموس کے لئے
بعض اوقات ضروری ہو جاتا ہے۔ مگر حضرت عمرؓ جانتے تھے کہ خالد کوئی معمولی شخص نہیں ہے اُن کا
فعل قابل افتداری و تقلید ہے۔ انہوں نے آج ایک شاعر کو اپنی ملک سے ہزار دیکھ دو سترہ امر تو مسلمان
بیت المال سے لاکھوں کروڑوں دینے اور اس فعل کو حجت گردا نہیں گئے۔

علیٰ ہذا بیٹے کا قصہ گو حضرت خالدؓ کے نزدیک اس وجہ سے کہ شراب باقی نہ رہی تھی اسکا استعمال
جائز تھا اگر اس سے عوام کے خیالات کی تصحیح نہیں ہو سکتی نہ تھی یہ ہوتی کہ ایسا بیٹا استعمال کیا جس میں
شراب تھی اور ظاہر ہے کہ آپکا فعل دوسروں کیلئے حجت ہو جاتا اور آگے چل کر بلا توجہ و بلا تاویل ایسے
بیٹے استعمال ہونے لگے جن میں ظاہر شراب اپنی اصلی حالت میں مخلوط ہوتی۔ یہ تھی حضرت عمرؓ کی شان کہ مسئلہ
توکل و تقدیر کو جو ایک اعتدالی مسئلہ اور دین کا اصل اصول ہو چکے ساتھ کثیف و فانی تھا سنبھالنے اور امت کو خدا عظیم سے بچنے
کیلئے حضرت خالدؓ کے غزل میں ہیں پیش دیکھا اور کچھ چاہ نہ کی کہ عباد اسلام کو ان کی طاعت کی و کس قسم کا نقصان یا زبردستی
بیشک پہنچا اگر دشمن اس انتظام کا شائبہ نفسانی ہوتا۔ ہرگز کچھ بھی نقصان نہیں پہنچا اور یہ تھا صحابہ کا
توکل نام۔ یہ تھی حضرت عمرؓ کی صلابت یعنی کہ ایک امر قابل تاویل میں بھی اس مسالمت و روا داری کہ
جائز نہ رکھا جس کی وجہ سے خیالات میں تغیر و اعمال و افعال میں نقصان پہنچے۔ اہمیت کسی گمراہی میں مبتلا نہ

(۲) حضرت خالد کی اقل مغزولی میدانِ رموکے صف کارزار میں ہوئی محسوس اُنکی زیرِ کمان ۳۵ ہزار جراثِ شکر کی کمان تھی اور حلیلِ القدر صحابہ بطورِ امارت و نزلت اُنکے حکم اور ارشاد کے تابع تھے۔ اس لشکرِ جراثِ شکر کے درجہ کے لوگ تھے اُنکے اندازہ کیلئے ہی کافی ہے کہ بکثرت صحابہ ان میں موجود تھے یا وہ لوگ جو نزلت صحابہ کے فیوضِ برکات سے مستفیض رہتے تھے اُنکے قوتِ صاف ذہنِ سلیم اور علمِ نسخ تھے ہر حکم کے منشاء و مبنی کو سمجھتے تھے وہ اسکو بھی جانتے تھے کہ اسلام نے اُنکے حقوق کو کس قدر بڑی کر دیا، اُن میں کا ادنیٰ سے ادنیٰ احمد کر سکتا تھا جس کی ذمہ داری سبب عائد ہوتی تھی۔ باوجود علم و شانِ شریعت میں اب بال جبر اُجاہوتا تھا انکو خوب معلوم تھا کہ اللہ اور اُسکے رسول کے بد اطاعت اولی الامر و خلفاء بھی فرضِ بے پردہ یہ بھی جانتے تھے کہ فتنہ و اختلاف قومی شیرازہ کو پرالگ کر دیتے اور دین کی جڑوں کو اکھو کھلا بنا دیتے ہیں۔

یہی وجہ تھی کہ باوجود حضرت خالد کی عظمت و اقتدار کا قلوب میں سکھ ٹپھ جانے کے اور باوجود مکہ ان میں کا ہر شخص فدا ہونے جان نیے کو تیار تھا۔ مگر جب غلیفہ وقت کا ایک سفیر نامہ بریا چہر اسی حکم سے جزل پر سالارِ عظیم لیکر پہنچا تو تواریخ ہمیشہ پہنچیں مگر اس عظیم الشان لشکر میں سے ایک نے بھی غلیفہ کے حکم سے سربازی تو درکنار اس میں کسی حد تک کٹکھینی بھی کی ہو۔

اس عظیم اجتماع میں حضرت خالد کے قوی ہشتہ دار خاص اجباب بہمِ حضورِ مرقنِ خواص و مصائب اڈیکانگ اور باڈیکارڈ سب ہی موجود تھے حضرت خالد کے جن امور کو سببِ غل بنایا گیا تھا وہ ایسے نہ تھے کہ تاویل ہو سکتی ہو ایسے وقت بالکل ممکن تھا کہ اقربا و اجباب ہم مصاحبوں کی طرف سے کسی جانبداری و حمایت کا اظہار نہ نہ حضرت عمر کے حکم پر نکٹہ چینی ہوئی۔ یا کم از کم اس کو بے محل اور بے موقع بتلایا جانا اس عجلت کو اُنکی سوتہ میری پر محمول کیا جانا اس سے کم درجہ یہ بات تھی کہ ایسے سخت مقابلے کی وقت ایک لخت اتنے بڑے سپہ سالار اور قائدِ فرزانہ کی مغزولی اُنکے عزم و ہمت میں فتور ڈالتی اُن کو دشمنوں کے غلبہ اور اپنی مغلوبیت کے خطرات سستاتے اور اس بار پر خلیفہ کی خدمت میں نذر ثانی کی درخواست بھیجتے۔

محصور ہم قرن و ہجرت ہجرات کی جانب سے حضرت عمرؓ کے حکم میں عین مصلحت و صواب ظاہر کرنے کی کوشش کی جاتی۔ حضرت خالدؓ کو اس سزا کا حق ظاہر کیا جاتا۔ مگر اللہ اکبر جو حکم غل کس سکون و طینان کا سنگیانہ موافق کی جانب سے صدائے حمایت بلند ہوئی۔ نہ اقران و امثال کی طرف سے حکم کی تائید اور تقویت۔ بلکہ تو یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ اس حکم کے بارہ میں باہم بھی سرگوشیاں ہوئی ہوں۔

حکم آیا یہ سالہ معزول ہوا۔ دو سال ان کی جگہ قائم ہوا اور کسی نظم و تربیت میں فرق نہ ہوا۔ نہ خیال میں بیجان و تلاطم پیدا ہوا جس کی روک تھام کی جانی۔

یہ کیوں ہوا اس لئے کہ تعلیم اسلام نے سب کے قلوب میں ایک ہی رنگت ڈال دیا تھا جن خاص حکمتوں کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس غل میں پیش نظر رکھا تھا گو اول اول عام قلوب میں اس کا احساس نہ ہوا اور جبکہ قلوب میں خلش و فخلجان ہو بھی تو اول ان کو اس قسم کے اختیارات نہ تھے کہ خود معزول کر دیتے اور ایسی زوجتیں معاملہ میں انقلاب کی تحریک کو بھی پسند کرتے تھے گرجب حکماء پہنچا تو سب نے رضا و رغبت اسکو منظور کر لیا۔ اور اس بات کی توجہ پہنچے جس کی خلیفہ وقت کی فراموشی یا بانی نے ہدایت فرمائی تھی۔ کیا کوئی قوم ایسی پاک تعلیم اور ایسے پاک نفوس کی مثال پیش کر سکتی ہے۔

(دسم) امین الامت ابو عبیدہ ابن الجراح کے نام حکم پہنچا کہ خالد سے اپنے ہاتھ میں کمان لے لیں حضرت امین الامت نے اس حکم کی تعمیل تو اتنی مریم کیسا تھی کہ عین معرکہ کے وقت اس کا اظہار نہ کیا اور اتنا اختیار بوجہ رعایت مصلحت مسلمین ان کو تھا۔ مگر آخر اعلان عام اس طرح کر دیا کہ حضرت خالدؓ کی عظمت و وقار کا سرمو فرق نہ کرنے دیا۔ وہ پہلے اگر قائد عام تھے تو اب قائد عام کے مشرک مدار کل ہو کر رہنے لگے۔

حضرت امین الامت بغیر انکی صلاح و مشورہ کے کچھ نہ کرتے تھے۔ اکثر موقعوں پر کسی بڑے حصہ سکر کی کمان اُنکے ہاتھ میں ہوتی تھی۔ اکثر مواقع میں مستقلاً اپنی رائے سے حملہ کرتے یا کسی شہر و قلعہ کو فتح کر لیتے تھے اپنے لئے ماتحتوں کا خود انتخاب کر لیتے تھے۔ غرض جو امیر ایک قائد عام کے ہاتھ میں ہونے چاہیے اس لئے سب کچھ ان کے ہاتھ میں تھے۔ اور یہی ان کی استعداد و جہت۔ جانبازی و جان نثاری تدبیر و درست تھی کہ ظاہر میں قائد عام ان فرمان اور کام کرنے میں اختیار تھے۔ اور ہیست

کو دیکھ کر حضرت عمرؓ نے فرمادیا۔

أَمَرَ خَالِدًا لِنَفْسِهِ

(خالد نے خود اپنے آپ کو امیر بنالیا)

امین الامۃ وہ شخص تھے کہ اس امت مرحومہ کے اندر فردا کمل شمار ہوتے تھے۔ اُنکے بار میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حق امین فرمایا ہے۔ ایسے شخص سے یہ تو ممکن تھا کہ اپنے اندر تمام سراخامی فرائض عامہ قیادہ جہتوں میں سہیل بن جائے۔ اور پھر اسکو قبول کر لیتے ہیں کہ تھے تو بجائے امین بننے کے سخت خائنوں اور جرموں میں شمار ہونے کے قابل ہوتے یہ بھی ممکن نہ تھا کہ پاسداری قرابت و ارستہ سودہ و مصاحبت حضرت خالد کی اتنی فراحداری کر دیتی کہ خلیفہ وقت کے حکم فتن پر چلنا نہیں نہیں آپ میں لیاقت خدا داد تجربہ حرب و ضرب و فتح و بلاد و امصار ہر قسم کے امور موجود تھے اور اس کے ساتھ فرستائیا بی و در سوخ علم بھی کامل موجود تھے۔ آپ نے خلیفہ کے حکم کے منشا کو خوب سمجھا کہ امت کو ایک عام و رطہ منسلک سے بچانا اور شریعت کی حدود کو نہ اندازی سے محفوظ رکھنا۔ ادھر آپ حضرت خالد کے ذاتی جوہر ان کے کمال خدا داد کو بھی بخوبی جانتے تھے۔ اسلئے آپ نے کہاں خرم و دونوں پہلوؤں کو سنبھالا۔ اُنکی مغزوی کا اعلان فرمادیا اور حضرت خالد کے ذاتی کالات اور انکی فراست و تدبیر و انکی جرأت و ہمت۔ آرا و رجحان و مشاورہ و مفیدہ و فیہمی۔ بلکہ پہلے سے زیادہ مستفیع ہوتے ہے۔

امین الامۃ کیلئے اسوقت و حالات میں کچھ ایک حالت سامنے تھی۔ یا تو یہ کہ ایسے مشہور و بزرگوار مقبول خلافت قائد عام کی جگہ قائم نہیں اپنی ہم قابلیت مسلمانوں میں ہم مقبولیت کے احتمال کر حضرت خالد پر اعتماد کرتے۔ یہاں تک اس میں حیل اشان منصب قیادہ عامہ کو اپنے لئے مغز و ہمت و کاندہ و عینا کہ حضرت خالد کو باہمکل نظر انداز کر دیتے اور انکو ایک عام سپاہی کے درجہ میں پہنچا دیتے یا اس سے بھی بڑھ کر خطہ ہوتا کہ ایسا شخص جواتے بڑے درجے سے گرا لیا گیا ہے۔ ممکن ہی ہو جا اپنی رسوخ و مقبولیت ہاں کوئی ایسی ریشہ دوانی نہ کر بیٹھیں جس سے اُنکے کاندہ مولوں میں خرق پڑ جائے۔ فتوحات ترک جائیں اور بالآخر قومی صدمے احتجاج حضرت خالد کو دوبارہ قائد عام بنائے جائے کیلئے بلند ہو۔

گر سبحان اللہ کوئی ایک امر بھی اُن کیلئے کوئی ایسی بات کا محرک نہوا جس سے کچھ بھی شائبہ نفسانیت کا پتہ نہ چلتا۔ بشارت ایمانی رنگ و ریشہ میں سمائی ہوئی تھی تعلیم اسلام نے اُنکے نام کوئی واحد خلق کو جکڑ رکھا تھا۔ ہندو رب نفس نے کسی نامعلوم خلق کا اثر باقی نہ چھوڑا تھا۔ توکل ایمان بالقرآن نے کسی شخص کے قول و فعل کو مؤثر و ضعیف باقی نہ رکھا تھا۔ اُن کو علم راسخ تھا کہ جو اللہ چاہیگا ہو کر رہیگا۔ عمرو خالد ابو عبیدہ و سب ملکر بھی کچھ نہیں کر سکتے۔ اسلئے اس وقت اُنہوں نے وہی کیا جو ایک کامل الایمان صاحبِ ہمت تیسرے کو کرنا چاہئے تھا۔ (۴) یہ وقت سب سے زیادہ حضرت خالد کیلئے پرخطر تھا۔ کیسا ہی کوئی مخلص ہمدرد کشنا ہی اُنہیں نہ ہوا۔ ہوا اسکو بھی ایسے وقت اپنے ننگے ناموس کی پامالی رفعت کے بعد مہبوط و مروج کو بعد زول و عروج کے اند دلت کے خیالات متانت میں خصوصاً جبکہ ایک شخص اپنے آپکو بالکل بے لوث سمجھتا ہو۔ اور وہ اور عام دنیا جیسا نہیں تھا۔ اُس نے تائید اسلام و نصرة المسلمین میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ اور پھر اس کو مسلمانوں کے غرض و اعتماد سے بھی اخل ہو کہ میں کچھ بھی زبان سے نکالوں گا۔ یا کوئی حرکت کرونگا۔ ہزاروں دل میرے ساتھ ہونگے۔ سیکڑوں ناپس ناپس میں جنبش کر رہے لگیں گی۔ مگر وہی ایک پاک اسلامی تعلیم تھی جس کی بدولت حضرت خالد بھی حفظہ نفسانیت کی اتنی دور نگاہ سے تھے جتنے حضرت ابو عبیدہ و حضرت عمرؓ آپکو مقتضایہ بشریت اپنی برآء کی بنا پر یہ خیال گذر ہو کہ میرے ساتھ یہ معاملہ درست نہیں ہوا۔ تو ممکن ہو مگر قابلِ گرفت نہیں لیکن آپ نے بھی خلیفہ کے حکم کو اُسی طوع و رغبت سے سنا جیسے عام افراد نے۔

نہیں جہیں ہوئے۔ نہ کسی کے پاس شکوہ شرمکامیت لیکو گئے۔ نہ اس منصبِ جلیل سے مغروری لئے اُنکے اندر کچھ تحریک کی۔ نہ چہرہ پر خن و ملال کے آثار ظاہر ہوئے۔ نہ بشارت میں فرق پڑا۔ نہ کسی امر میں تقادم ہوا۔ بلکہ دائرہ افراغ نفس میں پہلے سے زیادہ جست و جالاک ہو گئے۔ قیادہ عام کی صورت میں اگر ان سامعی جمیلہ میں تحصیل رفعت و نیکنامی کا بھی احتمال نگاہ تھا تو اب اس کا ثبوت بھی نہ رہا اور انکا پاک نفس ان کو ہمت سے بھی بری ہو گیا اور آپ نے وہ کچھ کیا کہ دنیا نے دیکھ لیا۔ اور انصاف سے دیکھو کہ حضرت خالد رضی اللہ عنہما جزیرہ اولین میں سے نہیں ہیں۔ عشرہ مبشرہ

اور دوسرے طویل نقد و صحابہ سے قبول اسلام میں خدمتِ جان نثاری میں تجلِ مصائب و شدائد میں بہت ہی موخر ہیں۔ غزوہ خندق تک تو مسلمانوں سے برسرِ رکاب رہے۔ مگر حسبِ اسلامی تعلیم اور جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظرِ کیمیا اثر نے اپنا اثر دکھلایا۔ تو ان کو بھی ایک دم میں ہی حالاتِ مقامات طے کرادیئے گئے جو علی فرق المراتب قدیم الایام صحابہ کو طے ہو چکے تھے۔ اُن کے اسلاف و ملکات میں نہ شائبہ جاہلیت باقی نہ رہا نہ واہمہ نفسانیت۔ ان کا بال بال شریعت کے حکم و ہستوار مول سے بندھ گیا۔

(۵) عزل ثانی میں اس لامۃ کیلئے ایک قسم کی نیادہ آزمائش امتحان کا وقت تھا۔ ادھر تو حضرت خالد کی عظمتِ علمِ قلب میں سابق سے زیادہ راسخ و مستحکم ہو چکی تھی۔ انکی تدبیر جنگ۔ فراست و دانائی کبالت و شجاعت کے ساتھ ساتھ انکی پاک نفسی میں دیہکات کا اعتقاد اور بھی بڑھ چکا تھا اور اب ہر ایک تسخیر و نصرت کو انکی تدبیر یا جبرۃ یا انکے وجود کی بین برکت کی طرف منسوب سمجھنا ایک کھلی ہوئی بات تھی مسلمان اپنی آنکھ سے دیکھتے تھے کہ قائدِ عام اس لامۃ یا وجود اس نہایت و شان و علو مرتبت ہر قسم کے تجزیہ و تدبیر کی ہر بات میں حضرت خالد پر اعتماد کرتے ہیں۔ گویا حقیقت میں قیادۂ عام کی تمام ذمہ داری انہیں کے سپرد ہی اُدھار کئے دلیں یا اعتقاد یا وارد ہر اس لامۃ کا یہ معاملہ پھر کیسے ممکن تھا کہ ان کا یلخت مغرور کو دینا۔ تمام خدمات سے بیکدوش کر کے میدانِ کارزار سے واپس بلا لینا۔ انکو نہ کھٹکتا۔ اس وقت اس لامۃ کو بخطرہ ہو جانا کہ انکی مغروری مسلمانوں میں کسی ہیجان کا سبب نہ بن جائے۔ خلیفہ ارشد کی طرف کسی قسم کی سوزخنی نہ پیدا ہو جائے کچھ مستبعد امر نہ تھا۔

دوسری جانب ان کو یہ اشکال کہ خلیفہ وقت کی اطاعت تو اسکی مقتضی ہے کہ حرفِ بحرف قبل ارشاد کریں۔ ادھر حضرت خالد کی جلالیت شانِ علو مرتبت اور پھر خود اس لامۃ سے قنوت اور اہل قرابت کیساتھ مراعات اور رعایتِ حقوق کا حکم اس سے مانع۔ ادھر حکمِ عزل ایسا سخت کہ حقیقی بھرموں کے ساتھ بھی ایسا برتاؤ نہیں کیا جاتا۔ بالخصوص جبکہ باوجود حرم کے ناقابلِ معافی و درگزر ہونیکے وہ شخص کسی اعلیٰ رتبہ پر ممتاز نہ ہو ایسے وقت تو ایسے لوگام میں نہایت احتیاط برتی جاتی ہے۔ اتفاق کے

ساتھ کسی اور بہانہ سے طلب کر کے نظر بند کر دیتے۔ یا حکم سنائی دیتے ہیں۔

گراچینے باوجود ان اشکالات اور پرخطر آزمائش کے وہی کیا جو ایک پاک دل۔ راسخ فی علم کو کرنا چاہئے جو اسباب و تاثرات اسباب ظاہری سے گذر کر موثر حقیقی کی بارگاہ تک سیوخ یافتہ ہو۔ جو حدود و شریعت کو کما حقہ سمجھے سمجھئے اور حفاظت حدود کو اولین فرض سمجھے ہو۔

آپ تبفیل حکم خلیفہ ارشد امراء اجماع کو جمع کر کے حکمائہ خلافت ہاتھ میں لیکر سر پر بیٹھے اور جب مضمون حکمائہ حضرت خالد سے سوالات شروع کئے۔ مگر شکس باندھنے میں ابھی کچھ تامل تھا جس کی وجہ یہ نہ تھی کہ ایسا کرنے میں مسلمانوں کی طرف سے کچھ خطرہ یا پاسداری حضرت خالد و جنبہ داری نہ ثابت مانع تھی۔ نہیں بلکہ رفعت شان و جلالت قدر حضرت خالد کی وجہ سے ایک قسم کی حیاتی جو اقدام سے اقل و کم میں مانع آتی تھی۔ حضرت امین الامۃ فطری طور سے نہایت علیم بردبار واقع ہونے تھے انکی طبیعت بھی نرم تھی۔ لیکن یہ تامل بھی چند لمحوں کی بات تھی۔ اور آپ اس سے قبل مسلمانوں کو منشا سے حکم کی اطلاع دیکھ چکے تھے اور یہ بھی ممکن ہو کہ آپ نے خود پہلے ہی سے تبفیل حکمائہ خلافت کیلئے کسی کو مامور فرما دیا ہو۔ حضرت بلال کا خود کھڑے ہو کر سر سے عماما اتارنا اور اسی سے شکس باندھنا جبکہ قائد عام امین الامۃ ساکت بیٹھے ہوں اس کا زبردست قرینہ ہو۔

حضرت خالد نے امین الامۃ سے سوالات سن کر کچھ جواب دیا۔ اس بھاری اور عظیم الشان اسلامی جماعت میں ایک قسم کا سناٹا اور سکوت تھا۔ لوگ ادھر حضرت خالد کی غلطی نشان کو دیکھتے تھے اور دھڑکیں دے بخت حکم کو خیال کر کے امین الامۃ کو دیکھ رہے تھے۔ کہ کیا کریں گے اس سکوت کو حضرت بلال حبشی مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حرکت قدم اور جنبش دست نے توڑا۔ آپ اپنی جگہ سے کھڑے ہوئے اور آگے بڑھ کر سر سے عماما اتارا اور اسی سے اُن کے ہاتھ کس کر باندھ دیے۔ اب پھر انہیں سوالات کا اعادہ ہوا۔ اور اب حضرت خالد نے بھی صفائی سی جو جواب صحیح تھے دیئے۔ جواب سننے کے بعد حضرت امین الامۃ نے خود کھڑے ہو کر اپنے ہاتھ سے سر پر عمامہ باندھتے ہوئے فرمایا:

ذی طبع و نسمع لولہمنا و نکرہم و نلحدہم | ہم اپنے والدہ حکام کا حکم سننے اور اس کی اطاعت کرتے

مواہبنا

اور قرابت اور بنی اعلام کا اکرام و احترام کرتے ہیں۔

ایسے اشکال و خطرہ کے وقت میں الامام علیہ السلام کو کس طرح منجھالا ہر معاملہ میں صدقہ شریعت کی کتنی محافظت کی۔ ظاہر ہے اور یا اسلام کی اسی پاک تعلیم کا اثر تھا جس نے سوا ایک سودا و عشق آسمی کے سب خیالات کو مٹا دیا تھا۔

خلیفہ راشد کے حکم کی بھی پوری اطاعت کی حضرت خالد کی قرابت کا حق بھی پورا ادا کیا انکی جلالت شان کو بھی اُسکے درجہ پر قائم رکھا۔

کوئی شخص یہ خیال نہ کرے کہ اپنے ہاتھ سے عامہ سر پر باندھنے اور ان الفاظ کے ادا کرنے میں جن سے حضرت خالد کی تعظیم ثابت ہوتی ہو، منشاء حکمنامہ خلافت کی خلاف ورزی تھی کیونکہ منشاء حکمنامہ تو بر سر جمع توہین تھا۔ اور اس کا منشاء تعظیم و تکریم جس سے خیال ہو سکتا ہے کہ تعمیل حکمنامہ بہ جبر و اکراہ تھی۔

ایسا ہرگز نہ تھا۔ حضرت امین الامہ کو منشاء حکمنامہ معلوم تھا۔ وہ جانتے تھے کہ حضرت عمر کے قلب میں اس پیشل و جانباز سپہ سالار کی عظمت مرکوز ہے۔ انکی جلالت شان کو جاننے ہیں۔ جو خطا سید من سی و فاشہ کا ان کو بارگاہ رسالت مل چکا ہو وہ بھی انہیں معلوم ہے۔ یہ جو کچھ کیا گیا انشطاماً و سداً الباب الفتنہ مضامین نفس خالد کیا گیا ہے اور یہی امین الامہ کی غایت فراموش ایمانی تھی کہ ہر بات کو اسکی حد پر رکھا۔ افواہ و تفریط کی جانب ایک سانچہ بھی قدم نہیں بڑھایا۔

ایک ریفار | اس کی بظاہر کوئی معقول وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ امین الامہ نے قبل تعمیل حکمنامہ خلافت بار یک کنندہ | ممبر ریڈیو کو حضرت خالد سے سوال کیا۔ تو آپ نے محض سکوت کیا۔ کچھ جواب نہ دیا۔

اور جب حضرت بلال عامہ اُتار کر اور شکس بازہ کر تعمیل تمام کر چکے اور اس وقت اُن سے اُن سوالات کا اعادہ کیا گیا۔ تو آپ نے جو صلی اور حقیقی جوابات تھے عنایت فرما دیئے۔ یہ وجہ تو ہو نہیں سکتی کہ اول مرتبہ سوالات کو محض معمولی بات سمجھا تھا۔ یہ خیال تھا کہ بات یوں ہی مل جائیگی اور جب تعمیل حکمنامہ ہو چکی آپ سمجھے کہ بلا جواب دیئے چارہ نہیں کیونکہ حضرت خالد بھی اسی مقدس مباحث کے ایک برگزیدہ فرد

تھے۔ شانِ صلابتِ عمریٰ اور شدۃ فی امرائے کو بخوبی جانتے تھے۔ احکامِ خلافت کی اطاعتِ سیلا کو
کے دلوں میں مستند رکھ کر نہ تھی وہ بھی معلوم تھی حضرت ابو عبیدہ کی امانت و دیانت۔ راستبازی و صداقت
سے بخوبی واقف تھے اسلئے یہ گمان ہی نہیں ہو سکتا کہ بات یونہی سکوت سے اٹل جائیگی بلکہ حقیقت
اس میں ایک نہایت باریک پہلو اور غامض نکتہ تھا۔ جس کے سمجھنے کے بعد حضرت خالد کی عظمت
شان و رفعت و قدرِ قلوب میں اور بھی بڑھ جاتی ہے۔

بات یہ تھی کہ حضرت خالد کو خواہ بوجہ اپنی فراست باطنی و نورانی اور خواہ برہانِ ذکرہ باطنی
معلوم ہو چکا تھا کہ حضرت عمرؓ نے میرے ساتھ کیا معاملہ فرمایا چاہا ہی اور وہ سوالات کے جوابات
مجھ سے کس حالت اور کس انداز میں لینا چاہتے ہیں اور ان کو یہ بھی معلوم تھا کہ اس معاملے مقصود
حقیقاً میری توہین نہیں ہے۔ گو صورتاً توہین ہی۔ بلکہ اصلاحِ خیالات و سد بابِ فتنہ اور خود میرے
امراضِ نفسانی کا علاج کرنا مقصود ہی۔ ادھر یہ بھی جانتے تھے کہ اطاعتِ اولی الامر واجب ہے۔
کسی ایک فرد کو بھی گنجائش پسند نہیں ہے۔ ادھر میں الامت کی نسبت یہ خیال تھا کہ وہ جیسا اس سے
رہیں گے اسلئے آپؐ تمام جوانب کو ملحوظ رکھ کر یہ فیصلہ کر لیا تھا کہ جب تک ہو تب تک عکس العمل ہو کر مجھ
سے جواب لیا جائیگا کچھ نہ کہوں گا۔ یہ وجہ تھی سکوت خالد کی اور یہ بات تھی کہ جس کو ہر شخص
پہنچ سکتا۔ پہنچے گا تو وہ شخص جس کے دل میں نور ایمان کی وہی جھلک ہو جس سے اُس قرن کے قلوب
مستورہ مستنیر تھے خدا کا شکر ہے کہ صاحب کے ہر ایک قول و فعل میں حقیقت بھی زیادہ خیال کیا جاتا ہے
اُن کے اندر نہایت لطیف و دقیق پہلو دکھاتے ہیں۔ الحمد للہ علی ذالک۔

(۶) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نہایت صفائی اور نہایت آزادی سے حضرت خالد جیسے بے مثل
قائد عام کو ایک مرتبہ نہیں و مرتبہ معمولی طور پر نہیں بلکہ نہایت عطف اور ایک قسم کی بے عزتانی سے
معزول فرمایا۔ اور وجوہات غزل میں ہم اُن کے حکم کی اصل منشاء اور صحیح غرض کو با تفصیل بیان کر چکے
ہیں۔ اس کے اعادہ کی تو ضرورت نہیں۔ مگر دیکھنا یہ ہے کہ ان کو ایسا کرنے میں اشکالات کیا تھے۔ اور
ایک عقل کے پابند شریعت کے تابع و متعاہد کو کس قسم کے فحان ہو سکتے تھے حضرت خالد کے فضائل

و کائنات کے واقف انکی نمایاں خدمتگذاری اسلام و فتوحات ممالک ہو یہاں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اُنکے اس قسم کے افعال سے باوجود انہما رناراضی در گذر فرمانا اور اسی طرح خدمات اسلام کا مامور دبر قرار رکھنا۔

صدیق اکبر کا باوجود اصرار معزول نہ کرنا۔ اُن کے افعال کو قابل تاویل سمجھنا یہ سب کچھ عدم سکھایا مسلمانوں میں اُنکے اقتدار و عظمت کا پہلو بھی پیش نظر تھا۔ سب سے بڑھ کر اسلامی عساکر کو ایسے سپہ سالار کی سخت ضرورت تھی حاجت ایسے وقت محض انکو اپنی رائے و اجتہاد پر عمل کر نہیں کس قدر پس پیش ہو سکتا تھا۔ دوسرے بجانب جن فتنوں کا استیصال اور جن جنوں کا سد باب کرنا چاہتے تھے وہ ایسے نہ تھے کہ آپ اُن سے انصاف کیے اور اُمت کو گراہی و ضلالت سے نہ بچاتے مگر بحان اللہ حضرت عمرؓ نے وہی کیا جو ایک سالک تعلیم گاہ کے رشید ارشد شاگرد کو کرنا چاہئے تھا آپ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبر کے مشاہد حکم کو صحیح و مناسب وقت سمجھا۔ آپ نے یہ بھی سمجھا کہ ان احکام کے بغیر سے احکام بدل جاتے ہیں۔ آپ نے یہ بھی سمجھا کہ احکام اجتہاد میں محدث وقت کو اپنی رائے پر عمل کرنا جائز ہے لہذا حضرت خالد و جملہ عساکر اسلامیہ و افراد سیدین پر یہ بھی اطمینان تھا کہ اسلامی تعلیم نے اُنکے اندر خود غرضی احکام اسلام سے انحراف خلیفہ وقت سے الفت و سرکشی کا مادہ ہی نہیں چھوڑا۔ باوجود حریت جرات اخلاقی جو اسلامی تعلیم کا جزو اہم تھا بشریت کے احکام میں سب جاکڑے ہوئے ہیں۔ اس لئے آپ نے بیدار نگاہ اصلاح امت کے پہلو کو مرجع سمجھ کر احکام جاری کر دیئے جس کی موہومیل ہوئی۔

لیکن اس کے ساتھ جو بات سب سے زیادہ جوت و عصب پر روشنی ڈالتی ہے یہی کہ خلیفہ وقت نے اپنے حکم کی تائید اور ترویج میں کوئی ایسی بات زبان سے نہ نکالی جس سے حضرت خالدؓ کی تفتیش شان یا توہین و عدم کمال کی طرف اشارہ ملے ہوگا۔ بلکہ اس غل کی وجہ سے مسلمانوں میں جو ابرائیم نقص و توہین پیدا ہو جانیکا خیال تھا اور ایسے مواقع میں اکثر ایسا ہوا کرتا ہے۔ اسکو اپنے نہایت کشادہ دلی و فراخوصلگی سے بکرات و عزت ظہر فرما کر غریب گشتی عامرہ اجناد و ولایت امصار کو مطلع فرما دیا کہ خالدؓ کی معزلی کسی سو غلطی یا تمت کی وجہ سے نہیں ہوئی۔

حضرت خالد کو خود خطاب کر کے فرمایا

وَاللّٰهُ اَنْتَ اِلٰہُ الْحَبِیْبِ وَاللّٰهُ
اَنْتَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ
وَعَدِ اَکْثَرُ قِسْمٍ مَّجْهُوْکُوْکٍ مَّجْبُوْبٍ بِرَیْءٍ یُّوْثِرُ تَبَارِکَیْ غُلَّتْ
وَاکْرَامٍ مِّیْرَیْ دَلِیْسٍ هَیْ

آپ کے اس طرز عمل سے صاف ظاہر ہے کہ آپ نے جلد جواب کی پوری غارتگی کی۔ حدیثِ نبویہ کو سبھا لاء حضرت خالد کے درجہ کو قائم رکھا۔ مسلمانوں کے عقائد و خیالات کی اصلاح کی لتہ کو فتنہ و فساد سے بچایا۔ اور اس جلد کا روای میں ازابتداء تا انتہا کہیں لوثِ نفسانیت یا شاہدِ غیر کا وہم بھی ظاہر نہ ہوا۔

یہ بھی اسلام کی اصلی تعلیم جس نے مسلمانوں کو اوجِ رفعت پر پہنچایا اور جب مسلمانوں نے جب قدر اس اصل تعلیم سے بے توجہی کی اتنا ہی اُن پر اوار آیا۔ ترقی سے تنزل کی طرف بھگے۔
وَاللّٰهُ الْهَادِی وَاللّٰهُ الْمُرْجِعُ وَالْمُنَاقِبُ

قائدِ رابعہ غل ثانی کی وقتِ خلیفہ کا یہ حکم مہیا کہ حضرت خالد کے سر سے عمامہ اتار کر اسی سے اُنکی مشکیں باندھی جائیں اور جواب طلب کئے جائیں جو نہایت سخت اور ہتک آمیز تھا۔ مگر تاہم اگر حضرت خالد کے اقرب و اشراف عرب کے رؤسا و سادات عساکر کے امراء و قادروں سے کوئی اسکی تعمیل کر لیا تب بھی ایک بات تھی۔ اپنی اقرب و اشراف سے کوئی بات ہتک آمیز یا خلافِ شان بھی پہنچ جاتی ہے تو اس کو گوارا کر لیا جاتا ہے لیکن یہاں معاملہ برعکس ہوا اس حکم کی تعمیل کے لئے سختی و اشدان عساکر اسلام میں سے جہاں ہر درجہ اور طبقہ کے لوگ موجود تھے۔ مگر طے ہوئے تو حضرت بلال حبشی۔ مکرّم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

بلال اپنے فضائل و مناقب کی وجہ سے کیسے ہی اعلیٰ درجہ کے مقرب و برگزیدہ ہوں۔ مگر تھے ایک حبشی غلام۔ اُن کا ایک ایسے عظیم الشان پر خط کام کیلئے خواہ تو اس سے کہیں لامر نے خود اشارہ کیا ہو۔ اور خواہ اس وجہ سے کہ تعمیل حکم نامہ خلافِ فتنہ لکھا مادہ کیا ہو مگر اہرنا حیرت انگیز ضرورت نہ تھی کہ اس کا کیا صفائی اور پاکبازی تھی۔ قلوب کیسے نور و جلی ہو چکے تھے۔ ردائلِ نفسانی کس

حد تک ناپید ہو چکی تھیں۔ کہ کسی شخص نے اس حرکت کو انگواری سے نہیں دیکھا۔

اس واقعے سے معلوم ہو گیا کہ اسلام نے حریت مساوات کی تعلیم کس حد تک دی ہے۔ اُس نے توازن و متانہل کی میزان کو کیسا صحیح قائم کیا۔ جو قومیں آج حریت مساوات کی مدعی ہیں اور فخر کرتی ہیں کہ اسلام نے غلامی کو قائم کیا۔ اور ہم نے اس کو مٹا کر حریت مساوات کو جاری کیا اپنے دل میں ذرا انصاف نہ کریں کہ ان کا فخر کہاں تک بجا ہے۔ اور وہ کیونکر اسلام کی حریت مساوات کا مقابلہ کر سکتی ہیں ہرگز نہیں اس حریت مساوات کو اسلام کی حریت مساوات توازن و متانہل کے کیا نسبت پر نسبت خاک ابلال پاک جو لوگ اس غلطی میں مبتلا ہو کر اسلام پر اعتراض کر بیٹھے ہیں۔ انہوں نے حقیقت حریت و مساوات کی حدود اور ان کے احکام کو سمجھا ہی نہیں میں چاہتا ہوں کہ حریت مساوات اس کی حدود و احکام طرق استعمال کے متعلق بھی کچھ وضاحت کر دوں۔

تفصیل و تحقیق مسئلہ حریت مساوات

مساوات۔ عالم کے تمام اجزاء پر نظر ڈالنے سے خواہ وہ افراد ہوں۔ یا اصناف۔ یا جماعتیں یا اجناس صاف واضح ہے کہ ان کے نظام کا محور اشتراک افراد۔ اجتماع و افتراق۔ متانہل و متانیہ ہے عالم صحیح اجزاء و وجود میں مشترک ہے موجودات میں وصف وجود سے تفریق شروع ہوتی ہے۔ اور ہمیں سے احکام و معاملات میں بھی تفریق کی بنیاد پڑتی ہے۔

موجودات غیر ذی حیات میں جمادات۔ نباتات۔ اشجار و اجزاء۔ درود و بارگاہ و کوہ و کوہا سب شامل ہیں۔ موجودات فی حیات میں ہر ایک کی تقسیم ہو گئی۔ ایک جزو وہ ہے جو احکام خداوندی کا مکلف بنایا گیا جن سے احکام شرع کا تعلق ہے جن کے اقوال و افعال حالات و معاملات قانون شرع و شرع میں جکڑ دیئے گئے ہیں اور یہ حصہ ذوی العقول کا ہے۔ دوسرا جزو وہ ہے جو غیر ذوی العقول کہلاتے ہیں اور مکلف نہ ہو احکام آئی نہیں ہیں۔ اس جزو کے اندر گوہر ہر انواع و اقسام داخل ہیں۔ جن کا احاطہ شواہد۔ برقی۔ بخوری۔ بطوری۔ نبات و بہائم۔ حشرات الارض وغیرہ۔ مگر کلی طور پر ہم کہیں

دو حصوں پر منقسم کرتے ہیں ایک ذی مثل سباع طیور و بہائم۔ اس میں شیر چیتا۔ سانپ کچھر وغیرہ داخل ہو گئے۔ دوسرا غیر موزی۔

غیر موزی کی بھی ہم کی تقسیم کر کے اس کو دو حصوں میں منقسم کرتے ہیں۔ ایک وہ جس کا کام لانسان کیلئے جائز حلال مفید قرار دیا گیا۔ دوسرے وہ جن کا کسی طرح سے بھی استعمال ناجائز و حرام ہے جزو مکلف بالاحکام بھی دو حصوں میں منقسم ہے ایک انسان جو جسم کشیف ارضی ہے۔ دوسرا جن جو جسم لطیف۔ ناری۔ تار علی تشکل بالاشکال المختلفة ہے۔

وصف جوہر میں سارا عالم شریک تھا اور یہاں تک حقوق کو حقوق کا تعلق نہ تھا۔ وصف حیوۃ نے ان میں تفریق پیدا کر دی۔ مسافات موجودی کے احکام بدلنے کے حقوق کے تعلق قائم کر دیے تمام موجودات پر جزو مکلف کا حق تفوق قائم کر دیا۔ عالم کو کچھ اجزا میں اس جزو کیلئے کار آمد بنایا گیا۔ خداوند عالم نے ایک عام فرمان کے ذریعے ہم کو اس عظیم الشان احسان سے ان الفاظ میں مطلع فرمایا۔

خلق لکم مافی الارض جمیعاً (زمین کی مدی چیزوں کو تمہارے نفع کیلئے پیدا کیا ہے)

اشتراک موجودی کا نفع تو صرف اتنا ہی کہ موجودات میں سے ایک موجود دوسری موجود کے کار آمد ہو۔ لیکن چونکہ احکام کا تعلق حیوۃ سے ہے۔ اس لئے کسی کا دوسرے پر حق نہیں ہے۔

حیوۃ کی تفریق نے اول تو یہ امتیاز قائم کیا کہ غیر ذی حیات اس جزو کا خادم و تابع ہوا۔ جو حیوان ہے چاہے چاہے دیکھتے ہیں کہ غیر ذی حیات تمام افراد ذی حیات کیلئے کار آمد ہے حیوانات۔ طیور۔ و دواب سب انہیں اجزا سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ پانی پیتے ہیں۔ گھاس رختوں کے پتے میوے پھل غلہ کھاتے ہیں۔ رختوں کے سایہ میں۔ پہاڑوں کے غاروں میں۔ زمین کی کھدوں میں آرام کرنے اور پناہ لیتے ہنری گرمی سے محفوظ رہتے ہیں۔

لیکن وصف حیوۃ کے اشتراک نے افراد ذی حیات میں ایک در علاقہ بھی قائم کر دیا باوجود اسکے کہ حصہ مکلف کو اس حصہ پر فوقیت دی گئی جس میں فقط حیات ہی مکلف نہیں ہے کہ ایس کا خادم و تابع بنایا گیا۔ اور اسی کے منافع کیلئے پیدا کیا گیا۔ مگر تاہم وصف حیات کی رعایت اس جزو کے

نے بھی گئی۔ ذی حیات میں جو حصہ غیر مزی ہو اور انسان کو اسکی پرورش استعمال کی اجازت دی گئی ہے۔
 جیسے اونٹ، بیل، بکری، مرغی وغیرہ۔ اسکی رعایت تو اس درجہ تک ہو کہ اسکے چارہ دان میں کمی کر مے
 یا برداشت سے زیادہ خدمت لینی۔ بوجھ لائے، سوار ہونے میں قابل مواخذہ ہو جاتا ہو۔ رہا وہ حصہ جو
 خود انسان کا دشمن اور اسکی بنیاد کو گرہنے والا ہے۔ باوجود اسکو قتل کر دینے کی اجازت کے اسکی نعت
 ہو کہ ترسا کر یا تکلیف پہنچا کر یا ڈالا جائے۔ ریکوں میں اس لئے کہ مشترک حیاتی کا اقتضایہ ہو اور
 تفریق دیگر اوصاف کا اقتضاد و سلسلہ۔

یہ اشتراک افراد اسی طرح ترقی کرتا ہوا انس جن پر منتہی ہوا جن دانس موجود بھی میں ذی حیات بھی جس
 ذوی العقول بھی ہیں۔ مختلف، تکالیف شرعیہ و مخاطبہ لائحہ ابیات الالہیہ بھی ہیں۔ اور باوجود ان اشتراک
 کے ان میں افراد امتیاز بھی رہی جن پر کسیے۔ اجزاء زاری سے اور اس میں سے طیف ہو۔ اس کو
 قدرہ دی گئی ہو کہ اشکال مختلفہ میں متشکل ہو سکے۔ انسان کشیف ہوا اجزاء رضیہ سے اسکی ترکیبے لیکن
 انسان کو اس میں سے کہ وہ اجزاء اراضی سے بنایا گیا۔ تواضع فروتنی تدلل و انقیاد اس کے فیر میں
 داخل اور عبدیت و افتقاد اسکی اصل فطرہ میں مستقر ہے جن پر جس کے اندر وہ اجزاء زاری علویہ و سکیار
 خلقی ہے تفوق امتیاز دیا گیا۔

بوجہ ان اشتراکات کثیرہ متنوعہ کے جن انس میں حقوق کا موثقی و حکم تعلق قائم کر دیا گیا جن کے
 حقوق انس پر ہیں اور انسان کے جنات پر اور بوجہ ان اوصاف مخصوصہ کے جو انسان میں ہیں۔ اُس کو
 جنات پر صورتاً، سیرتاً، حکماً تفوق و امتیاز دیا گیا۔

نقل خلقنا الانسان فی احسن تقوید (ہم نے انسان کو اچھے پیمانے پر پرورد کیا)
 اس کو جو جسم انسانی کا تمام اجسام سے خواہ لطیفہ ہوں یا کشیفہ احسن ہو نہ کیا ثبوت نشانی اور اسی سے
 اس کے اخلاق باطنی کی نوعیت و امتیاز کا نشان بھی ملتا ہے۔ ارشاد خدایہ صلی اللہ علیہ وسلم
 خلق اللہ آدم علی صورۃ (اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت میں بنا دیا) اور اسکی صورت پر اسکی خلیق
 سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ مظہر تمام صفات کمالیہ خلو نہ عالم کا ہی مخلوقات کا کوئی دوسرا فرد خواہ لطیف ہو

یا تکلیف۔ توری ہونا مادی ساس درجہ کا منظر نام نہیں ہے۔ اور اسی حدیث کی بنیہ انسان کی باعتبار تقسیم و امتثال اجزا و صورتی اس وجہ اعلیٰ و برتری ہونے کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔

آدم علیہ السلام کو خلافت خداوندی عطا ہونے اور ارشاد خداوندی

انی جاءک فی الارض خلیفۃ (میں زمین میں اپنا ایک خلیفہ بنا آیا ہوں)

کے فرمان واجب الاذعان نے اسکی تفوق و برتری پر ہر نگاہ دی اور اب کسی کو دعویٰ مہرٹی اختیار تقدم و تفوق اس پر نہ رہا۔ اور اس طرح اشتراک و انفراد مساوات امتیاز کا سلسلہ موجودات کی چل کر ایک صنف کو دوسری پر فوقیت دینا ہوا انسان پر منتہی ہوا اور انسان کے افراد میں پھر یہ سلسلہ اسی طرح جاری رہا۔ ہماری اصلی غرض مساوات و حریت کے مسئلہ کا تعلق چونکہ افراد انسانی سے ہی ہے اس لئے ہم اسکی تفصیل شروع کرتے ہیں۔

تمام افراد انسانی خواہ کسی ملک اور کسی رنگت کے ہوں۔ رومی۔ حبشی۔ ترکی۔ تاتاری۔ یورپی۔ ایشیائی۔ افریقی۔ امریکی سب ایک نسل سے ہیں۔ ایک ماں باپ کی اولاد ہیں۔ اس انشعاب و تفریق پر اس مباحثت سویم و عادات پر کسی سب ایک بیدار برجا کر مل جاتے ہیں لیکن اس اشتراک پر سب بڑھکر اور کیا اشتراک ہو سکتا ہے ان میں افراق و تقسیم کا سلسلہ جاری ہے اور اسی سے احکام میں بھی تفریق ہو جاتی ہے تفصیل اسکی ہے۔

کہ خداوند عالم نے آدم کے اشتراک و افراق تجانس و تماثل کو اتنی ذیل میں ارشاد فرما دیا ہے۔

یا ایاھا الناس انا خلقکم من ذکرا و انثی و جعلناکم شعوبا و قبائل لتعارفوا ان اکرکم عند اللہ انتقامکم	اے لوگو! ہم نے تمکو ایک مرد اور ایک عورت میں پیدا کیا اور ہم تم کو قبیلوں اور کنینوں میں تقسیم کر دیا تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچان سکو امتیاز قائم رکھو۔ خوب یاد رکھو کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں کا وہی شخص کم ہے جو زیادہ متقی ہے
---	--

جملہ اولیٰ میں بنی آدم کا اشتراک بیان فرمایا گیا ہے اور جملہ جعلناکم سے آخر آیت تک ان کا افراق و تماثل ظاہر ہو کر نظام تمدن اس کا مقتضی تھا کہ بنی آدم باوجود ایک نسل اور ایک جنس ہونے کے

ہم امتیاز و برتری بھی ہوں۔ اُنکے انساب محفوظ ہوں۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو ان میں اور بہاؤ میں کوئی فرق نہ ہوتا۔ امتیاز دو قسم کے ہیں ایک تمدنی و معاشرتی جس کے منافع حیات دنیا تک محدود ہیں دوسرا مذہبی و دینی جن کا احوالہ خواہ وہ وارد دنیا سے آخر تک وسیع ہے۔ آیت مذکور میں اولی امتیاز و فضل کو صلب و جعلنا کہ شعوباً و قبائل لتعلموا میں بیان فرمایا ہے اور ثانی و دینی کو ان اکرمکم عند اللہ القاکم میں۔

ہر ایک امتیاز کا مبنی جہاں امور میں جس کی تفصیل یہ ہے۔

امتیاز تمدن معاشرت میں بہت سے شعبے امتیاز و افتراق کے ہیں۔ پہلا شعبہ نسب کا ہے مثلاً حضرت آدم علیہ السلام کے چند بیٹے ہوئے اور ہر بیٹے کی اولاد جدا لگانے ہوئی اور اسی طرح سلسلہ سلسلہ شلخ و رشاخ ہوتا چلا گیا۔ اگر نبی آدم کا تولد و نسل مثل حیوانات و بہائم ہوتا تو اس قسم کا امتیاز قائم نہ ہوتا اور نہ اس کی ضرورت پڑتی۔ اس امتیاز مذہبی سے کہنے خاندان۔ کنہوں سے چھوٹے بڑے قبیلے اور پھر قبیلے پیدا ہوتی چلی گئیں۔ یہ امتیاز و افتراق شروع میں تو بہت کم محسوس ہوتا ہے کیونکہ مثلاً اپنی اولاد اور اپنے بھائی کی اولاد میں بہت کم سمجھا جاتا ہے۔ لیکن جوں جوں بعد بڑھتا جاتا ہے بہت بڑھتی جاتی ہے یہاں تک کہ قبائل کا امتیاز بہ نسبت کنہ اور خاندان کے بہت زیادہ ہوتا ہے۔ اقوام کا افتراق امتیاز تو اس درجہ ہوتا ہے کہ گویا ان میں کہیں جا کر بھی مشارکت نہیں ہے۔

دوسرا امتیاز ملک اور وطن کی وجہ سے ہوتا ہے ہر ایک ملک کی آب و ہوا جدا لگانے ہو۔ رنگ و روپ رسم و رواج قومی جسمانی کے ارتقاء کا انحطاط میں اس کو اثر داخل ہے اور جس طرح حفاظت انساب نسل انسانی کیلئے ضروری تھی۔ اُسی طرح امتیاز ملک و وطن بھی تمدن کا لازمی جزو ہے۔ بغیر اسکے نظام تمدن قائم نہیں ہو سکتا۔

تیسرا امتیاز حرفت و صنعت اور پیشہ کی وجہ سے ہوتا ہے۔ دنیا میں بعض پیشہ اعلیٰ و ارفع ہوتا ہے عزت سمجھے جاتے ہیں اور بعض ادنیٰ و موجب حقارت تو ہر جن ہوتے ہیں۔ مثلاً تجارت کو عزت کی نظر سے دیکھا جاتا ہے۔ گداگری و سواں کو نہایت حقارت سے۔ اسی طرح صنایع میں زہر و زہا نولہ منفر سمجھا

جانا ہے بہ نسبت جوئے سینے فالے کے۔ علی ہذا درزی کا درجہ خاکروٹ کے بلند ہو کہے۔

پرست امتیازات مذکورہ بالا تمدن عالم کیلئے ضروری ہیں۔ اگر یہ تینوں نہوں تو نظام عالم استوار نہیں رہ سکتا۔ امتیاز مدارج و مراتب۔ انصاف حوائج و ضروریات زندگی۔ جلب منفعت و دفع مضار کا مدار انہیں پر ہے۔ اور اس قسم کے امتیاز اور بھی ہیں جنکے بیان کرنے میں طول ہو۔ یہ وہ امتیاز ہیں جن سے قومیں نکلتی ہیں۔ قبیلے بنتے ہیں۔ خاندان پیدا ہوتے ہیں۔ اور یہی امتیاز حدود بنتے ہیں۔ جن کی وجہ سے ایک قوم دوسری قوم سے ایک ملک دوسرے ملک سے ایک خاندان دوسرے خاندان سے ہر ایک صنف و پیشہ درد و مسرت سے ممتاز ہوتا ہے۔

ان امتیازات سے تو بنی آدم کے اصناف و انواع اجناس پیدا ہوتے ہیں۔ اور ایک دوسری قسم کا امتیاز اور ہے جس کا اثر افراد تک تو بیشتر اور بے اوقات اقوام و قبائل تک بھی پہنچ جاتا ہے۔

مثلاً امتیاز علم و جہل۔ علم جو نفیس ہے جس کے اندر یہ جوہر ہوا سکے محترم واجب العظم قابل اطاعت ہونے میں کس کو شک و شبہ ہو سکتا ہے۔ علم کسی فن کا ہوا انسان کے مرتبہ کو بالا و بلند کرتا ہے۔ اسکے مقابلہ میں جہل و عرت سے ذلت۔ اور جہل سے خضیض۔ اتہام و اکرام سے امانت و ذلیل کی طرف دھکیلتا ہے۔ علم و جہل سے حقیقی بھائیوں کے مدارج و مراتب میں امتیاز و افتراق پیدا ہو جاتا ہے ایک بھائی دولت علم سے مالا مال ہو کر دنیا کا سرتاج۔ شاہین دنیا کا مقرب مخلوق کا اُستاد و مودب بنا ہوا ہے۔ دوسرا جہل کندہ ناز شاید اس قابل بھی نہیں کہ کوئی اس سے مخاطب کرے۔ پاس بٹھلانے کا بھی سوا دار ہو۔ اور یہ امتیاز علم بے اوقات افراد سے تجاوز ہو کر اقوام تک پہنچ جاتا ہے کسی خاندان سے دولت علم نازل ہوئی۔ جہل کا غلبہ ہوا تو چند پشتوں کے بعد وہ وحشی بن جاتے ہیں بجائے اخلاق انسانی و حشت حیوانی ان پر غالب آجاتی ہے۔ اسی طرح بعض ملک کے ملک جہل کی وجہ سے انسانیت کے خارج ہو جاتے اور وحشی کہلانے لگتے ہیں۔

ایسی اقوام یا ممالک یا قابلیں کی مثالیں بھی بہت کم ہیں۔ جو کسی وقت جہل کی وجہ سے وحشی کہلاتے تھے۔ علم نے ان کو مذہب بنا کر تمدن اقوام میں داخل کر دیا۔ پہلے تو عرب ہی کی حالت تھی

لیجئے۔ اکثر حصہ ملک بیشتر اقوام و قبائل جبل کے تیرہ و تاریکوں میں بٹکتے پھرتے تھے ان میں اور چشموں میں تھوڑا سا ہی فرق تھا۔ اور جب علم آیا اس سے فطری اخلاق و ملکات کجبادی تو کہاں سے کہاں تک پہنچ گئے دنیا پر اپنے علم و ہنر کا سنگ جھادیا۔ اصلی حقیقی تہذیب کا سبق سارے عالم کو دیا۔ پھر امریکہ پر نظر ڈال لیجئے۔ کہاں وہ وحشت۔ اور کہاں یہ ترقی ایجادات و صنائع۔ و علمی ہذا جاپان وغیرہ ممالک کا حال ہے۔

یامثالاً۔ امتیاز اخلاق و اعمال۔ ایک درجہ کے افراد میں بحسن اخلاق و مکارم اطوار سے امتیاز پیدا ہو جاتا ہے۔ جذب و تمدن۔ علم کی دولت سے الامال نسب و حسب قومیت میں سبکی باہمہ اشتراک اخلاق شریفہ و ضعیفہ سے امتیاز پیدا ہو جاتا ہے۔ حسن خلق عالم کے علم کو مذهب کی تہذیب شریفہ نسب کے نسب کو ممتاز بنا دیتا ہے۔ جبل کے نقصانات آنکھوں سے اوجھل کر کے جاہل کی غرت بڑھا دیتا ہے۔

علیٰ ہذا اس قسم کے امتیازات اور بھی ہیں ان امتیازات سے قبائل و اقوام تو نہیں بنتے مگر افراد یا اقوام میں فضائل و کمالات شرافت و ذلت کے درجات قائم ہو جاتے ہیں۔

ان امتیازات کے بعد ایک اور بھی امتیاز ہے جو ساری دنیا یا کسی اقلیم یا کسی حصہ ملک کو درجہ پر شرف کر دیتا ہے۔ ایک سلطان یا حاکم ہوتا ہے۔ باقی کل افراد اسکی محکوم و رعیت۔ یہ امتیاز قومیت و وطنیت۔ نسب خاندان سے بالکل علیحدہ ہے۔ یہ تمام امتیازوں سے اوپر کا امتیاز ہے۔ اور عالم کے تمدن۔ بقا و نسل تحفظ حقوق کیلئے اس کا وجود نہایت ضروری و لازم۔

امتیاز و دیانت مذہب جو جناب باری کے ارشاد ان کو مکرم عند اللہ انعام سے معلوم ہوتا ہے۔ اسکے شعبے و درجات اگرچہ بہتے ہیں۔ مگر ان سب کا انشاء اور اصل ایک ہی۔ انسان کو خدا سے اسلئے پیدا کیا ہے کہ عالم کے ہر جزو سے فائدہ اٹھائے تمام لذائذ و نعم سے متمتع ہو۔ سب پر حکومت کرے اور ہماری بندگی کرے۔ ہمارے سامنے گردن جھکائے۔ ہم کو خالق مالک سمجھے۔ اپنے آپ کو مخلوق و مخلوق کے سامنے عالم کو اس کا ملک بنا کر اس کو ہر قسم کے تصرفات مالکانہ کی اجازت دی گئی۔ اور اس سے

صرف اتنا غلب کیا گیا کہ ہم کو اپنا مالک رب رزاق موعظی معبود جاننے۔ تمام اجزائے عالم کا انسان کیلئے
سمو و خادم ہونا تو ظاہر ہے کہ کوئی ذی عقل انکار ہی نہیں کر سکتا۔ رہا یہ امر کہ وہ عبادت و اطاعت کیلئے
پیدا کیا گیا ہے اس کا انکار بھی کسی عاقل فہم سے ممکن نہیں ہے خلو نہ عالم نے لراول کو توان انعامش و فضل
الحمد و ان الله مخرکم مما فی السموات و ما فی
الارض و اسبع علیکم نعمہ ظاہرہ و باطنہ
اور دوسری جگہ یوں ارشاد ہے۔

اللہ الذی خلق السموات و الارض و
انزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات
نبتہا لکم و مخرکم الفلک لتجری فی البعیر لکم
و مخرکم الارفار و مخرکم الشمس و القمر
حاسبین و مخرکم اللیل و النہار و انکم
من کل شیء ما سألتمہ و ان تعدوا نعمتہ
الله لا تحصوها ان الانسان لظالم کفارہ
اور لہرثانی کو آیت ذیل میں۔

وما خلقت الجن و الا انس الا لیعبدا
ما اسرید منہم من رزقی و ما اریدا
ان یطعمون
نہیں یہ دیکھیں نے جن اور انس کو اگر کسی نے کہہ دیا کہ
عبادت کریں میں ان سے رزق نہیں چاہتا اور نہ یہ کہ
وہ مجھ کو کھلائیں۔

انسان کی خلقت اس غرض کیلئے ہے تو اس کی افراد میں ایک عام تقسیم ہو کر کل اقوام عالم کے
دو حصے ہو گئے خواہ وہ ایک نسب ایک خاندان ایک قبیلہ کے ہوں یا خدا گانہ۔ ایک ملک ایک قوم
ایک شہر ایک قبیلہ ایک گاؤں ایک محلہ کے ہوں یا علیحدہ علیحدہ کسی پیشہ و حرفت کے ہوں۔ عالم
کریم انفس ہوں یا جاہل و جشی اخلاق و عادات کے۔

ایک حصہ مومن ایک کافر جس نے خداوند عالم کی اصلی غرض خلق عالم اور خلق انسان کو ملحوظ رکھ کر عالم کے اجزاء سے مشتمل ہوا اور خود کو خدا کا بندہ مانا۔ ساری دنیا کو اپنی ملک سمجھا۔ اپنے آپ کو اپنے خالق کا مخلوق ملوک خداوند عالم کے پیچھے ہوئے انبیاء و اہل اس کے نازل کئے ہوئے احکام کا اتباع کیا مومن کہلایا اور جس نے سرتانی کی مخلوقات پر بنا تو ایسے تصرفات کئے گویا اسکی پیدائی ہوئی اسکے ملوک و مملوک ہیں اور خود اپنے مالک و خالق سے روگردانی کی اس کے وجود کا فائل نہوایا ہوا تو اپنی عقل نامرسا کا تابع ہوا انبیاء کو نہ مانا۔ احکام منزلہ کا ابطال نہ کیا۔ شرعیات کو نہ مانا۔ وہ کافر ناشکر گذار جاہد نعمت ٹھہرا۔

اس امتیاز کے درجات و پیمانہ ہیں۔ مومن کی تقسیم بوجہ متعددہ ہوتی ہے جس سے اسکے افراد و انواع بنتے جلتے ہیں۔ سایان درجہ اعتقاد و اعمال و فوہ میں ہے۔ مومن صالح ہے۔ فقط درجہ اعتقاد میں ہے۔ اعمال میں تقصیر ہے۔ مومن فاسق ہے۔ خداوند عالم کے وجود کی توحید و صفات کا علم یقینی اسکو حاصل ہے تو کامل ہے محض تقلید ہی تو ناقص۔ علیٰ ہذا اسرار معرفت و توحید۔ علوم اذواق و مواجید سے بہرہ ور ہو تو مومن عارف ہے۔ ورنہ غیر عارف۔ وحی و منزل سے اسکو سرفراز فرمایا گیا ہے۔ تو نبی و رسول ہیں۔ ورنہ صدیق و شہید و صالح۔

اس امتیاز کے اصلی آثار تو آخرت میں ظاہر ہوں گے۔ مگر اس کے احکام کا تعلق حیوہ دنیا سے اس لئے ان احکام کے آثار دنیا میں بھی ظاہر ہوتے رہتے ہیں۔

اشترک و امتیاز کی اس بحث کا جس کو یہاں بیان کیا حاصل یہ ہے کہ اشترک کے درج میں صفات ہوتی ہے اور امتیاز کے مرتبہ میں تفریق احکام و معاملات ہو جاتی ہے۔ جب تک اشترک جو دی تھا۔ حقوق اور معاملات کا تعلق نہ تھا۔ موجودات عالم میں ایک کو دوسرے پر حق تقدم و تفوق یا استیارت تقدم خلقت یا تخریج الیہ ہونے یا صغیر و کبر اجسام یا قلت و کثرت نفع کے ہو مثلاً اربع عناصر کو موجودات عالم کی خلقت میں ایسا دخل ہے جس کی وجہ سے ان کو اصل موجودات کہا جاتا ہے۔ پہاڑ پیدا ہوتے ہیں تو انہیں عناصر کی ترکیب ادا ہے۔ اشجار و اثمار بھی انہیں سے حیوانات و بہائم بھی انہیں سے یا مثلاً شمس و قمر۔ کو ایک سیارہ و ثوابت۔ علیٰ ہذا افلاک و سموات بھی موجودات میں ہیں۔ مگر ان کا نفع موجودات

عالم کو زیادہ پہنچتا ہے۔ مومنوں کا تغیر و تبدل جن کو اعتدال مزاج عالم میں بڑا دخل ہے۔ انہیں کے متعلق ہے شمس و قمر کی نورانیت اور تنویر نے اُن کے درجہ کو بڑھا دیا ہے۔ مگر صَبک فقط وجود کا اشتراک ہے حقوق و معاملات کا تعلق نہیں ہے اور جب وصف حیوۃ نے امتیاز کو دیا موجد میں حدی اصل لگا دی۔ حقوق و مستحققات و معاملات کا علاقہ قائم ہو گیا۔ اور پھر درجہ بدرجہ امتیاز و تفریق ہوئی گئی حقوق کا تعلق بڑھتا آیا، جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سب کے اشتراک امتیاز کے احکام جاری ہیں جس حد تک اشتراک ہے اس میں حکم مساوات ہے اور جس وصف سے امتیاز شروع ہوتا ہے مساوات بدلتا ہے اور احکام میں تفریق ہو جاتی ہے۔ ہر ایک وصف کے امتیاز نے اس کے لئے جداگانہ حکم ثابت کیا ہے۔

مساوات کے تین درجے ہیں۔ ایک مساوات ذات میں۔ ایک مساوات صفات و حالات میں۔ ایک مساوات حقوق و معاملات میں۔ ہماری غرض اس وقت مساوات حقوق و معاملات کو بیان کرنے سے ہے۔ مساوات ذات و صفات سے نہیں ہے۔ ذات و صفات میں مساوات کا ہونا مشکل ہے۔ بلکہ یہ کہا جائے کہ ہر موجود کی صورت مُکمل۔ قد و قامت۔ چیز و مکان وغیرہ اوصاف مختلف نے ناممکن کر دیا۔ تو بجا نہیں اور جو بھی توہم کو اس سے بحث نہیں ہے۔

اس سب تہید کے بعد عرض ہے کہ انسان مخلوقات میں کامل و مکمل ہے۔ حقوق و معاملات کا علاقہ جس قدر اس کی ذات سے ہو۔ عالم کے تمام انواع و اقسام میں کسی سے نہیں ہے۔ اس کے افراد میں خود بھی حقوق و مستحققات کا سلسلہ اس طرح قائم ہے کہ یہ سو و نظام تمدن باطل ہو جائے۔ بلکہ نسل انسانی منقطع ہو جائے اور باوجود ان تمام اشتراکات کے جو افراد انسان میں پائے جاتے ہیں اُن کے اندر امتیاز و افتراق بھی ہے۔ اشتراکات اگر مساوات کو تقاضا کرتے ہیں۔ تو امتیازات تفریق و تفاضل کو ہم کو دیکھنا یہ ہے کہ افراد انسانی کے اندر مساوات کتنے امور میں ہوئی چاہے اور تفریق و مفاضلہ کتنے معاملات میں۔ ہم چاہتے ہیں کہ اس سلسلہ میں اول عقل و عرف و ظہار و مانع کے طرز عمل اُن کے قوانین کے اعتبار سے بحث کریں اور اس کے بعد کھلائیں کہ شریعت نے اس سلسلہ میں کیا تعلیم دی ہے۔

بادی النظر میں فقط مساوات بہت پیارا معلوم ہوتا ہے۔ جب یہ سمجھا جاتا ہے کہ فلاں شخص کی

نظروں میں یا فلاں ملک میں ایسے غریب۔ شاہ و گدا سب برابر ہیں کسی کو کسی پر فوقیت و امتیاز نہیں ہے یا کہتے ہیں کہ شیر مری ایک گھاس پانی پیتے ہیں تو سننے والے کے قلب میں مسرت و اطمینان۔ پسندیدگی و طمانیت کی آمد و رُخ جاتی ہے۔ مسرت، ابتلاؤں سے دل لبریز ہو جاتا ہے اور وہ اس سے بڑھ کر دنیا کے اس دنیا کا خاص کسی بات کو نہیں سمجھتا۔ لیکن تحقیق ظلمت اس سے کہ آہا ہرگز میں ہر معاملہ میں مساوات محمود ہے۔ یا ایسے مواقع بھی ہیں۔ جہاں مساوات مذموم بھی جاتی ہے اور اسکی مضرتوں نقصانات اس امتیاز و منافعت سے بہرہ جانا نہ ہوتی ہے جس کو بظاہر غریب محمود سمجھا جاتا ہے۔

ہم ابھی سمجھ چکے ہیں کہ انسان کے اندر باوجود اشتراک صفت انسانیت مختلف وجوہ و طرق سے امتیازات پیدا ہوتے ہیں اور ہر امتیاز اپنا جدا حکم رکھتا ہے۔ پس یہ کیوں کر کہہ سکتے ہیں کہ تمام افراد انسانی ہرگز میں مساوی تمام درجے جلدیں۔ لازم اور وجہ ہے کہ کسی حد تک ان میں مساوات ہو اور کسی جگہ جاکر وجہ تفاضل و تفاوت درجات و مراتب ان کے معاملات میں تفاضل ملحوظ رکھا جائے۔

اسی لئے تمام عقلا دنیا کا اجماع ہے۔ اور دنیا بھر کے قوانین باعتبار اسد اس پر متفق ہیں کہ انسانی افراد کے حقوق باعتبار انسانیت مساوی ہیں۔ ایک نہایت غریب ضعیف بے یار و مددگار۔ باہل و ضعیف۔ کندہ ناتراشیدہ غیر مذہب غیر تمدن۔ کج خلق۔ کمیتہ۔ ذلیل اخلاق۔ بد افعال۔ قبیح منظر۔ سیاہ ظام کے حقوق انسانیت کا محفوظ رکھنا ایسا ہی ضروری ہے۔ جتنا سلطان وقت یا ایک رئیس زمیندار تاجرو صنعت کار یا ایک مذہب متحمل کریم نفس جامع اوصاف حمید و ملکات پسندیدہ کا کسی منصفانہ قانون میں ضعیف و کم رہبر شخص کی جان کو پیسے پایہ والے سے کتر نہیں سمجھا جاتا۔ اور اسی وجہ سے افراد انسانی کے حقوق و معاملات کی پامالی دنیا کے کسی قانون میں پسند نہیں کی گئی۔ اس کو جو بدلتی ظلم و ظم کہنا جاتا ہے انسانیت کے خلاف وحشت و ہیمیت کے مرادف سمجھا جاتا ہے۔

لیکن باوجود اس مساوات حقیقی انسانی کے باہل عقلا دنیا دوسرے مذاہب میں ایک کو دوسرے پر فوقیت دیتے ہیں اور اس فوقیت میں اس کا لحاظ رکھا جاتا ہے کہ کسی کے انسانی حقوق پامال نہ ہو جائیں اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ اس وجہ کے مساوات کے عالم کے تمام افراد خواہ کسی طبقہ کے ہوں ایک ہی

درجہ پر رکھ دی جائیں کبھی محمود پسند نہ نہیں ہو سکتی۔ کیا یہ امر پسندیدہ ہو سکتا ہے کہ سلطان وقت اور ایک
اوقافی مناکرو ب معاملات نشست و برخاست۔ کھانے پینے احترام و اکرام میں برابر کر دیے جائیں
اور ایسا ہو تو کیا کوئی عاقل اس کو پسند کرے گا۔ اور کیا ایسا ہو نیکی بعد عالم کا نظام باقی رہ سکتا ہے؟ اس
سکون و امن قائم اور اسکے افراد میں تعاون و ناصر کا سلسلہ جاری رہ سکتا ہے۔

اور کیا دنیا کا کوئی عقلمند شخص اس کو اپنی آنکھ سے دیکھ سکتا ہے کہ کسی فن کے عالم استاد کا رتبہ اعتبار
حرمت و عظمت ایک دین جاہل کی برابر کر دیا جائے۔ شاگرد استاد میں فرق مرتبہ اٹھا دیا جائے۔

اسی طرح ہر درجہ و مرتبہ کے امتیاز کا حکم خدا گناہ ہے جس کا لحاظ عقل و عرف و تواریخ فطرۃ و توہین
عقلا کے اعتبار سے ضروری ہے۔ ہاں گلاسی طرح پر کہ حقوق انسانیت کی مساوات میں اس سے فرق نہ آوے۔
اگر کسی زمانہ میں یا کسی ملک میں قوم میں حقوق انسانیت کے اندر ایک نوع کو دوسرے نوع پر بالیک
طبقہ کو دوسرے طبقہ پر فوقیت دی گئی۔ تو اس کو ہمیشہ ظلم سمجھا گیا ہے اور وہ قومیں آج تک وحشی جاہل
غیر مہذب کہلاتی ہیں۔

اسی طرح اگر کسی ملک میں قوم میں مساوات کو اس درجہ بڑھا دیا جائے کہ حقوق انسانی کے علاوہ باقی
معاملات و مدارج میں بھی سب کو مساوی قرار دیا جائے۔ اچھے بُرے۔ عالم۔ جاہل۔ شریف و ضعیف ایک
ہی ترازو میں وزن کر دیے جائیں تو اس مساوات کی مضرت اس امتیاز و تفوق ناجائز سے بدرجہا زیادہ ہے
امتیاز و تفوق کی صورت میں ایک طبقہ کی قوت اس کا اقتدار اس درجہ کا ضرور بڑھ گیا کہ وہ امن و سکون
قائم رکھ سکے۔ لیکن اس درجہ کے مساوات میں جبکہ تمام افراد یکساں سمجھے جاتے ہیں۔ بالکل امن و امان
اٹھ جائیگا۔ ہر ایک مستغنی کو زندگی دو بھر ہو جائیگی۔ ایسی مساوات نہایت حماقت آمیز اور مضحکہ خیز ہے۔
ہم کو اس مساوات پر ایک حکایت یاد آئی۔

ایک گروہ اور اس کا چلیہ ملک و ملک شہر شہر سیاحت کرتے پھرتے تھے۔ کسی ایک جگہ ٹھہرنے یا
اقامت گزین ہوئے کو پسند نہیں کرتے تھے جو حال ایسے آزاد اور مجرد لوگوں کی معیشت و طرز زندگی کا
جو تلبہ ہے وہی ان کا بھی تھا۔ جہاں پہنچے وہاں جو کچھ لاکھا لیا۔ سیر و سیاحت کرتے کرتے اتفاق سے ایک

بستی میں پہنچے۔ تو دیکھا کہ وہاں ہر چیز ایک نرخ پر فروخت ہوتی ہے۔ گھی، بٹھائی، غلہ، میوہ، جات، دودھ۔
 وہی ترکاری، سنہری، کپڑا۔ لوہا، تانبہ، سونا۔ چاندی وغیرہ ان تمام اشیاء کا یہی حال ہے۔ چلیہ جو سفر کی
 صعوبت اور کھانسنے پینے کی تکالیف برداشت کرتے کرتے تنگ آ گیا تھا۔ اُس نے یہ حال دیکھ کر گرو
 سے عرض کیا کہ حضور کچھ دنوں یہاں قیام فرمائیں۔ تو سفر کی مانگی دور ہو جائے ہر قسم کی اچھی خوش
 خالقہ موافق طبع اشیاء کے کھانسنے سے نا اقلانی بھی رائل ہو جائے۔ اور کچھ دن راحت قیام کو گذر جائے
 گرو نے فرمایا جس جگہ اچھی بری چیز کی میسر آئے گی ہو سب کا ایکسہ ہی حال ہو۔ وہاں ٹھیکرنا کسی طرح مناسب نہیں ہے
 مگر چلیہ کے بعد اصرار پر گرو نے بھی منظور کر لیا۔ پھر کیا تھا۔ دونوں نے خوب کھانا پینا شروع کر دیا۔ تھوڑی
 ہی مدت میں لاغری کا نور ہو کر فری اور توانائی آگئی۔ خوب موٹے ٹانے ہو گئے۔ انہیں پانچ دنوں میں ایک قتل
 کا واقعہ پیش آ گیا۔ مجرم پکڑا ہوا آیا۔ راجہ صاحب نے اس کو پھانسی پر لٹکانے کا حکم دیا۔ پھانسی پر لٹکانے
 لگے تو دیکھا کہ اس کا حلقہ بڑا ہے۔ مجرم کی گردن پتی ہے۔ حلقہ میں نہیں بھنس سکتی۔ راجہ صاحب سے عرض کیا گیا۔
 ارشاد ہوا کہ جس شخص کی گردن اس حلقہ میں بھنس سکے اس کو بجائے اسکے لٹکا دو۔ مجرم تو دعائیں دیتا ہوا چلا
 اور ایسے موٹے تارے شخص کی تلاش شروع ہوئی۔

یہ دونوں گرو چلیا بھی تازہ دم کھاپی کر موٹے ہوئے تھے۔ انکو بکرا لائے۔ گرو صاحب نے چلیہ سے فرمایا
 میں کہتا تھا کہ ایسی جگہ جہاں اچھے بوے کی تہیز نہ ہو ٹھیکرنا مناسب نہیں ہے۔ اب دیکھ لیا کہ کیا نتیجہ ہوا چلیہ نے
 عرض کیا کہ غلطی تو ہو گئی لیکن کچھ تہیز تھلائے۔ فرمایا کہ تدبیر یہ ہے کہ جب پھانسی پر لٹکانے لگے لے لے جائیں
 تو میں کہوں گا کہ مھلکو پھانسی پر لٹکایا جائے۔ اور تم اصرار کرنا کہ مھلکو۔ راجہ صاحب نے حکم دیا کہ ان دونوں میں
 سے ایک کو پھانسی دیو مگر چلیہ میں جھگڑا شروع ہوا۔ ہر ایک چاہتا تھا کہ میں پھانسی دیا جاؤں۔ یہ عجیب
 قسم کی تکرار تھی۔ موت کیلئے جھگڑنا نئی بات تھی۔ بالآخر راجہ صاحب کی خدمت میں یہ معاملہ پیش ہوا تو اپنے
 دونوں کو بلکرا اس کا سبب دریافت کیا۔ انہوں نے کہا کہ ہم کو معلوم ہے کہ یہ وقت نہایت مبارک ہے۔ مکتی کی
 گھڑی ہے۔ جو بھی اس وقت ہر گھاسیدھا مرگ میں جائیگا۔ راجہ صاحب نے یہ سنا تو دل میں سوچا کہ مرنا تو سب
 ہی کو ہے۔ راجا یا پر جا کسی کو معلوم نہیں کہ کب مر جائیگا۔ مکن ہے کہ میرے مرنا کا زمانہ قریب آ گیا ہو۔ اور قریب

یہی تب بھی آخر زمان ہے۔ اگر نیکے بعد نجات ہو جائے آرام مل جائے۔ اُس سے بڑھ کر اور کیا دولت و نعمت ہے اس مبارک وقت کو کیوں مانو سے دیں دنیا میں تو بہت کچھ عیش و آرام۔ اختیارات حکومت کا فائدہ دیکھ لیا اب آخرت کی فکر چاہئے۔ یہ سوچ بچار کر کہ ان کو چھوڑ دو اور مجھے اس پھانسی پر لٹکا دو اس حکم کی فوراً تعمیل کی گئی اور راجہ صاحب ترک یا سرگرمی میں جہاں جانا مقدر تھا اشریف لیگئے۔

ظاہر جن نظروں میں تو یہ مساوات بھی خوش کن تھی۔ اور بالکل ممکن ہے کہ اُس سستی کے سادہ لوح اس پر فخر بھی کرتے ہوں۔ مگر حقیقت میں حماقت تھی۔ اچھے بڑے کا امتیاز نہ ہونا۔ اعلیٰ و ادنیٰ کا ایک درجہ میں کھدینا بالکل تباہی بربادی کا سامان ہے۔ اس اعتقاد مساوات کے خیال نے جو سماجی اشیاء میں جاری تھی زیادہ دست بکلی تو مجرم و غیر مجرم کی تیز بھی اٹھ کھڑی ہوئی۔ کیا پھانسی کا حلقہ تنگ نہ کیا جاسکتا تھا۔ یا پاداش جرم کی سزا بھر پور پھانسی کے اور کسی صورت سے نہ ہو سکتی تھی۔

دولت و نعمت کے نشہ نے اس زمانہ کی تمدن اقام میں بھی اس قسم کا سودا مساوات پیدا کر لیا ہے۔ بعض بستیوں بنائی گئی ہیں جن میں مساوات کو قائم کیا گیا ہے ہر تباہی و تباہی کا تجربہ کیا گیا ہے جس کو دیکھتے ہوئے ہم کہہ سکتے ہیں کہ حکایت مذکورہ بالا بھی بے اصل ہوگی مگر یہ فرق ضرور ہو گا کہ وہ جماعت و حسی پن کا اثر تھا اور یہ دولت و ثروت۔ سائنس و حکومت کا چوچلا۔ اگر یہ آخر الذکر صورت بڑے جدوجہد کسی چھوٹے پیمانہ میں کامیاب بھی ہو جائے تب بھی اس کا نفاذ عام نہیں ہو سکتا۔ اور یہ بالکل ظاہر ہے اس بارہ میں کچھ زیادہ کہنے کی حاجت نہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ عقلی و عرفی طور پر یہی مساوات جن میں تمام طبقات کے کل معاملات یکساں ہو جائیں ہرگز محمود و پسندیدہ نہیں۔

ہاں مساوات حقوق لازمی امر ہے ہر ایک حکمران قوم اس کی مدعی ہے۔ اسکے قوانین و ترتیب ہیں۔ گو وہ اس کی صحیح میزان قائم نہ کر سکیں۔

عقلی و عرفی طور پر یہ مساوات و تفاضل کی حقیقت اور اسکے احکام معلوم کرنے کے بعد اب دیکھئے کہ شریعت اسلام سے اس بارہ میں کیا تعلیم دی ہے اور پھر اس فرق کو محسوس کیجئے جو قوانین دنیا اور قانون

شریعت میں ہے۔

ہم اے سابق بیان سے معلوم ہو گیا کہ نبی نوع انسان کا اشتراک مساوات کو مقتضی ہے اور اس کا امتیاز خواہ معاشرت و تمدن کے لحاظ سے ہو اور خواہ دیانت و مذہب کے اعتبار سے تفاضل و تمایز کو۔ اہل عقل کے قوانین صرف معاشرت و تمدن کے تفاضل و تمایز کو محیطا ہوتے ہیں۔ لیکن شریعت دو لوگوں کا جامع ہے۔

انسانی اشتراک سے جن امور میں مساوات ضروری ہو وہ حفظ جان و مال حفظ تنگ و ناموس حفظ حقوق معاملات وغیرہ ہیں۔

شریعت اسلام نے گو ہر ایک فی روح کی جان کا حق انسان پر کسی نہ کسی حد تک قائم کیا ہو مگر انسان کی جان و مال کی حفاظت اس درجہ کی کہ اس سے بڑھ کر کیا ہو سکتی ہے تمام افراد انسانی کو بے امتیاز ملک و ملت رنگ و روپ شریعت اسلام نے اپنے حفظ میں لیا ہوا اور ہر ایک موقع و وقت کے مناسب احکام اس بارہ میں نافذ فرما کر شعبین شریعت کو ان کا پابند بنادیا۔

انسان کی وہی حالتیں ہیں مسلم ہوں یا غیر مسلم مسلم کی وہی حالتیں ہیں اسلامی مالک ہیں رہتے ہوں ان کے عہد و امن میں داخل ہوں۔ یا مالک غیر اسلام میں غیر اسلامی ملک میں رہنے والے دو حال کر خالی نہیں یا مسلمانوں سے برسر مقابلہ اس سائن سے کسی قسم کا عہد و پیمان نہیں ہو۔ یا ان سے عہد پیمان کئے ہوئے ہیں۔

مسلمان بھائی کے جان و مال کی حفاظت تو اس درجہ فرض ہے کہ قتل مسلم سے بڑھ کر کوئی کبیرہ گناہ نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمَلًا فَجَاءَهُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا
جو کسی مؤمن کو جان بوجھ کر قتل کرے اس کی جزا جہنم ہو جائے
وہ ہمیشہ رہے گا۔

اسی طرح ان غیر مسلموں کا حال بھی جو مسلمانوں کے ملک میں انکی ذمہ داری و عہد و پیمان کے ساتھ رہتے ہیں۔ ان کا قتل بھی گناہ کبیرہ ہے۔ قتل تو قتل ان کی طبیعت بھی حرام ہو اور کسی قسم کا ظلم کرنا

جائز نہیں بلکہ کتب فقہ میں فہمی پر ظلم کرنا اشد ہے۔ روختار اسلام و کفر کے فرق سے معصیت میں شدت وضع ہو تو ہو۔ مگر کبیرہ ہونے میں مرنے نہیں ہے۔ بلکہ حدیث شریفہ میں ہے۔

من احقر مسلماً في فئته فعليه لعنة
الله والملائكة والناس اجمعين
ولا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً

جس نے کسی مسلم کے فہم کو جو اس کسی ذمی سے کیا تھا توڑ دیا وہ
برقرار نہ رکھا اس پر اللہ تعالیٰ کی فرشتوں کی لوگوں کی لعنت
ہی اللہ تعالیٰ اس کا نفل فرض کچھ قبول نہیں کرتا۔

معادہ کو تکلیف پہنچانے میں خلاف عہد کرنے والا خواہ کوئی ہو۔ یہ عید شہید اور یہ عتاب ہے
جس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتا ہے۔ ایسے شخص پر خدا کی فرشتوں کی لوگوں کی لعنت ہے۔ اس کی کوئی عباد
فرض و نفل قبول نہیں ہوتی۔

ہے مالک غیر اسلامی کے رہنے والے جن سے معادہ ہو چکا ہے انکو خلاف عہد تکلیف پہنچانا
فصل غارت کرنا بھی حرام و معصیت اور گناہ کبیرہ میں داخل ہے۔

او فؤا اب العہدان العہد کان مسئولا | عہد کو بڑا کر دینا کہ عہد کے بارے میں سوال کیا جائیگا۔
کا عام فرمان اس صورت کو بھی شامل ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ میں کفار کے ساتھ
ایسے سخت شرائط پر معادہ کر لیا کہ جو مسلمان دین اسلام سے پھر کر تمنا ہے پاس آجائے ہم اسکو واپس
کرنے کا مطالبہ تم سے نہیں کریں گے۔ اور تم میں کا کوئی مسلمان ہو کر ہمارے پاس آئیگا تو ہم اسکو واپس
کر دیں گے اور اسی بنا پر جب کفار کہنے لگے ابو بصیر کی واپسی کا مطالبہ کیا تو آپ ایک ایسے شخص کو جو کفر
سے بھاگ کر اسلام میں داخل ہوا تھا جس کے بگڑ جانے۔ بارے جائیگا اندیشہ تھا اس کی ہزار منت و
ساجت۔ دل شکنی اور حسرت یاس پر خیال نہ فرما کر بے تامل کفار کے حوالہ کر دیا۔

صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین نے اس حکم کی پابندی اس حد تک کی کہ اس سے بڑھ کر ناممکن
ہے۔ امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جبکہ ملک شام میں برسرِ پیکار تھے ایک مرتبہ دشمن کے ساتھ چنیدہ
جگہ التوار جنگ کا معادہ کر لیا تھا۔ مگر بقاعدہ الحروب خدا عطا (دادائی حید و تدبیرت) اس زمانہ میں
چپکے چپکے سرحد پر تیاریاں مکمل کر رہے تھے کہ امت التوا ختم ہونے ہی اچانک حملہ کر دیں۔ انکی رائے میں

یہ امر ناجائز یا خلافِ خدمتِ خداوندِ بزرگ اور احتیاط کا تقاضا بھی یہی تھا۔ ان کو کیا اطمینان تھا کہ دشمن بھی اسی فکر میں ہو اور وہ بھی مدۂ ختم ہوتے ہی فوراً حملہ کر بیٹھے اور ہر دستِ التوا ختم ہوئی اور اُدھر میرِ معادِ رضی اللہ عنہ نے جو بالکل صبر پر پڑے تھے، قحطِ حملہ کا حکم دیدیا حملہ شروع ہوا یہی تھا کہ ایک شہسوار گھوڑا دوڑاتے ہوئے اور چالکتے ہوئے چنے آ رہے تھے۔ اللہ اکبر! اللہ اکبر! وفاءِ احمدی

یہ ایک صحابی تھے رضی اللہ عنہ احمد کو دیا گیا۔

تھے وہ مالکِ غیرِ اسلامی جن سے کسی قسم کا معاہدہ نہیں ہے۔ خواہ وہ سرِ دستِ بربرِ جنگ ہوں۔ یا اُن کے ساتھ ہر وقت جنگ کا اندیشہ لگا ہوا ہو۔ اُن کی دو حالتیں ہیں اُن میں کا کوئی ایک یا چند امن لیکر دارالاسلام میں آئیں یا مسلمان امن لیکر اُن کے مالک میں جائیں؟ دونوں صورتوں میں اسلام نے جان و مال کو تکلیف پہنچانا حرام قرار دیا ہے۔ جو غیرِ مسلم امن لیکر دارالاسلام میں داخل ہوا اسکے ساتھ ہمارا وہی معاملہ ہو جو معاہدہ کیا تھا۔ جب وہ حدودِ اسلام سے نکل جائے معاہدہ ختم ہو جاتا اور اس وقت اس کا حکم حربی کا ہو جاتا ہے۔ اور جو مسلمان امن لیکر اُن کے مالک میں جائے اسکو حرام ہے کہ کسی کی جان کو تکلیف پہنچائے یا اُن کے مال میں ناجائز تصرف کرے۔

یہ حال تو حکمِ معصیت کا ہے۔ احکامِ ظاہری کو دیکھئے تو دارالاسلام میں جیسا ایک مسلمان کے قاتل سے قصاصِ نفس (دھن کا بدلہ خون) یا قصاصِ اعضاء یعنی اعضاءِ بدن کے عوض اعضاءِ بدن سے لیا جاتا ہے۔ ویسا ہی ذمی کے قاتل سے اور یہی حال اس مسلمان کے قاتل کا ہے جو غیرِ اسلامی ملک میں رہتا ہے۔ مگر امن لیکر اسلامی ملک میں آکر آباد ہوا اور ذمی بن گیا۔ فقہ حنفی کی خبر کتابِ فتاویٰ میں نکلا ہے۔

وَجَبَرِي الْقصاصِ بدينه ودين المسلم | مسلمان کے اور اُس مسلمان کے درمیان جو ذمی بن گیا وہ قصاصِ جاری ہوگا یعنی دونوں میں سے کوئی قاتل ہو اُس سے قصاص لیا جائیگا۔

مسلمان کی حالتوں میں فرق ہے بعض حالتوں میں اُس پر معاہدہ کے احکام عاید ہوتے ہیں اور بالکل اُسی جیسا بن جاتا ہے اور بعض میں نہیں اسلئے ہم نے معاہدہ ہو جاؤں قید لگائی ہے۔ جن حالتوں میں ذمی جیسا نہیں بنائے میں بھی اُن کی جان کی حفاظت ضروری ہے فرق اتنا ہے کہ قاتل سے خواہ مسلمان ہو

یا ذی قصاص نہ دیا جائیگا اور اس قسم کے ذوق باقتدار حالات متفقہ مسلمانوں میں تمام اور مسلمانوں میں بھی نکلتے ہیں اور خاص اس موقع میں تو مسلمان ذمی کو در صورت قاتل ہونیکے مساوی رکھا گیا ہو۔

مال کی حفاظت بجا بھی یہی حال ہے جس طرح مسلمانوں کے مال کی حفاظت دوسرے مسلمان کے ذمہ فرض ہے کسی ناجائز طور سے غلام تعدی سے۔ جلد دھوکہ سے اس کا نہ لینا جائز ہے نہ لاک اور تلف کرنا اگر کسی کے مال کو ناجائز طور سے لیا معصیت و گناہ کبیرہ ہونے کے علاوہ شرعیت سے اس کے حکم مدین کر دیے ہیں۔ تلف کر دیا تو حسب اقتدار حالات اس پر ضمان آتا ہے۔

یہی حال اس غیر مسلم کے مال کا ہے جو مسلمانوں کے ملک میں عہد و پیمان کے ساتھ رہتا ہے یا عہد و پیمان کے ساتھ چند روز کیلئے داخل ہوا۔ اس میں یہاں تک خیال کیا ہو کہ جن اموال یا ہتھیار کا مسلمانوں کو رکھنا یا استعمال کرنا حرام ہو۔ بلکہ تلف کرنا ضروری ہے اگر کوئی تلف کر دے تو اس پر ضمان نہیں آتا۔ اگر وہ ذمی کی ملک ہوں تو تلف کر دینے سے مسلمان کے ذمہ ضمان واجب ہوتا ہے۔ کوئی مسلمان اگر غیر مسلم کی غرض و خیر کو تلف کر دے تو حسب قواعد فقہیہ اس پر ضمان واجب ہوتا ہے۔ در مختار میں ہے۔

و یضمن المسلم قتلہ و خمرہ و خنزیرہ | مسلمانوں پر ذمی کے غرض و خیر کی ضمان واجب ہوگی۔
حفظ خنک ناموس کا حال یہ ہے کہ مسلمان کی کسی قسم کی آبروریزی و امانت و تذلیل خواہ قول سے ہو یا ضرب یا قتل سے اشارہ سے ہو یا لکنا یہ سے سامنے ہو یا پیٹھ پیچھے یعنی غیبت قطعاً حرام ہے جس کی تفصیل کی ضرورت نہیں ہے۔ اور جس طرح مسلمانوں کے خنک ناموس کی حفاظت شرعاً واجب ہے اسی طرح ذمیوں کی بھی۔ ان کو زبان سے ہاتھ پیر سے معاملہ سے تکلیف پہنچانا۔ اور بیٹا یا خلاف انسانیت معاملہ کرنا سب حرام ہیں۔ یہاں تک کہ جس طرح مسلمانوں کو پیٹھ پیچھے برا کہنا حرام ہے اسی طرح ذمی کی غیبت کرنا بھی منع ہے۔ در مختار میں ہے۔

و یجب کف الذی عنہ و فخر غیبہ | واجب ہو ذمی سے ذریت کرنا اور اس کی غیبت کرنا حرام ہو جیسے کہ مسلمان کی۔

حفظ حقوق معاملات کی یہ کیفیت ہے کہ شریعت اسلام نے اس بارہ میں میزبن، مہل کو ایسا صحیح
 قائم کیا ہے جس میں کسی جانب افراط و تفریط نہیں ہے۔ حقوق انسانی باعتبار معاشرت و تمدن، ہزار ہا
 قسم کے ہیں۔ ان حقوق کی مساوات میں عربی، عجمی، رومی، رشتائی، افریقی، امریکی، علی ہذا شاہ و گدا
 امیر، فقیر، سلطان و رعیت، ضعیف، قوی میں کچھ امتیاز نہیں رکھا۔ معاملہ جمع یا ستر ہو تو بادشاہ و
 یا گدا کا حکم ایک ہی۔ یہ نہیں کہ احکام میں کچھ تفاوت ہو۔ حدود و قصاص ہوں۔ مثلاً زمانہ کی حد چوری کی
 حد، شرب خمر کی حد یا قتل عمد کی پاداش قتل خطا کی سزا۔ یا قطع اعضا جہائی کا قصاص یا دیت
 اس میں بھی سب افراد کو یکساں مساوی رکھا گیا ہے۔ شریعت اسلام نے معاملات میں جو کو ذرہ برابر کسی کے
 حق میں جائز نہیں رکھا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک ائمہ پیش آیا۔ تجلیل قریش کی ایک عورت نے
 چوری کی اور حد سرقہ یعنی قطعید کا حکم اس پر قائم ہوا۔ قریش کو یہ امر نہایت شاق تھا۔ ایسی شریف خاندان کی
 بی بی سے ایسے منہج فعل کا سزا دہونا ہی اُن کے لئے کچھ کم موجب عار و ننگ نہ تھا۔ اب قطعید سے ایسا
 دھبہ لگتا تھا جو کبھی نہ ملتا۔ ادھر ان حضرات کو اپنے فضائل و شرف اسلامی کی رو سے بھی ایسے بدن
 داغ کا اپنے پاک و صاف دہن پر لگنا ناگوار تھا۔ اپنی قدامت اسلام اخلاص و جان نثاری کی وجہ سے
 یہ رائے ہوئی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا جائے۔ لیکن کون کرے۔
 کس کی تاب مجال تھی۔ آخر قرار پایا کہ حضرت اسامہ بن زید جن کے ساتھ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو خاص اُنس تھا عرض کریں حضرت اسامہ نے عرض کیا تو اپنے ناگوار ہی سے ارشاد فرمایا۔

اَشْفَعُ فِي حَدِّ مَنْ حُدِّ وَدَّ اللّٰهُ | کیا تم خدا کی مقرر کردہ حد و دین سفارش کرتے ہو۔
 اور اسی پر پیش فرمایا بلکہ کھڑے ہو کر خطبہ فرمایا اور اُس میں ارشاد فرمایا۔

اَتَمَّا هَٰؤُلَاءِ الذِّیْنَ قَبْلُکُمْ اَنھُمْ کَانُوْا اِذَا
 سُرِقَ فِیْھُمْ الشَّرِیْفُ تَرَکُوْهُ وَاِذَا
 سُرِقَ فِیْھُمُ الضَّعِیْفُ قَطَعُوْهُ و
 تم سے پہلے لوگ ایسی قوم تھے جو کہ ان میں جب کسی شریف
 بڑے رتبہ کا چوری کرتا تو اس کو چھوڑ دیتے اور کوئی ضعیف آدمی
 کا کرتا تو اس پر حد قطعید جاری کرتے میں خدا کی قسم ہاں لوگو اگر

ایما للہ لو ان فاطمہ بنت محمد
 ناطہ جو محمد کی بیٹی ہو (حضرت فاطمہؓ پر رضی اللہ عنہا) بھی چوری
 سرقت لقطعت یدھا۔ کرتی رمضان میں تو میرا اس کا بھی اتنے کاٹ لڑا تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے صاحبزادے پر حد جاری کرادی۔
 حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے منہ خلافت اشد پر متکبر ہونیکے بعد ایک خطبہ میں بعد حدود
 صلاۃ فرمایا۔

میں تیرا ولی حاکم ہوا ہوں۔ حالانکہ تم میں کا افضل و برتر
 ہوں اگر تم مجھ کو حق کی تائید کرتے دیکھو تو میری اعانت کرو
 باطل پر دیکھو تو میری اصلاح کرو جینک میں تیرا سے معاملہ
 میں خدا تعالیٰ کی اطاعت کرتا رہوں تم بھی میری بھاری کر
 رہو اور جب میں نافراہی کروں تو میری اطاعت تم پر ضروری
 نہیں ہے خوب سمجھو کہ جو تم میں سے زیادہ ضعیف ہو
 نزدیک سے زیادہ قوی ہو جینک میں اس کا حق نہ دلوں گا
 درگزر نہ کرے گا اور جو سے زیادہ قوی ہو وہ میرے نزدیک
 سے زیادہ ضعیف ہو اس کے ذمہ جو دوسرے حقوق ہیں
 ان کے وصول کے بغیر چھوڑ دینگا۔

ان ولیت علیکم ولست بخیر کہ ان
 را یقونی علی حق فاعینونی وان
 را یقونی علی باطل فسدونی طبع
 ما اطعت اللہ فیکم فاذا عصیت
 فلا طاعة لی علیکم الا ان اقول کم
 عندی الضعیف حتی اخذ الحق له
 و اضعفکم عند القوی حتی اخذ
 الحق منه۔

صدیق اکبر و صف زری درجہ کے جو ان کی طبیعت میں مرکز تھی۔ تساوی معاملات میں انہی سخت
 ہیں۔ خلافت سنبھالنے ہی سب کو متنبہ کر دیا اور فرمایا کہ میں تم میں افضل نہیں ہوں اور میری اطاعت بھی
 تم پر بھی تک ہے جب تک میں خدا تعالیٰ کی اطاعت کروں لیکن حقوق و معاملات میں کسی بڑے چھوٹے
 قوی ضعیف کی رعایت کرنے والا نہیں ہوں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں جب ابن الاہم کا واقعہ گذریا۔ جبہ عنان کا بانٹا
 مسلمان ہو کر آیا تھا۔ اسکی ملاقات بھی زیادہ کی جاتی تھی۔ مدینہ منورہ میں داخلہ کی وقت اس کا استقبال بھی
 دھوم دھام ترک و شان سے ہوا تھا۔ مگر طواف بیت اللہ کرتے ہوئے قیدہ فزادہ کے ایک کم حیثیت شخص
 کے اس نے پتھر مار دیا اور وہ بھی اس سے کہہ کر اس نے جبہ کے کنارے پر پیر رکھ دیا تھا۔ تو حضرت عمرؓ

نے اُسکے بادشاہ ہونے اور اپنے معاملات احترام و اکرام کا جو اُسکے ساتھ کئے تھے کچھ خیال نہ کر کے قصاص کا حکم دیدیا کہ فراری بھی جہلہ کے تھپڑ مارے۔

پھر مساوات محض اسی حد تک نہیں کہ ضعیف کو قوی کے ساتھ حقوق میں برابر کر دیا نہیں بلکہ یہ انکے عایت کی کہ مجلس حکومت و قضا میں بھی کوئی امتیاز سلطان و رعیت امیر و وزیر۔ رئیس و مرؤس میں نہیں رکھا۔ شرع شریعہ الاسلام میں ہے۔

ولیسوی بین اصناف الوعیۃ فی العدل والیقداً احداً تقدیماً
لا فی المجلس ولا فی الکلام ولا فی غیرہا لشریف و مال و لعدل الفاضل
بین الخصمین فلیخطوا و اشہر و مقعداً
رعیت کے تمام انواع و اصناف میں مساوات کو ملحوظ رکھا جائے کسی کو کسی پر اس کے مرتبہ یا حال کی وجہ سے تقدیم و ترجیح نہ دے۔ فاضل کو کچھ ایسے کہ مدعی مدعی علیہ میں کسی بات کا فرق نہ کرے نہ ان کی مجلس میں۔ نہ ان کی طرف دیکھنے میں نہ گفتگو میں۔

تساوی حقوق و معاملات کا دائرہ اہل اسلام ہی تک محدود نہیں بلکہ غیر مسلم ذمی۔ و ستا میں بھی اسی طرح شامل ہے اور ہر نوع و محل کے مناسب احکام بتلا دیے گئے ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک معاملہ پیش ہوا جس میں ایک فریق مسلمان تھا اور ایک یہودی۔ آپ کو ثابت ہو گیا کہ حق یہودی کا ہوا اسکی دگری فرما دی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ خلیفہ راشد تھے جن کے تمام مالک اسلام پر حکومت و اختیارات عام تھے۔ ایک یہودی پر اپنے اپنے قاضی شریح کے یہاں دعویٰ دائر کیا۔ مدعا علیہ کے برابر کھڑے ہوئے دعویٰ کے ثبوت کیلئے دو گواہ پیش کئے جن میں ایک گواہ بڑے صاحبزادے حضرت حسن تھے چنانچہ صاحبزادے یہ کہہ کر ثبوت ناکافی ہے بیٹے کی شہادت آپ کے حق میں معتبر نہیں ہے۔ دعویٰ خارج کر دیا۔ عدل و انصاف تسویہ مساوات کو بیان کرنے کے بعد اب ہم شرعی طور پر امتیاز اور اسکے احکام بیان کر دینا چاہتے ہیں ہم بیان کر چکے ہیں کہ امتیاز دو قسم کے ہیں۔ ایک امتیاز تمدن و معاشرت۔ دوسرا امتیاز مذہب و دیانت۔ شریعت اسلام نے ہر ایک امتیاز کو اسکے درجہ پر رکھ کر جدا جدا احکام بیان فرمائے ہیں

مثلاً شہید کے اندر اُسی فاضل شرافت کی وجہ سے کفایہ کی قید لگا دی ہو کہ زوجین ہم کفو ہوں ایک کا نسب ثانی ہے دوسرے کا کتر ایک کا پیشہ اچھا سمجھا جاتا ہے۔ دوسرے کا بُرا۔ تو ہم کفو برابر کی جو نہیں ہو اور اس شرط کے لگانے میں شراک افراد دونوں کا خیال رکھا ہے۔ لڑکی کے اولیا کو چاہئے کہ کفو میں نکاح کریں اگر غیر کفو میں نکاح ہو جائے تو فسخ ہو سکتا ہے۔ لیکن یہ شرط اس درجہ کی نہیں کہ نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا۔ ولی رضی ہو جائے تو قائم رہ سکتا ہے۔

علی ہذا شخص بالکل ایک درجہ کے ہوں کسی کو کسی پر نسبتاً حبساً فوقیت ہو مگر حق جو اسے ایک درجہ سے زیادہ فوقیت ہو جاتی ہے۔ جابر کا وہ حق ہی جو غیر جابر کا نہیں ہے۔ اخلاقی طور پر اس کی اتنی رعایت کی گئی ہے کہ اس سے زیادہ ممکن نہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

مَا زَالَ جِبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَوَادِ حَتَّى
ظَلَمْتُ أَذْهَ سَيِّئُ مَرْتَلَه

اور معاملات میں بھی اسکو تفوق دیا گیا ہے۔ جابر کا وہ حق مقدم ہے اور شریک کا اس سے بھی زیادہ لیکن اس حق کے اندر بھی شراک کی حیثیت کا لحاظ رکھا گیا ہے جو شفعہ کیلئے ایسے قیود لگا دیے گئے کہ اگر شفعہ ان شرائط و قیود کو کا حق ادا کر دے تب تو حق شفعہ ثابت و رد ماقط۔

والدین کی امتیازی اور بھی رعایت کی گئی۔ باپ اگر بیٹے کو قتل کر دے تو اس سے قصاص نہیں لیا جاتا۔ علی ہذا کوئی شخص اگر کسی کے غلام کو قتل کر دے تو انا ابوصنیفہ کے نزدیک اُس سے قصاص لیا جاتا ہے۔ مگر اپنے غلام کو اگرچہ وہ مسلمان ہی ہو قتل کر دے تو قصاص نہیں لیا جاتا اور اگر ہم غنمی و سفیان ثوری اس صورت میں بھی قصاص دلو اتے ہیں۔

سلطان و رعیت کے حقوق کو باوجود عدل و انصاف کی میزان کے صحیح بیان پر قائم کر دینے اور باوجود رعیت پر ظلم و اہانت کسی قسم کی قدری وجہ کی سخت ممانعت و حرمت کے سلطان کے امتیاز کو محفوظ کر دینے لگا ہے۔ اس کو صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس کے احکام کی اطاعت ضروری کی گئی اس کے خلاف فتنہ پر وازی کو اُس حد تک روکا گیا۔ جس سے دین میں خلل نہ پڑے۔

زیادہ بن کسب عدوی سے روایت ہو کہ میں ابو بکر صغیری رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا۔ ابن عامر نے یہ خطبہ پڑھ رہے تھے لباس اُن کا باریک کپڑے کا تھا۔ ابو بلال نے کہا: دیکھو یہاں سے امیر کو کہ فساد کا لباس پہنتا ہے۔ حضرت ابو بکرؓ نے منہ نہ فرمایا۔ جب ہمیں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فریاد کیا تو فرمایا: ہوسے سنا ہے۔

صراہان سلطان اللہ فی الارض رضی اللہ عنہ | (یہ شخص سلطان کی اہانت کرتا ہے خدا اس کو ذلیل کرتا ہے) اہانت تو مسلمان کی کیا ہر ایک شخص کی منع ہے۔ مگر سلطان ظلم اللہ کے الفاظ سے سلطان کا خاص امتیاز و احترام ثابت ہوتا ہے۔

یہ خیال نہ کیا جائے کہ ابو بلال کا کہنا امر بالمعروف یا نہی عن المنکر میں داخل تھا اور سلطان کو امر بالمعروف نہی عن المنکر کرنا افضل جہا میں داخل ہے۔ پھر ابو بکرؓ رضی اللہ عنہ کا سو کہنا کیونکر جائز تھا۔ اس لئے کہ لباس امیر کو باریک تھا۔ مگر ناجائز تھا اور پھر یہ صلوٰۃ امر بالمعروف کی نہ تھی۔ اگر کہنا تھا تو خود میرے کہنا تھا بلکہ ایک صورت غیبت یا توہین کی تھی جس کو حضرت ابو بکرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روکا۔ مرد و عورت میں اشتراک انسانیت۔ کفارتہ۔ نسب شرافت۔ جمال و کمال کے باوصف اس صنفی امتیاز کی وجہ سے احکام میں بھی امتیاز قائم کیا گیا۔ اول تو ایک اجتماعی طریقہ پر مرد و عورت کی امتیاز کا اس طرح مطلع کیا گیا۔

الرجال قوامون على النساء بما فضل الله	مرد مرد اور عورتوں کی اُس فضیلت کی وجہ سے
بعضهم على بعض و بما انفقوا من	جو اللہ تعالیٰ نے ان کو بعض کو بعض پر ہی ہوا دے کے کہ
اموالهم	وہ اپنے اموال خرچ کرتے ہیں۔

اور پھر اشتراک افراد کی تفصیلی احکام کی تعلیم دی گئی۔ طرفین کے حقوق کی تعلیم دی گئی عورت کے حقوق مرد پر قائم کئے گئے اور مرد کے عورت پر گروہ نسبت تو اہمیت ملحوظ رہی۔

عقد نکاح تک راضی طرفین کا لحاظ تو ضروری قرار دیا گیا۔ کیونکہ یہ ایک عقد ہے۔ مگر جب مرد کی تو اہمیت محقق ہو گئی۔ تو طلاق کا اختیار صرف مرد ہی کو دیا گیا۔ عورت مرد سے طلاق طلب

کر سکتی ہے۔ مگر خود جدا نہیں ہو سکتی۔ مرد کے دوسرے عورت کا نفقہ واجب کیا گیا۔ اور عورت کے ذمے تربیت اولاد۔ اطاعت خاوند وغیرہ اور باوجود ان انفرادی احکام کے مرد کو تاکید کے ساتھ عورت کی دلجوئی۔ راحت سوائی۔ حسن معاشرت کی تاکید کی گئی۔ اس کو زبان سے باتھ سے معاملہ سے ٹکلیف پہنچانے کی سخت ممانعت کر دی گئی۔

اختلاف نسب سے محفوظ رہنے کی وجہ سے عورت تو ایک وقت و مرد سے نکاح نہیں کر سکتی مگر مرد کو تعدد نکاح میں یا ندیشہ ہونے کی وجہ سے ملکہ بیاہات ضرورت بقا نسل یا تکمیل اولاد یا دوسرے اسباب کے لحاظ سے اسکی اجازت تو دی گئی۔ مگر عدل و مساوات کو اس پر خض کر دیا گیا مرد کی خدمات اور اس کے ذمہ دار ہونے کو لحاظ کر کے میراث میں بھی فرق کر دیا گیا۔ علی ہذا عورتوں کو بچاؤ نازاکت اعضا و ضرورت خدمات خاصہ انجام دہی و انصاف شاد سے مستثنیٰ کر دیا گیا۔

جب شخص آپس میں ملتے ہیں تو سلام کرنا مذہب ہے۔ اور یہ حکم عام ہے۔ مگر اس میں بھی فرق تھا۔ و درجات امتیاز تھا۔ و حالات کو ملحوظ رکھا گیا۔ صغیر و کبیر کی ملاقات ہو تو صغیر کو ابتدا باسلام کرنی چاہئے۔ ایک شخص بیٹھا ہوا ہے۔ دوسرے کا گذر اس طرف ہوا تو اونہولے کو ابتداء کا حکم ہے۔ علی ہذا ایک سوار ہے۔ ایک پیادہ تو سوار کو چاہئے کہ سلام کرے۔ بغرض ہر جگہ اور ہر فرع پر جہاں جسم قسم کا امتیاز موجود ہے اسی قسم کا احکام میں بھی افراد ہے۔

اسی طرح مذہب و دیانت کی تفریق سے باوجود ہر قسم کے اشتراکات کے اور باوجود ان مساوات حقوق انسان کے جس کو ہم سابق میں بیان کر چکے ہیں احکام میں تفریق کر دی اور ایسا کرنا عقل و فطرت کی رو سے ضروری و لازمی تھا۔

تفصیل اسکی یہ کہ نوع انسانی بوجہ تفرقہ مذہب و دیانت و حصوں پر منقسم ہو سکتی ہے ایک مومن و مسلم دوسرے غیر مومن و غیر مسلم۔ اول قسم کے اندر باعتبار دیانت بہرے درجات و مراتب علی ہذا دوسری قسم میں بھی درجات و مراتب ہیں۔ شریعت اسلام نے اول تو مسلم و غیر مسلم کے احکام میں امتیاز قائم کیا۔ پھر ان تفاوت و مراتب و درجات کی وجہ سے ہر ایک نوع کے اصناف میں۔ امتیاز و

تعاود بھی دو طرح کا ہے احکام آخرت میں یا احکام دنیا میں۔

جو شخص خدا پر ایمان نہیں رکھتا۔ اُس کے اختیار و رسل کو نہیں ماننا۔ احکام خدا کو قابل تسلیم نہیں سمجھتا۔ درحقیقت اُس نے انسانی خلقت کی غرض و غایت ہی کو مٹانا چاہا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ تمام عالم کو انسان کیلئے کائنات بنا دیا اور انسان کو اُس کے لئے پیدا کیا کہ اُسکی اطاعت و شکر گذاری کرے جب نوع انسانی میں دُگروہ ہو گئے تو لامحالہ ہر ایک گروہ کے انفرادی احکام جداگانہ ہونگے۔ دونوں گروہ کا تمام احکام میں مساوی کر دینا۔ ظلم عظیم سمجھا جائیگا۔ سرکش و نافرمان۔ متمرّد و معصت کو مطیع و متقا و تابع فرمان کے برابر کر دینا عقل و فطرت۔ قوانین سلطنت۔ نظام عالم کے باطل خلاف ہے۔ خداوند عالم فرماتے ہیں۔

اَفْجَعِلِ الْمُسْلِمِينَ كَالْجَاهِلِيَّيْنِ
کیا ہم مسلم کو مجرم کی برابر کر دیں۔

مسلم کا غیر مسلم سے امتیاز کن معاملات اور کن امور میں ہے ہم اسکی چند مثالیں بیان کر دینا کافی سمجھتے ہیں کسی مسلم عورت کا غیر مسلم سے نکاح درست نہیں ہے۔ کیونکہ جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں عورت مرد کے تابع ہوتی ہے اور مسلمہ جب غیر مسلم کے تابع ہو گئی تو اس کے اسلام و ایمان کو خطرہ ہے اور اگر وہ غیر مسلم سے اس صورت میں نکاح جائز ہے کہ غیر مسلم اہل کتاب میں سے ہو۔ مشرک نہ ہو۔

یا مثلاً غیر مسلم جو مسلمانوں کے زیر حکومت رہتا ہے اُس سے اور مسلم دونوں سے محصول لیا جاتا ہے۔ مگر چونکہ مسلم کے ہر قول و فعل میں عبادت کے پند کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ اس لئے جو محصول اُس سے لیا جاتا ہے اُس کا نام زکوٰۃ یا عشرہ کھا گیا اگر اموال تجارت سے لیا گیا تو زکوٰۃ ہے۔ محال زمین سے ہے تو عشرہ ہے اور ان کا مصرف بھی جداگانہ مقرر کر دیا گیا۔

غیر مسلم سے جو محصول لیا جاتا ہے اس کا نام جزیہ و خراج رکھا گیا۔ اُن کے حفظ جان و مال کا مسئو ہے کہ سال بھر میں فی کس بہت تھوڑا محصول دیکر اپنی جان و مال عزت و آبرو کو نہ صرف محفوظ کر لیں بلکہ معاملات معاشرت میں مسلم کی برابر ہو کر دیں۔

محال رضی سے جو کچھ لیا جاتا ہے اُس کا نام خراج ہے اور اُن دونوں جزیہ و خراج کا مصرف جداگانہ رکھا گیا

زکوٰۃ و عشر میں تو چونکہ ایک قسم کی عبادت کو دخل ہی اس لئے اس کے مستحق اور میں اور جزئیہ و خراج میں عبادت کا چلو نہیں لیا گیا۔ وہ غیر مسلموں سے اس وجہ سے لیا جاتا ہے کہ ان کو مذہب میں آزادی دیکر ان کے حقوق عبادت میں کسی قسم کی دست اندازی نہیں کی گئی اس لئے ان کے مستحق و سرے ہیں۔ معذرتاً بعض صورتوں میں مسلم سے بھی خراج لیا جاتا ہے یعنی جو زمین ایک مرتبہ خراجی ہو چکی وہ مسلم کے قبضہ میں جائے بعد بھی خراجی ہی رہتی ہے۔

اسی طرح کے اور بھی جزوی فرق ہیں جن سے مسلم وغیر مسلم اسلام و غیر اسلام کا امتیاز قائم ہے اور اس امتیاز کو خود غیر مسلم کے انواع میں بھی ملحوظ رکھا گیا غیر مسلم ال کتاب میں یا مشرک۔ پھر ان میں فرق ہیں یا غیر منافق یعنی جو ظاہر مسلمان ہوں اور دل میں اسلام نہ ہو۔ بلکہ بغض اسلام ہو منافق کہلاتے ہیں۔ پھر غیر مسلم اصلی ہوں یا اسلام سے پھرے ہوئے ہوں ان کے انفرادی احکام اور ان امتیازات خاصہ کے جدا گانہ ہیں۔ ہم تفصیل وار ہر ایک کو اس جگہ بیان کرنے سے بالکل معذور ہیں۔

یہ حال تو طبقہ غیر مسلم کا ہے جن میں اور مسلم میں حقیقتاً مذہب و دیانت کا تفرق ہے۔ رہا طبقہ مسلم جس میں تمام اشتراکات کیساتھ اشتراک مذہب و دیانت بھی موجود ہے اس میں بھی دیانت کے درجہ متفاوت ہونگی جبکہ امتیازات خاصہ ہیں اور ان امتیازات کے احکام جدا گانہ۔ اس اشتراک جو طبقہ مسلم کے تمام افراد میں پایا جاتا ہے مساوات کو بھی اس وجہ پر پہنچا دیا جو دو سر طبقات میں نہیں تھا لیکن ان امتیازات کی وجہ سے احکام میں انفرادی بھی ہے۔

مساوات کا حال تو یہ ہے کہ تمام مسلمانوں کو باہم بھائی قرار دیا گیا۔ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

ایک سلمان و سرے سلمان کا بھائی ہے۔ سانس ظلم کر سکتا ہے اور نہ کسی ظالم کے سپرد کر سکتا ہے۔
مسلمان کے خون باہم مساوی ہیں ان کے عزیزان کیلئے ان میں کا امفی بھی کر سکتا ہے۔

المسلمون اخوان المسلمون لا یظلمون و لا ینظلمون
المسلمون تسکافی و معاءھم سبعی
بذل مقہم و ذناھم

عام حقوق اسلامی ہیں مرد و عورت آقا و عوام کو یکساں کھا گیا۔ ایک مسلمان مرد یا عورت۔ آزاد و غلام تمام مسلمانوں کی طرف سے عہد و پیمان کر سکتا ہے کسی کو اس نے نیکتا رہے اور تمام مسلمانوں پر اسکی پابندی لازم و واجب ہے۔ امام و سلطان کو یہ بیشک اختیار ہے کہ اگر ایسا عہد کرنا یا اس میں مصاحبت مسلمین کے خلاف ہو تو اس کو رد کر دے اُن لوگوں کو اطلاع کر دے کہ ہم اس عہد و پیمان پر قائم نہیں ہیں۔ مگر یہ اختیار نہیں کہ باوجود اس عہد و پیمان کے بلا اطلاع خلاف عہد کچھ کر بیٹھے۔ جب تک عہد باقی ہے اسکی پابندی واجب ہے۔ عہد و پیمان کو توڑ دے یا اسکی مدہ شرعاً میں کچھ ترمیم کرے تو بعد اطلاع کرے۔ ایک جگہ تو حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

خاتمو الیوم عہد ہم علی مدہ ہم	اُن کے عہد کو اسی مدہ تک اُن سے ٹھیکہ پوری کر دو
دوسری جگہ ارشاد ہے۔	

و اما الخاف من قوم خیانتہ ف مبذ	اور اگر تم کو کسی قوم سے خیانتہ عہد کا اندیشہ ہے
علیہم علی سوا	تو عہد کو اُن کی طرف پھینکو برابر۔

ان دونوں ارشادات سے نتیجہ نکال لیا جاوے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں عورتوں نے بعض سخت دشمنان اسلام کو جنہوں نے حضور انور کی ذاتِ قدس کو گزند پہنچانے اسلام کو کینہ و بٹن سے کھاڑنے میں کسر نہ رکھی تھی۔ اس میں یہ یاد رکھنا چاہیے اسکو مقبرہ رکھا۔

اور باوجود اس مساوات کے تفاوت درجاتِ دیانت کی جو بے امتیاز و افراد کا سلسلہ بھی اسی طرح جاری رہا جیسا کہ اوپر سے چلا آتا ہے۔ تفاوت درجاتِ دیانت کے بہت سے وجوہ ہیں ایک مسلمان عام ہو دوسرا غیر عالم و نون کا درجہ ساوی نہیں عالم کا جو احترام و اکرام ہو سکتا ہے وہ غیر عالم کا نہیں۔

قل هل یستوی الذین یعلمون	کہہ دو تم کہ کیا برابر ہو سکتے ہیں وہ لوگ جو ذی علم ہیں
والذین لا یعلمون	اور وہ جو ذی علم نہیں

ایک مسلمان صالح ہر ایک فاسق صالح مسلمان کی شہادت اسلامی عدالتوں میں معتبر قابل قبول
فاسق کی شہادت مردود۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْبَلُوا شَهَادَةً مِنْ فَاسِقٍ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْبَلُوا شَهَادَةً مِنْ فَاسِقٍ
فَتَصْلَحُوا بِشَهَادَةِ فَاسِقٍ فَتُفْسِدُوا أَمْوَالَكُمْ وَأَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَدْرِيونَ

ایک مسلمان نفلہ تہمت مردود سرائیں۔ دونوں کا حکم جداگانہ ہے باوجود دونوں کے صالح
ہونیکے موقع تہمت میں صالح کی شہادت معتبر نہیں لکھی جاتی۔ باپ کی شہادت بیٹے کے حق میں۔ بیٹے
کی شہادت باپ کے حق میں ایک مسلمان متبع سنت و سرائیں دونوں کا حکم جداگانہ۔ متبع سنت کی
توقیر و احترام ضروری۔ متبع سنت کی تحکیم و احترام حرام حدیث شریف میں آیا ہے۔

مَنْ وَقَعَ صَاحِبُ بَدْعٍ فَهُوَ كَقَدْحٍ
عَلَى حِدَمِ الْإِسْلَامِ

ایک صاحب بدع و تقویٰ ہے۔ جو ذرا سے شہادت اور شہادت سے پرہیز کرتا ہے۔ دو سرائیں
نہیں ان دونوں کا حکم جدا ہے۔ ہر ایک کے ساتھ معاملہ ملحد ہے

پھر علم و صلاحیت کے بھی درجات ہیں اور ہر ایک درجہ پنا امتیاز لئے ہوئے ہے صحابہ کرام
اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین شرف صحبت میں برابر سب کے قابل اقتدار۔

اصحابی کالجوں کا انجیم یا انجیم قتلیم
اھتدینم۔

میرے صحابہ کرام کی طرح ہر ان میں سے جس کا اقتدار
کردگے ہر امت پاؤ گے۔

گرا یہ خیر فرق مراتب کی وجہ سے ان کے اندر امتیازات کا لحاظ رہا ہے جناب باری عز و شام
فرماتے ہیں۔

وَيَسْتَوِي مَنْكُم مَّنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ
وَقَاتِلَ أَوْلَئِكَ أَكْثَرُ

جو لوگوں نے تم میں سے پہلے راہ خدا میں مال خرچ کیا ہے
اور قتال کیا ہے برابر نہیں ہیں بل لوگوں نے دے دیے ہیں

الذین انفقوا من بعد و قاتلوا و
کلا وعد اللہ الحسنی

اُن سے جنہوں نے بعد فتح کے مال خرچ کیا و قاتل کیا
اور اللہ نے ثواب کا وعدہ سب سے کیا ہے۔

یہی وہ فرق تھا جس کی وجہ سے جناب مولیٰ اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد کو مجاہدانہ
اور حضرت عبدالرحمن بن عوف میں کچھ تیز کلامی ہونے لگی۔ فرما کر

مہلایا خالد دح عنک اصحابی | خالد خیر و میرے اصحاب کو بھڑو۔

روک دیا۔ خالد بھی آپ کے اصحاب میں تھے مگر اس وجہ میں نہ تھے جس میں عبدالرحمن بن عوف تھے۔
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب فخر عطا فرمایا۔ تو اسی فرق مراتب درجات کو ملحوظ رکھ کر ہر
ایک کیلئے اسکے درجے کے اندازہ سے سالانہ عطا مقرر فرمائی۔

علماء میں ایک نہ ہیں۔ جو راوی حدیث یا حافظہ جامع علم ہیں۔ مگر فقیہ نہیں اور پھر فقہاء ہونے کے
درجات میں بھی تفاوت ہے۔ حدیث شریف میں وارد ہے۔

سرا ب حاصل فقہ غیر | بہت وہ لوگ ہیں جو عامل و راوی فقہ ہیں مگر خود فقہ
فقہ و سرا ب حاصل فقہ | نہیں اور بہت ایسے جرح گو خود بھی فقہ ہیں مگر اپنے
الی من ہوا فقہ منہ | سے زیادہ فقہ کی طرف فقہ کو پہنچاتے ہیں۔
فقہ کو غیر فقہ پر ترجیح دے گئی۔

من یر اللہ خیر ینفقہ فی الدین | جس کیلئے اللہ تعالیٰ بھلائی چاہتا اور مسکین کی خدمت عطا فرماتا
ایک عالم درجہ اجتہاد کو پہنچا ہوا ہے دوسرا نہیں۔

ایک ایسا شخص جو مسائل ضروریہ سے واقف ہو مگر درجہ فقہ امت اجتہاد نہیں کھتا کسی درجہ
میں راسخ دینے اور کسی کو مسئلہ بتلا دینے سے قابل مواخذہ ہو جاتا ہے۔

بلکہ ایسا شخص صحیح مسئلہ بھی بتلا دے جب بھی قابل بیع نہیں اور فقہ و مجتہد اگر غلطی بھی کر جائے
تو نہ صرف قابل درگزر ہے بلکہ اس کو اجر و ثواب ملتا ہے۔ ابو داؤد میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے
روای ہے کہ ہم چند آدمی ایک مرتبہ سفر میں تھے ایک شخص کے سر میں پتھر لگ جانے کی وجہ سے زخم ہو گیا

شب میں احتلام ہو گیا اُس نے دریافت کیا کہ مجھے تم کر لینے کی اجازت ہو یا نہیں۔ اُن لوگوں نے جواب دیا کہ ہمارے نزدیک تو جائز نہیں کیونکہ تم غسل کر سکتے ہو۔ اُس نے غسل کر لیا اور یہی سبب اُسکی وفات کا ہو گیا۔ جب ہم سفر سے واپس ہوئے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ واقعہ عرض کیا گیا آپؐ ارشاد فرمایا۔

قَتَلُوهُ فَإِنَّهُمْ لَكُلِّهِمُ اللَّهُ الْحِمْلَ وَأَلَهُمْ الْعَذَابُ الْعَظِيمُ
ان متبیوین اسکو قتل کیا جہاں کو معلوم نہ تھا تو کیوں قتل کیا نہ کریا۔ ناواقفی اور عدم علم کا علاج یہ ہے کہ دریافت کر لیا جائے۔

اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو جب قاضی بن کر بھیجا گیا۔ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم فیصلے کیونکر اور کس اصول پر کرو گے۔ عرض کیا کتاب اللہ کے موافق کروں گا۔ اور جس معاملہ میں نص کتاب اللہ ہوگی تو سنت کی موافق کروں گا۔ اور جس کے متعلق سنت میں تصریح نہ ہوگی تو اپنی رائے سے اجتہاد سے فیصلہ کروں گا۔ آپؐ نے سن کر ارشاد فرمایا۔

أَمَّا الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَبِّكَ اللَّهُ | عَاذَ الْفَرَجِ مِنْ رَجْعِ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى نَسَبِهِ فَوْقَ ذِي
اس واقعہ میں تو یہ فرمایا کہ ان لوگوں نے اسکو قتل کیا خدا ان کو قتل کرے۔ حالانکہ وہ بھی صحابی تھے اور اس واقعہ میں حکم صریح سنت کتاب معلوم نہ ہونے کی وجہ سے اپنی رائے سے فتویٰ دینے کو کہا تھا تو اس پر شکر ادا فرمایا۔ یہ محض اس فرق کی وجہ سے تھا کہ ان غفیلوں میں ابھی مادہ قہاست شریک تھا جو پورے موجود نہ تھے۔ اور حضرت معاذؓ میں یہ امور جمع تھے۔ قہاست فی الدین و شرائط اجتہاد اسی پہلے

تعلیمات اسلام

مولفہ فخر الہند حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب جہم دہلوی نے ہندوستان میں اسلامی تعلیمات کی تحفیت و تہارت کیلئے خصوصاً مسند استشارہ و استخارہ کی نہایت مفید علمی بحث کی گئی جو جس اسلامی تعلیمات کا سکہ انسان کے قلب پر چھپاتا ہے، جدید تعلیم یافتہ نئی روشنی کے دلوادہ اسکے مطالعہ سے مفید معلومات حاصل کر سکتے ہیں۔ طرز تحریر سادہ و سلیس و حضرت مولفہ کا یہ حصہ اتمہ و عمدہ عرف (دہر) یہ اور جو کتاب کا قیامت ہینو کلی ہے۔ ناظم مکتب خانہ مطبع قاسمی دہلی بنڈہ سہا پور

جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

اذا احکما لھا کم فاجتہد فاصاب فله
اجران اذا حکم فخطا فله اجر واحد

در صورت صواب حاکم کو دو اجر ملتے ہیں۔ ایک اجتہاد کا دوسرا اصابت حق کا۔ اور در صورت خطا فقط اجتہاد کا لیکن کب جبکہ اس میں شرائط اجتہاد موجود ہوں۔ اور اگر شرائط موجود نہ ہوں کسی اجر کا مستحق نہیں۔
طبری نے شرح مشکوٰۃ میں بذیل شرح حدیث لکھا ہے۔

وهذا یفہم ان جامعاً لثمة الاجتهاد
عارفاً بالاصول۔ عالماً وجوہ القیاس
فاما من لم یکن محلاً للاجتہاد فھو
متکلف ولا یعد بانخطا علی فی افاق
علیہما لوزن کما

یہ ارشاد ان لوگوں کے بارے میں ہے جو شرائط اجتہاد کے جامع اور اصول سے واقف قیاس کے عارف ہوں جو محل اجتہاد نہیں تو وہ متکلف حکم لینے والا ہے۔ وہ خطا کی حالت میں معذور نہ سمجھا جائیگا۔ بلکہ اس پر سزا عطا اور گناہ کا اندیشہ ہے۔
اس حدیث کے اشارے سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ حاکم دینی خود اس کی ولایت عام ہو یا خاص ہو ایسا ہونا چاہئے جس میں قناعت و شرائط اجتہاد موجود ہوں۔ گویہ شرط لازمی نہیں۔
امتیاز دینا نہ اور اس کی انفرادی احکام کی صدائے نثار یا مثالیں ہیں جن کو ہم بیان کر سکتے ہیں مگر اصل مقصد کی توضیح کیلئے اس سے زیادہ کی ضرورت نہیں۔

جب اشتراک و انفرادی کی توضیح تفصیل معلوم ہو چکی تو اب بطور نتیجہ معروضات سابق ہم عرض کرتے ہیں کہ جو لوگ بنی آدم۔ یا ان کے کسی ایک نوع کے معاملہ میں مساوات کلی کے مدعی ہیں وہ سخت غلطی میں مبتلا ہیں۔ اول تو عقلاً ایسا نہیں ہو سکتا۔ نظام عالم اس صورت میں بالکل دہم پر ہم ہو جائے دوسرے خود ان مدعیوں کا عمل ان کے قول اور دعوے کی تردید کرتا ہے۔ کون نہیں جانتا کہ اس زمانہ میں جبکہ تسویٰ حقوق بنی آدم کے لیے چوڑے دعوے کئے جاتے ہیں امتیازی احکام کس قدر نمایاں ہیں۔ ان کے طرز عمل میں قوانین نظم و نسق ہیں۔ اصول مذہب ہیں اس امتیاز کو برا بھلا مانا گیا ہے۔ بلکہ اس میں ایک

حد تک فراط کی نوبت آگئی ہو۔ قومیت و وطنیت کے وہ امتیازات بھی ملحوظ رکھے گئے ہیں جو کسی قانون عقلی اور اقتصاد مذہب میں داخل نہیں۔ گراہنی شخصیت کو قائم رکھنے کیلئے ان کا التزام ضروری سمجھا گیا۔ یہاں تک کہ ایک مذہب ایک نسل ایک قوم کے افراد کی لباس ملکی رسم و رواج کی پابندی کو لازم سمجھے ہیں۔ اس سے بڑھ کر سوسائٹی کے امتیازات ہیں اور جنہوں نے امتیازات کو اس حد تک پہنچا دیا کہ مشترک مساوات کو جڑ بنیاد سے اکھاڑ دینا چاہا اور اپنی تشخصات کے مقابلہ میں دوسروں کی ہستی کو تاسید کرنا چاہا وہ تو تقریباً کی اس حد میں پہنچ گئے جس کو سخت مملکت اور نظام عالم کو برباد کرنا والا لائی اسٹری ایسی قوموں کے حالات سے تاریخیں بھری ہوئی ہیں جنہوں نے اپنے اپنے جنس کو تو فوجی مثال کیلئے طبعاً سباع و بہائم بنانے کا معمول رکھا ہے اس گروہ نے صنف نسا کو اس درجہ گراہ کر دیا کہ وہ نسل آدم نہیں ہیں حقوق میراث وغیرہ سے ان کو محروم رکھا گیا۔ ان کے تصرفات جائز نہ رکھے گئے شریعت اسلام نے دونوں پہلوؤں کو اعتدال سے سنبھالا۔ ہر ایک کی حد مقرر کر دی۔ ہر ایک کے احکام بتا دیے۔ اشتراک کے پہلو کا اس حد تک لحاظ کیا کہ کسی موقع پر اسکو نظر انداز نہیں کیا۔ اور امتیاز کو بقا و نظام عالم و ترتیب احکام آخرت کیلئے لازم و واجب قرار دیا۔ اور اسی بناء پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

لن یزال الناس یخیر ما یتأیونوا فاذا تساوا واهلکوا

یہ ارشاد بامثل اصول فطرۃ کی عین حق ہے۔ اور گو لغظاً تباہن میں دونوں قسم کے امتیاز تمدنی و دنیائی داخل ہو سکتے ہیں مگر ظاہر اس سے امتیاز تمدن مراد معلوم ہوتا ہے امتیاز دیانت کو ان الفاظ میں ارشاد فرمایا ہے۔

ارفع فضل احمد علی الحد الادنی التقویٰ | کسی کو کسی پر فضیلت نہیں مگر جو فضیلت ہو مریدانہ تقویٰ ہی ظاہر ہے کہ نفی فضیلت ان حقوق مساوات کی نہیں چکی تفصیل ہم بیان کر چکے ہیں بلکہ دیانت کے اعتبار سے ہے۔ اور اس اعتبار میں تمام نوع بنی آدم مساوی ہیں جو فرق ہوتا ہے تقویٰ کی وجہ سے ہوتا ہے اور تقویٰ کی اصل بنیاد ایمان سرے اور اسکے بعد شیعہ کے ایمان کی تفوق و رتبہ ہوتا چلا جاتا ہے۔

دلائل عقلیہ و شرعیہ عرف عام و رسوم و عادات۔ تجربہ و مشاہدات سے یہ ثوابت ہو چکا کہ
بقائے نظام عالم و ارتباط معاملات کے لئے اشتراک و افراد دونوں کا وجود ضروری ہے۔ لیکن ابھی
ایک مرحلہ اور طے کرنا باقی ہے کہ معاملات معاشرت میں کسی ایک شعبہ کے اندر یا کسی خاص موقع و مقام پر
مساوات کلی ممکن ہے یا نہیں۔

دلائل عقلیہ و شرعیہ عرف عام و رسوم و عادات۔ تجربہ و مشاہدات سے یہ ثوابت ہو چکا کہ بقائے
نظام عالم و ارتباط معاملات کیلئے اشتراک و افراد دونوں کا وجود ضروری ہے۔ لیکن ابھی ایک مرحلہ
اور طے کرنا باقی ہے کہ معاملات معاشرت میں کسی ایک شعبہ کے اندر یا کسی خاص موقع و مقام پر
مساوات کلی ممکن ہے یا نہیں۔

اور جیسا کہ ہم اوپر اشارہ کر گئے ہیں۔ بعض ملک امریکہ وغیرہ میں جو ایک خاص مقام کے اندر
اسکی رعایت کی گئی ہے کہ وہاں مساوی طبقہ کے افراد آباد ہوں یہ صورت قائم رہ سکتی ہے یا نہیں
سو ہم اس کو بھی طے کر دینا چاہتے ہیں۔ کسی ایک معاملہ میں مساوات حقوق و حالات و معاملات
ممکن ہے۔ ہو سکتا ہے کہ چند افراد میں ایسا اشتراک قرار پائے کہ کسی کو کسی پر فوقیت یا امتیاز
باقی نہ رہے۔ ایسی مساوات عقلاً بھی ممکن ہو اور وقوع ہو سکتا ہے انسانی طبائع میں جہاں ہر قسم
کی ترقی دہنی و عقلی کا مادہ موجود ہے وہاں فراغت و ثروت کی وجہ سے تغض کا شوق بھی ہوتا ہے
کبھی تو ضرورت اسکی داعی ہوتی ہے کہ دو یا زیادہ افراد کسی معاملہ میں مساوی شریک ہوں۔ اور
کبھی تفریحی و تفریحی مشاغل اسکی محرک بن جاتی ہیں۔ اسکی ایسی مثال ہے جیسے ابھی چند سال کا عرصہ ہوتا ہے
دو نہایت قوی انجنوں کو لڑانے کا تماشہ دیکھا گیا تھا۔ ظاہر ہے کہ لاکھوں روپے کا خون ہنس گیا۔
تفریحی مشغلہ میں کیا گیا۔

امریکہ کے جس مقام پر ایسی مساوات جاری کی گئی ہے ہم کو اسکی پوری تفصیل معلوم نہیں کہ
کن امور میں اس کا التزام کیا گیا ہے اس لئے خاص اس کی نصبت ہم کو نہیں کہہ سکتے اگر معلوم ہو
جائے تو اپنا خیال عرض کر سکتے ہیں کہ وہ کتنا تک اصولِ فطرت۔ تمدن اور معاشرت کی مطابق ہے۔

اور آیا ایسی مساوات قیام پذیر ہو سکتی ہے یا نہیں۔

مگر شریعت نے بھی ایک خاص شعبہ میں اس مساوات کی صورت ہم کو بتلائی ہے۔ شریعت کے احکام ضرورت پر مبنی ہوتے ہیں۔ تفریح و ہوا و لعب کو اسکے اندر دخل نہیں ہوتا۔ تاہم حدیث کے اندر تفریح طبع کی بھی اجازت ہوتی ہے۔ اور کبھی تفریح خود ضرورت کی حد میں آ جاتی ہے۔ اس لئے فقہن پسند طابع بھی اس صورت سے فائدہ اٹھا سکتی ہیں۔

نہن و معاشرت کیلئے یہ بھی ضروری ہے کہ چند کس میں شرکت ہو۔ شرکت کی دو قسمیں ہیں شرکت الماک۔ شرکت عقود۔ شرکت الماک یہ ہے کہ کسی ملک کو جائداد میں شرکت ہو۔ خواہ وہ وراثتی ہو۔ یا کسی دوسرے ذریعہ سے ملک میں آئی ہو شرکت عقود اسکو کہتے ہیں کہ کسی معاملہ میں خواہ عقد بیع ہو یا اجارہ۔ صنعت ہو یا زراعت شرکت کریں۔

شرکت عقود کی چار قسمیں قرار دی گئی ہیں۔ اقل شرکت عنان۔ دوئم شرکت منافع۔ سوم شرکت وجوہ۔ چارم مفاوضہ ہماری غرض اس وقت شرکت مفاوضہ سے متعلق ہے۔ اس لئے اسی کو بیان کرتے ہیں۔

مفاوضہ فوض سے مشتق ہے۔ اور اس کے معنی مساوات کے ہیں۔ ایک شاعر کہتا ہے۔

وہی صلاحو الناس فوضی (مسئلہ ۱۰۰)

وہی صلاحو اذا جعلوا ہم مساووا۔

مخبر کہ جبکہ مساوی درجہ خود مسخوں کوئی ان کا افسوس دار نہ ہو کہ کسی کی حالت دست نہیں ہو سکتی اور اگر کسی جائیداد سوار بناویں تو وہ حقیقتاً ہمنے کے حکم میں ہے۔

اسکی صورت یہ ہے کہ دو شخص باہم اس طرح شریک ہو جائیں کہ جو کچھ مال ہم میں سے کسی کے پاس ہو اس میں مساوی طرح شریک رہیں جو کوئی تصرف یا معاملہ ہم میں سے کوئی کر لے تو اس میں برابر کے حصہ دار رہیں گے۔ جو دین فرض کسی کے ذمہ عائد ہوا اسکے ذمہ دار دونوں مساوی ورجے کے ہوں گے۔

یہ شرکت چونکہ بہت سی معاملات کو اپنے اندر لئے ہوئے ہے جن میں سے بہت سی ابھی عبور ہیں اس وجہ سے اہم شافعی صاحب اور دوسرے ائمہ مجتہدین نے اسکو جائز نہیں لکھا مگر امام ابو حنیفہ نے

دیکھی نظر دقیق اور اصول شریعت کو زیادہ محیطاً وسیع ہے۔ ضروریات مقتضیات حوادث و واقعات کا بھی علم زیادہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ قبل نزول حادث آپ نے محض احتمال و قہر پر سوالات قائم کر کے ان کے احکام اُن کر دیئے۔ اور یہ وہی منقبت ہے جس کا کہ محمد بن نے تسلیم کر لیا ہے۔ چنانچہ امام احمد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کیلئے تین چوتھائی علم کو سب تسلیم کر چکے ہیں۔ ایک ربع میں ان کا اور دوسرے آٹھ کا اختلاف ہے جس میں کسی جانب فیصلہ یقینی نہیں ہے۔ علم کے دو حصے ہیں۔ سوال و جواب نصف علم تو یوں اُن کیلئے تسلیم ہو چکا کہ سوالات انہوں نے قائم کئے۔ رہا دوسرا نصف یعنی جو آپ اس میں سے ایک نصف کو ساری دنیا مانتی ہے کہ صحیح میں۔ ایک نصف میں اختلاف ہے

اس شرکت کو شرعاً جائز بتلایا اور قواعد شرع پر منطبق کر کے بتلادیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ جو معاملات آپ میں اس وقت جہول الحال میں آئے یہ شرکت فاسد نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ اس قسم کی جمہوریت کا متعلق کر لیا جاتا ہے جیسا کہ مضاربہ وغیرہ میں۔

اس شرکت کے اندر چونکہ مال اور تصرف اور دین میں مساوات ہونا شرط ہے۔ اس لئے یہ بھی ضرور ہے کہ ہر دو شریک تصرفات میں ایک دوسرے کے موافق یعنی نہیں ہو سکتا کہ ایک تصرفات کر سکتا ہو دوسرا نہیں کر سکتا۔ یا ایک کے تصرفات کا دائرہ وسیع ہے دوسرے کا ناقص ایسی وجہ سے کہ آزاد غلام ظالم و بالغ میں اس قسم کی شرکت نہیں ہو سکتی اور اسی طرح اُس کے ہر شریک شرائط و قوانین میں۔ مگر ہم انکی بسط و تفصیل سے اس وقت معذور ہیں۔ صرف اس قدر بتلادینا منظور تھا کہ شرعاً یہ بھی بعض ایسی مساوات کی صورتیں قائم کر دی ہیں۔

نتیجہ اس شرکت کا ظاہر ہے کہ جب کوئی ہر دو شریک میں سے کوئی معاملہ کرے گا۔ دوسرا اس میں شریک سمجھا جائیگا۔ جو مال ایک کے پاس ہے دوسرا اس میں آدھے کا شریک ہو گا۔ جو نقصان تجارت یا کسی معاملہ میں ایک کو پہنچے گا۔ دوسرا بھی اس میں شریک ہو گا۔ علیٰ اِذا جس کسی کے ذمہ جتنا قرض ہے یا عائد ہو۔ اس میں بھی دوسرا حصہ دار ہے۔

ایسی مساوات کو غلطاً ممکن ہے۔ شرعاً جائز ہے۔ مگر باعتبار وقوع کے سخت دشوار ہے۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ کتنے لوگ ہیں جنہوں نے اس پر عمل کیا ہے۔ اور کیا ہے تو کہا شک اسکو نبھاسکے ہیں۔ ہرگز جب تک علم نہیں کہ کبھی ایسی شرکت ہوئی ہو۔ کتابوں میں لکھا ہوا دیکھا ہے۔ اسکے قواعد و شرائط پڑھے ہیں۔ مگر نہ خود عمل کیا نہ کسی کو کرتے دیکھا۔ جب ایک عقد شرکت میں یہ حال ہو تو پھر اس مساوات کو خیال کر لیں جو بہت معاملات میں مساوات کو اپنے اندر لئے ہوئے ہو مساوات کے بارہ میں مجھے جو کچھ عرض کیا۔ اہل فہم کیلئے اسکی حقیقت اس کے حدود اور اس کے احکام سمجھنے کیلئے کافی ہے۔ اب ہم مسئلہ حریت کو شروع کرتے ہیں واللہ الموفق۔

مسئلہ حریت

مسئلہ حریت بھی مساوات ہی کا ایک شعبہ ہے اور اس پر متفرع ہے اسلئے ہم نے مساوات کی تحقیق کے بعد اس کا لکھنا مناسب سمجھا۔ حریت کے معنی آزادى اخلاق و ملکات معائب و رذائل سے پاکیزگی و صفائی کے ہیں اور انہیں اعتبار سے اس کا اطلاق کبھی بقابلہ عبدیت و غلامی کے ہوتا ہے اور کبھی بقابلہ دناست و رذالت کے ٹرہوئے ہیں اور وہ شخص مراد ہوتا ہے جسکی ذات آزاد ہو۔ غلامی کی قید میں مقید نہ ہو اور کبھی ٹرہوئے ہیں اور وہ شخص مراد لیتے ہیں جو شریف بنفس ہو۔ کریم الاخلاق ہو اور اسی معنی کو لحاظ رکھتے ہوئے انسان کے چہرہ کو بھی ٹرہوئے ہیں۔ حریت کی تین قسمیں ہیں حریت ذات۔ حریت صفات۔ حریت معاملات۔

حریت ذات تو یہ ہے کہ انسان اصل خلقت سے آزاد پیدا کیا گیا ہو۔ ابتداء پیدائش سے وہ خلافت خداوندی کی حیثیت سے خود نام مافی الارض کی ملکیت و تصرفات کا استحقاق و قابلیت رکھتا ہے کسی کو اس پر مابکیت کا حق نہیں ہو۔ وہ اپنی ذات منافع ذات کا مالک و متصرف ہو یہ حالت اگر اسکی آخر تک رہے نہ ہو تو حریت ذات قائم و باقی ہے۔ اگر اس کی یہ حالت باقی نہ رہے تو حریت ذات منقود ہو کر بچائے اسکے غلامی آگئی۔

جو یہ صفات یہ ہیں کہ اس کا نفس مکارم اخلاق سے مزین ہو۔ اس میں وہ اخلاقی امور جو انسان کو داغدار بنا کر درہمیت تک پہنچا دیتے ہیں مکارم اخلاق میں جیامروت، شجاعت، سخاوت، عدل و انصاف، رحم و حلم سب ہی داخل ہیں۔ رذائل انسانی میں ان اخلاق کے ضد، ظلم و ستم، بیجائی و بیزاری، بزدلی و نجل وغیرہ داخل ہیں۔

حریت معاملات یہ ہے کہ جو استحقاق تصرفات مانگا نہ کا سنجائے اس کو عطا ہوا تھا وہ اسی حال اور اسی طرز پر باقی ہے زائل نہیں ہوا۔

حریت کی ہر قسم اقسام کے متعلق چند امور قابل بحث و تحقیق ہیں۔

(۱) یہ حریت اس کو کہاں سے عطا ہوئی (۲) اس حریت کی حفاظت کا حق اس کو کس تک (۳) اسکے استعمال کے کیا طریقے اور کیا حدود ہیں (۴) اس حریت کے زوال یا نقص کی کس قدر صورتیں ہیں (۵) عقل و عرف یا دیانت و مذہب کے اعتبار سے ان حریتوں کا سلب و زوال ممکن ہے یا نہیں ہے تو کہاں تک اور وہ محمود ہے یا مذموم۔

اگر اقل انسان کو ہر قسم کی حریتیں اسکے خالق و مالک کی طرف سے عطا ہوئی ہیں۔ خداوند عالم نے انسان کو زمین پر اپنا خلیفہ جانشین قائم مقام بنا کر بھیجا ہے۔ زمین کی حکومت اس کی ہر چیز میں حق ملکیت و تصرف اس کو عطا فرمایا ہے جو حق ملکیت و تصرفات خداوند عالم کو تباہی مافی الارض پر تھا وہ ہی حق بحیثیت خلافت انسان کو حاصل ہے۔

انی جاعل فی الارض خلیفہ | میں زمین پر اپنا ایک خلیفہ بنا بیولا ہوں۔

اسکی دلیل شرعی موجود ہو اور انسان کے تصرفات کل مخلوقات پر اسکی عقلی و عرفی دلیل ہیں۔

انسان خود اپنے خالق کا ملوک بیشک ہی جیسے کہ اور مخلوقات میں۔ مگر باعتبار باقی اجزاء عالم کے وہ آزاد ہے کسی کو اس پر باعتبار اصل فطرۃ حق ملکیت نہیں ہے۔ ذات بھی اسکی آزاد ہو اور معاملات میں بھی وہ آزاد ہے۔

انسان باعتبار اصل فطرۃ و حمیر کے مظهر صفات کما ید الہیہ پیدا کیا گیا ہے۔

برخلاف اسکے اگر دوسری صورت معنی تو اسکی عزت و عظمت کا ڈنکنج جاتا ہے۔ یہ کیوں صرف اس لئے کہ اس نے اپنا فرض ادا کیا۔ یہ حال تو عقل و عرف کے اعتبار سے ہی دیانت مذہب کے اس کا فیصلہ اس طرح کر دیا ہے۔

جو شخص اپنی جان کی حفاظت میں قتل کیا جائے وہ شہید ہے اور جو اپنی آبرو کی حفاظت میں مارا جائے وہ بھی شہید ہے۔ اسی طرح جو اپنے مال کو بچانے کے لئے قتل کیا جائے وہ بھی شہید ہے۔

من قتل دون نفسه فهو شهيد من قتل دون عہضه فهو شهيد من قتل دون ماله فهو شهيد

انسان کو اپنی ذات و معاملات۔ حرمت و عزت کی حفاظت جیسے کہ دوسرے کی باتوں سے ضروری ہے خود اپنے اعتبار سے بھی اسی ہے۔ اپنی جان کو ہلاک کر ڈالے۔ تو گناہ کبیرہ ہے قاتل نفس سختی عذاب جہنم ہے۔ خود ایسے افعال و اخلاق کا ترکیب ہو اور اپنی ہی ملکیت کے اندر اپنی ذات کیلئے ان اخلاق کا استعمال کرے تب بھی عرقاً و عقلاً شرعاً اس کو اس کا اختیار نہیں دیا گیا وہ اب بھی قابلِ نفرت ہو تا ہے۔ جیسا کہ صورت اول میں۔

علیٰ ہذا اپنے اموال و معاملات کو اپنے ہاتھ سے اپنے اختیار سے بجا کرے تب بھی مجرمِ مفسد صرف۔ مبذر۔ اخوانِ مشیاطین وغیرہ خطابات و مخاطب کیا جاتا ہے۔ بلکہ صورت اول میں جبکہ کسی دوسرے کی طرف سے جان و مال وغیرہ آبرو کو گزرتا نہ پہنچ جائے۔ یہ شخص بدم خفاقت یا کوتاہی خفاقت میں مبتلا بھی سمجھا جاتا ہے۔ مگر صورت ثانیہ میں معذور نہیں سمجھا جاتا۔

اس رسوم انسان اپنی ذات کا اور اپنی ذات کے منافع کا مالک ہے۔ اخلاق و صفات۔ تابع ذات ہیں وہ بھی اسکے اختیاری ہیں اس اعتبار سے تو اختیاری نہیں کہ وہ اپنے اندر جس خلق یا جس ملک کو چاہے پیدا کر سکے۔ یہ تو صرف خداوندِ عالم کے اختیار میں ہے جس طرح ذات انسانی کی خلقت اسکے اختیار میں نہیں ہے۔ اسی طرح صفات و اخلاق کی خلقت بھی اختیار میں نہیں ہے ہاں بطور ذات کے اندر اس کو یہ تصرف اور کوئی کوہِ جبل یا کوئی قلعہ اور کتبہ منظر کی ایک حد تک تلافی کر سکتا ہے اسی طرح نفسانی روائع کو مستور و مغلوب کرنے روحانی اخلاق کو تغلق و امتیاز دینے کا اختیار بیشک اس کو دیا گیا ہے۔ یہی مراد ہماری صفات و اخلاق کے

اختیاری ہونے سے ہے۔

معاملات میں اس کو اختیار کلی ہے۔

لیکن باوجود اس اختیار و حریت نامہ کے جو اس کو اپنی ذات و صفات اور معاملات میں حاصل کرے اس اختیار کیلئے حدود مقرر میں استعمال کے طریقے بتلا دیئے گئے ہیں عقل و عرف سے بھی اسکو مطلقاً آزاد نہیں رکھا اور دیانت و مذہب سے بھی۔

دیکھئے وہ اپنی ذات کا مالک ہے مگر اپنی جان ہلاک کر نہ سکتا اس کو اختیار نہیں۔ اپنی جان کو کسی کے ہاتھ فروخت کر نہ سکتا مجاز نہیں۔ علیٰ ہذا منافع ذات کا مالک ہے کسی کا بھیر ملازم نہ کر سکتا ہے اور اپنی ذات کے منافع کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر سکتا ہے۔ لیکن یہ اختیار بھی اُس کا کلی اور مطلق نہیں کسی کی ملازمت یا اجرت ایسے مذہب و افعال کیلئے کرنا جو تمام اہل دنیا کے نزدیک ناپسندیدہ ہیں۔ عقلاً و عرفاً سخت مذہب و مذموم و معیوب ہے عقل و عرف نے اُس کے حدود و طریقے معین کر دیئے ہیں۔ زنا و لواطت کی اجرت و ملازمت کو شاید دنیا کا کوئی ذلیل ترین فرد بھی پسند نہ کرے۔ حالانکہ عورت و مرد کے تعلقات میں جس قدر نسل انسانی کا مدار انہیں پر ہے اور دنیا کی تمام راحتوں سے بڑھ کر اس تعلق میں راحت ہے۔ مگر کوئی عقل تجویز نہیں کر سکتا کہ انسان اس میں آزاد و مطلق اختیار ہے۔

دیانت و مذہب سے ذات و منافع ذات کی اختیارات کو اور بھی حدود و مقید کر دیا ہے۔ سب سے اجازت و ملازمتیں ایسی ہیں جن کو عقل و عرف سے جائز قرار دیا ہے مگر شرع نے اس کی اجازت نہیں دی۔

اخلاق و صفات کی حدود اختیار بھی محدود ہیں۔ آدمی میں بقدر اخلاق حمودہ و ملکات مذہبہ میں ان کے بھی اس کو اختیار نہیں ہے کہ ہر موقع پر ان کا استعمال کر سکے۔ رحم و شفقت۔ علم و سخاوت۔ شجاعت وغیرہ سب اخلاق حمودہ ہیں۔ اور اختیار ہی ہیں۔ مگر ہر موقع میں نہ محمود ہیں اور نہ ان کے استعمال کی اجازت ہے عقل و عرف و دیانت سب کے اعتبار سے یہ امر واضح دین ہے۔ حاجت تو ضیح و تفصیل نہیں ہے۔ ہاں عقلی و عرفی قواعد و شرعی احکام و قیود میں جو فرق ہوتا ہے وہ یہاں بھی ہو گا۔

پھر چارم ہر مرتبہ ذات و صفات معاملات کے زوال و سلب بالقص کی چند صورتیں ہیں۔

(۱) ذات کی حریت بالکل جاتی رہی۔ اور وہ مثل دوسرے اموال منقولہ وغیرہ منقولہ کے قابل بیع و شراء ہو جائے۔

(۲) حریت ذات کلیۃً تو زائل نہ ہو۔ اور نہ بالکل مثل اموال کے ہو جائے۔ مگر اُس کے ساتھ معاملہ وہی کیا جائے جو ایک مخلوق شے کے ساتھ ہوتا ہے۔ جیسے سیران جنگ کہ گوعرف میں ان کو مثل اموال نہیں سمجھا جاتا۔ مگر اُن کے عوض مال لیا جاتا ہے۔ تبادلہ کیا جاتا ہے اور اس تبادلہ کو گوصطلاح میں بیع و شراء نہ کہیں اور نہ اُس سیر کو غلام مگر معاملہ وہی ہوتا ہے جو مخلوق ہشیما کے بیع و شراء میں۔

(۳) باوجود ذات کی کامل آزادی کے اگر انسان میں عقل نہیں ہو جنہوں تک پہنچ گیا ہو۔ اس صورت میں حریزہ صفات زائل ہو جاتی ہوں اس کا کوئی خلق ملکہ قابل اعتبار نہیں ہوتا اور نہ اس پر کوئی حکم مرتب ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ مرجع و ذم کا ثمرہ ہی مرتب نہیں ہوتا۔

(۴) باوجود عقل و فہم ہونیکے اخلاق و سیمے اُسکے پسندیدہ اخلاق کو مغلوب کر دیا اُس وقت یہ شخص اخلاق و سیمے کے استعمال اور اخلاق حسنہ کے ترک و قابل ملامت و طعن ہوتا ہوا اور احکام بھی اس پر مرتب ہوئے ہیں۔ جیسا کہ دہشتندوں اور ارباب عقول سے نالائماں اخلاق ظلم و ستم بخل و بخیالی وغیرہ کا ظہور ہوتا ہے۔ اسکے لئے زیادہ اشد کی ضرورت نہیں ہے۔

(۵) کبھی دوسری قوت قاسرہ اس حریت کے استعمال میں مانع آجاتی ہو اور انسان کو یہ آزادی باقی نہیں رہتی کہ اپنے اخلاق حسنہ سے جس طرح چاہے کالے سکے جی کوئی کر سکے جس راۃ اخلاق کو استحال میں لاسکے۔

(۶) حالت جنوں میں حریت معاملات بالکل سلب ہو جاتی ہے اس کا کوئی بحد و معاملہ نافذ و جاری نہیں ہوتا۔

(۷) سفاہت و کم عقلی وغیرہ حالتوں میں نافص ہو جاتی ہو اور اسی وجہ سے ایسے لوگوں کو جو بچپن سے سفید ہوں اور حالت بلوغ میں بھی اُنکے اندر آثار شدہ ظاہر ہوں اُن کے اموال اُن کے سپرد نہیں کئے جاتے بلکہ اُن کے اولیاء کے قبضہ میں رکھے جاتے ہیں۔ اگر بعد بلوغ سفاهت ظاہر ہو تب بھی اُنکے

معاملات میں مداخلت کی جاتی ہے۔ سرفہرہ اپنے مال کو بجا طور پر ضائع کرنا ہو یا شرفناہیں خرچ کرنا ہو تب بھی حکام وقت کو اس میں مداخلت کا حق ہوتا ہے۔ قوانین دنیا میں کورٹ آف لارڈس کا محکمہ اسی ضرورت کو قائم ہوا۔ اس میں تو عاقل بالغ ہوشیار دہروں کی جائدادیں بھی بوجہ دیون وغیرہ کے گورنمنٹ اپنی حفاظت کے لئے لیتی ہے اور شریعت میں مسئلہ عھد اس کے لئے جاری ہوا ہے۔

(۸) صغروکم یعنی بھی معاملات کی آزادی میں مانع آتے ہیں۔ علیٰ ہذا نابالغ کے معاملات میں اسی وجہ سے قاضی کا دخل کا اختیار ہے۔

مجرموں کو جیل خانہ میں ہر قسم کی اخلاقی حریت۔ و آزادی معاملات سے دیکھنا جائز ہے۔ نہ منافع ذات میں تصرف کر سکتے ہیں نہ اپنے اخلاق و ملکات سے کام لے سکتے ہیں نہ کوئی معاملہ کسی سے کر سکتے ہیں اس حالت میں مجرم اسکے کائنات کی ذات کی مثل اموال کے بیع و شرائع نہیں جوتی اور سب امور منافع ذات اخلاق و صفات۔ معاملات و تصرفات میں مثل جمادات اموال کے ہو جاتے ہیں کبھی گاڑیوں میں گھوڑے بیل کی طرح لگے ہوئے نظر آتے ہیں۔ کبھی زراعت میں بہائم کا کام دیتے ہیں۔ یہ اور اسی قسم کی بہشتی صورتیں ہیں جنہیں انسان کی ہر قسم کی حرکتیں نوال پذیر یا ناقص ہو جاتی یا کر دی جاتی ہیں۔

آب دیکھنا یہ ہے کہ عقل و عرف میں ان صورتوں میں سے کوئی صورت کو ناپسند کیا جاتا ہے اور کوئی کو عقل و زمانہ نے بلا انکار تسلیم کر لیا ہے اور پھر اسکے بعد انہیں امور کے متعلق شریعت کا فیصلہ دکھانا۔ اور عرف و شرع میں موازنہ کر کے نتیجہ نکالنا ہے۔

بمقتدر صورتیں بیان کی گئی ہیں۔ ان میں بعض تو قدرتی ہیں۔ مثلاً انسان میں جنوں جو ایسی صورت میں قہر ہو کہ کوئی ایک عاقل بھی اسکو معاملات کا اہل نہیں بنا سکتا اور نہ اسکے اخلاق و ملکات قابل گرفت ہوتے ہیں۔ مگر جنوں کی ذات پھر بھی آزاد رہتی ہے۔ اس میں فرق نہیں کیا جاتا بلکہ غیر جنوں سے زیادہ آزاد رہتی ہے۔ اسکے قتل کو جائز نہیں کہا جاتا نہ وہ اسیر جنگ یا مثل اموال قابل تبادلہ و معاوضہ ہوتا ہے۔ نہ اسکے منافع سے فائدہ اٹھایا جاتا ہو ایسا کیا تو کسی قانون میں اور کسی عرف میں پسندیدہ نہ ہوگا۔

اسکے علاوہ اکثر صورتیں اختیاری ہیں اور ان میں سے اکثر صورتیں قوانین عالم میں رائج شائع اور مستحسن

فرق ہو گا تو فروعات میں ہو گا یا طلاق اجراء قوانین میں۔ البتہ اس صوت کو اس مانس کے عرف میں بالکل مذموم سمجھا جاتا ہے کہ انسان کی ذات مثل اموال کے ہو جائے عبادات و ہائم کی طرح اسکی بیع و شراء جائز کر دیا جائے اور جہانک عقل کام کرتی ہو۔ بات ظاہرنا نہ رہا بھی معلوم ہوتی ہے کہ انسان جس کو قدرت نے آزاد پیدا کیا ہے اسکی ذات کو مثل عبادات و نباتات ہائم و طیور کر دیا جائے۔ گویا قدرت کا صیرج مقابلہ ہے اور اسی طرح شریعت اسلام کے مسئلہ غلامی پر اعتراض وارد ہوتا ہے۔

دوسرے اس صوت کو بھی مذموم سمجھا جاتا ہے کہ انسان جرأت اخلاق سے کام نہ لے سکے وہ اپنے فطرتی اخلاق کو کام میں لانے سے محروم کر دیا جائے صحیح دلائل یا نعیہ شورہ نہ لے سکے کسی امیر یا قدر یا شاہ و شہنشاہ کے خلاف منشا کوئی لفظ نہ کہہ سکے۔ اخلاقی حریت بہت ہی زیادہ قابل ستائش چیز ہے اس کے مقابلہ میں جس قدر آزادی سلو ہے۔ اگر وہ خود اس شخص کی طرف سے ہی تب دنیا میں قابل نفرین و ملامت ہے۔ اگر کوئی دوسرا ملے ہے تو وہ شخص یا وہ قانون جو سد راہ ہے ظالم و ظالما سمجھا جاتا ہے۔

ان دو صورتوں کے سوا سب صورتوں کو جن میں حریت ذات سلب ہوتی ہے یا ناقص حریت صفات میں زوال آتا ہے۔ یا نقصان پسند کیا جاتا ہے اور وہ عقلاً دنیا کے معمول بہا میں بیجا شک و دھوکہ و متنبہ بھی جو حقیقتاً باعتبار عقل مذموم ہیں اور عرف عام میں بھی اچھی نہیں سمجھی جاتی۔ بعض اقوام یا بعض ممالک میں اچھی سمجھی جاتی رہی ہیں اور زمانہ طویل تک ان پر عمل درآمد رہا اور اب بھی ہے۔

یہ فیصلہ تو عقل و عرف کا ہے اور اس فیصلہ کی رو سے شریعت اسلام کے بعض احکام پر نکتہ چینی کی نوبت آتی ہے۔ اسے ہم کو ضرورت ہے کہ ہم اس معاملہ میں شریعت کے احکام کو نہ او ضاحت سے لکھ کر بتا دیں کہ اسلام نے حریت ذات و صفات معاملات کی کس حد تک حمایت کی ہے اور مسئلہ غلامی کی حقیقت کیا ہے۔ انسان میں دو حیثیتیں ملحوظ رکھی گئی ہیں۔ ایک اسکی ذات کی باعتبار موجودہ حیثیات صاحب عقل و شعور ہونیکے۔ ایک باعتبار منافع ذات کے جسکی وجہ سے وہ اموال میں شمار ہونیکے قابل ہو جاتا ہے تفصیل اسکی یہ ہے کہ موجودات غیر ذہبیات میں تو صرف انکے منافع کا لحاظ ہے اور اسلئے ان کی ذات کا تحفظ

یا تلافی جو کچھ بھی ہو مالیت کے اعتبار سے ہی۔ اعتبار ذات فی حد ذاتہ ملحوظ نظر نہیں رہی۔ موجودہ حیات میں جو حصہ غیر ذوی العقول کا ہو اُس میں تحفظ ذات بھی باعتبار اُن کے ذیجات ذوی دم ہو نیکی مقصود ہے۔ اور اسی وجہ سے انسان کے ذمہ جو باعتبار نیابت خلافت ان پر الکاہن حق رکھتا ہے۔ حفاظت رعایت ذات ایک حد تک لازم کی گئی ہو اور باعتبار اُن کے منافع کے جہت مالیت بھی مقصود ہے مگر مالیت کی جہت غالب ہو اور اس وجہ سے باطل عقل و عرف تمام غیر ذوی العقول کی بیع و شرا جائز ہے کسی مالک کو بھی انکار نہیں ہو۔

انسان باعتبار موجود ذی حیات ہو نیکی گو اور وں کے ساتھ شریک اور سادی تھا اگر اُس کے ذوی العقول ہوتے تو اُس کی ذات کو دوسری ذات پر ترجیح دیدی اور حفاظت دم انسان سب سے زیادہ بڑھ کر ضروری و لازمی ہو گئی۔ اسکی مثال ایسی ہے کہ لشکر کا ہر سپاہی دشمن کے مقابلہ میں کارآمد ہوتا ہے ایک ایک سپاہی کی جان کی قدر قیمت بہت زیادہ بھی جاتی ہے۔ جنرل افواج کو ان امور میں مثل ایک سپاہی کے ہوتا ہے مگر فرائض خاصہ کی ذمہ داری لئے اُسکی جان کو زیادہ قابل حفاظت بنادیا ہے۔ اُسی کی حیوۃ پر کل افواج کی حیات کا مدار سمجھا جاتا ہے۔ اور چونکہ انسان کے منافع بھی تمام موجودات سے زیادہ ہیں اسلئے اُس میں جہت مالیت مخلو ہے۔

انسان باعتبار ذات و منافع دونوں کے پورا پورا آزاد ہے۔ نہ اسکی ذات پر کسی کو حق تصرف حاصل ہو نہ منافع پر مالیت اسکا اند نقصان آجاتا ہو۔ یا اس کا مال یا استیاز عقل و تیز زائل ہو جاتی ہو۔ تو اسکی حریت میں کٹاؤ و جبر نقصان زوال آتا ہو۔ شرعیہ کے دونوں پہلوؤں کی استعداد رعایت کی ہے جس سے زیادہ ممکن ہو حریت ذات تو شرعیہ میں کسی حال زائل ہی نہیں ہوتی۔ بجز ایک صورت غلامی کے جس کی حقیقت ہم بیان کر چکے۔ کسی حلال اسکی بیع و شرا کو جائز نہیں رکھا گیا۔ اور نہ اسکی جان تلف کر نیکی کسی وقت اجازت دی گئی۔ جو رسم و رواج اہم سابقہ میں اس قسم کی پڑ گئی ہیں کہ لڑکیوں کو خیال خط ننگ و ناموس نہ دو و گور کر دیا جاتا تھا۔ یا لڑکیوں کے نکاح میں بھاری رنیں لی جاتی تھیں۔ یا اب بھی لی جاتی ہیں۔ یا اس طرح نکاح کر دیا جاتا تھا کہ ایک لڑکی کی شادی دوسرے کے فرزند سے اس طرح

کر دی کہ وہ اپنی دختر کو اسکے فرزند سے بیاہ دے اور یہی اُن کا باہم مہر تھا۔ اس صورت کو اصطلاح شرع میں نکاح شغار کہتے ہیں ان سب کو ملکوتِ شرعیہ نے حرام قرار دیا اور مٹا دیا۔ یا لڑکے کو نکوح وراثت سے محروم رکھا جاتا ہے۔ اسکے تصرفات مانگنا نہ کو کا عدم سمجھا جاتا ہے۔ شرعیہ نے اسکو بھی مٹا دیا۔ نسوان کو کامل حرّۃ مثل رجال عطا فرمادی۔

کسی انسان کے ہلاک کرنے کی سوا مخصوص صورتوں کے اجازت ہی نہیں دی مثلاً کسی صورت قصاص یا حدود شرعی وغیرہ مگر ان میں بھی وہ احتیاط ہوتی ہے کہ اس سے زیادہ ممکن نہیں اور ذرا سے شبہ کی حدود و قصاص کو ساقط کر دیا۔

العینہ غلامی کی صورت میں حرّۃ ذاتِ سلب ہو جاتی ہے لیکن اُسکے سلب ہونے کے یہ معنی نہیں کہ اسکی ذی حیات ذی دم ہو نیسے قطع نظر کر لی گئی ہے۔ بلکہ یہ معنی ہیں کہ حجتہ مالیتہ کو غلبہ دیکر مثل اموال اسکی بیع و شراء کو جائز کر دیا گیا ہے۔ بائیں اسکی جان کی حفاظت باعتبار ذی حیات ذی دم ہونیکے اسی طرح باقی ہر مرفوق نہیں آیا۔

غلام کی بیع و شراء کو شرع نے مثل اموال جائز رکھا۔ مگر اسکے قتل یا اذیتِ اہانت کی کسی حال اجازت نہیں دی۔ اور اس فرق کو اس حد تک ملحوظ رکھا کہ اگر کسی کا غلام اپنے ذمہ و دین کا اقرار کرے تو معتبر نہیں۔ کیونکہ یہ قرار غیر کے حق میں ہے۔ یعنی اس کا اثر اسکی مالیت پر پڑتا ہے اور مالیت کا تعلق سولی اور آقا سے غلام کا اس میں کچھ نقصان نہیں ہے وہ اس کی ملک نہ رہیگا کسی دوسرے کی ملک ہو کر رہیگا۔

اور اپنے ذمہ کسی حد یا قصاص کا اقرار کرے تو معتبر ہے۔ کیونکہ اس کا اثر اصالتاً و بلا واسطہ اسکی جان کو پہنچتا ہے۔ اور بلا واسطہ مالیت کو اور حجب غلام نے ہلاکت جان اور اذیت کو گوارا کر لیا جبکہ انسان کہیں برفضا و رغبت کو ارا نہیں کرتا۔ تو مالک کے نقصان مالی سے قطع نظر کر لیگی۔

منافع کی آزادی کا لحاظ اس حد تک کیا گیا۔ کہ کسی کو اس پر حجب کا اختیار نہیں دیا گیا۔ وہ اپنی خوشی سے اپنے منافع کو فروخت کر سکتا ہے۔ مگر کسی دوسرے کو اس پر حق نہیں ہے۔ چنانچہ کہ جو لوگ تفسیراً با حقوق بہاد کی وجہ سے جس میں رکھے جاتے ہیں۔ انکے منافع سے منتفع کی بھی شریعت نے اجازت نہیں دی۔ ہکو

جائز نہیں لکھا کہ وہ ہانم و چوپایوں کی طرح رکھے جائیں بشرطیکہ جس کی صوت اس طرح کی ہو جیسے یونی کے قیدیوں کی۔

اور باوجود اجازت فروخت منافع شریعت نے اس کے حد و مقرر کر دیے ہیں۔ آزاد مطلق نہیں چھوڑا۔ اور اسی وجہ سے اجارہ کی تین قسمیں قرار دی ہیں۔ اجارہ صحیحہ۔ اجارہ فاسدہ۔ اجارہ باطلہ اگر اجارہ ایسی چیز کا ہو جس کی شرعاً اجازت ہو اور کوئی ایسی غلطی نہیں ہو جس سے اس کی حلت میں فرق آئے تو صحیحہ ہو۔ اور اگر اجارہ کسی امر حرم کا ہے مثلاً زنا کا یا شراب نکالنے کا یا اسکے بیچانے کا تو باطل ہو۔ اور اگر اصل سے اجارہ باعتبار معتد علیہ کے صحیح تھا مگر شرط وقوع دے اس میں نقصان پیدا کر دیا ہے تو باطل نہیں بلکہ فاسد ہے۔

یہ حال تو ذات و منافع ذات انسان کا تھا۔ یہی حریتہ اخلاق و معاملات انکی کیفیت یہ ہے۔

معاملات میں ہر ایک آزاد عاقل بالغ انسان آزاد ہے۔ اسکے حقوق و حقوق مع و شر انکل و طلاق وغیرہ صحیح و نافذ ہوتے ہیں۔ عورت مرد اس میں یکساں ہیں۔ ہر شخص اپنے مال کو جس طرح چاہے بیچ کر سکتا ہے عورت کو بھی اپنے مال میں یہی اختیار ہے جو مرد کو۔ معاملات کی آزادی اسی وقت سلب ہوتی ہے جبکہ عقل نہ ہو جنوں مطلق ہو جائے یعنی کسی وقت بھی اتفاقاً نہ ہوا و راہ کی اس حریت میں سچے وجود نقصان آجائے۔ بے بین بلوغ نہ پہنچا ہو بین بلوغ کو سفارت و کم عقلی کی حالت میں پہنچا ہو۔ یا اپنے مال میں اسراف و تبذیر کرتا ہو اور اسکو شرف و فساد میں صرف کرتا ہو۔ وغیرہ وغیرہ۔

ان امور کی وجہ سے اسکی حریت معاملات ناقص ہو جاتی ہے جیسی عاقل کے معاملات بغیر اجازت ولی کے قائم نہیں ہوتے۔ موقوف رہتے ہیں۔

علیٰ ہذا سفیہ پر قاضی حاکم کر سکتا ہے اسکو تصرفات معاملات سے روک سکتا ہے۔ مگر امام عظیم رضی اللہ عنہ نے اس میں بھی اسکی حریت کے دقیق پہلو کو ملحوظ رکھ کر دو حالتوں میں فرق کر دیا ہے۔ اگر وہ حالت سفیہ بالغ ہو۔ تو حسب ارشاد خداوند عالم

سفیہ اور کم عقول کو اپنے اموال پر دست کرو۔

ولا تاتوا السفهاء اموالکم

دلی کو اجازت نہیں دی کہ اس کا مال اسکے سپرد کرے اور وہ اس میں جو چاہے تصرف کرے۔ بلکہ
 پچیس سال کی عمر تک انتظار بر شدہ کمال عقل کا کیا جائیگا۔ بعد پچیس سال کے امام اعظم فرماتے ہیں
 کہ ایسا انتظار کی کوئی حد باقی نہیں رہی اس کے اسماں کو رد کرنا اور اسکے تصرفات کو ناجائز رکھنا اس کے
 یہ معنی ہیں کہ اس کو انسانیت سے نکال کر بہائم میں داخل کر دیا جائے۔ وہ مجنوں کی طرح مسلوب العقل تو
 ہے نہیں۔ اس میں سفاهت و کم عقلی سے نفع و نقصان میں امتیاز و ترجیح کا مادہ کم ہی لیکن اس کے نزدیک
 یہ نقصان ایسا نہیں جسکی وجہ سے اس کو انسانیت سے خارج کر دیا جائے اور اگر بعد بلوغ سفہ ظاہر ہوا تو باوجودیکہ
 دوسرے کچھ مثل امام شافعی و صاحبین کے اسکے قائل ہیں کہ قاضی اس شخص کو مجبور کرے یعنی تصرفات و معاملات
 سے روکے مگر امام اعظم یہاں بھی فرماتے ہیں کہ ایک آزاد عاقل بالغ کو قاضی مجبور نہیں کر سکتا ایسا کرنے میں
 اس کو انسانیت سے خارج کر دینا ہے۔

جو آزمایہ صوابیت میں حجر کے قائل ہوئے اس کا منشا بالکل صحیح ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جب یہ اپنے
 مال کو خلاف مقتضا عقل صرف کرتا ہو تو کیوں نہ اس کو روک دیا جائے۔ سلطان دلی قاضی و حاکم اس لئے
 اس کو اپنی رعایا کی نگرانی کریں اور انکو حضرت کے پیلو سے بچائیں۔ ایک عاقل نابالغ پر مجبور ہو سکتا ہے تو بالوغ
 سفید پر بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے۔ ان حضرات کے در حقیقت اس کی حریت کو زائل کرنا نہیں چاہا۔ بلکہ جیسے بجا
 جنوں مجبوراً زائل ہو جاتی ہے ایسے ہی خود اسکی حفاظت کیلئے مجبوراً زائل رکھا ہے۔

امام اعظم کی نظر اس جانب ہو کہ انسان میں جب تک کسی حد تک اپنی باقی ہو اس کو ایسے حق سے محروم نہ
 کرنا چاہئے۔ جنوں سے اپنی جاتی رہتی ہے۔ یہی نابالغ کی حالت قابل انتظار ہے۔ چند روز انتظار میں نہ رہتا
 سے خارج نہیں ہوتا اور جو بالغ ہو چکا عقل اس میں موجود ہے۔ مگر سفاهت ہی یعنی یہ نہیں سمجھتا کہ مجھ کو کیا
 خرچ کرنے میں فائدہ ہو کمال نہیں۔ اور اسی وجہ سے یہ وہ مصارف میں مال کو اڑا دیتا اسراف و تبذیر کرتا
 ہے۔ معاملات بیع و شرا میں بھی کم عقلی کی وجہ سے نقصان اٹھاتا ہے۔ اس کو اگر مجبور دیا جائے تو ہمارے
 بہائم میں داخل کرنا۔ اور حقوق ادرست سے محروم کر دینا ہے۔ مال دینی ٹی ہی اس کے خیال میں ایسے اعلیٰ ستر
 سے محروم کر دینا ہرگز صحیح نہیں ہے۔ ہاں اگر سفید کے افعال و معاملات سے نزع اعلیٰ میں درود و توبہ ہو تو بیشک مجبوراً

جائے مثلاً کوئی فن طبیب جاہل پیشہ طبابت اختیار کرے اور اس طرح مخلوق کی جان خطرہ میں پڑ جائے۔

باوہ شخص جو لوگوں سے گھبرائے ڈنٹ گاڑی وغیرہ کو کرایہ پر دینے کا معاملہ کرتا ہے۔ اور یہ مفلس نامہ لوگ معاملہ کر کے حسب دستور کل یا بعض حصہ کرایہ کا پیشگی دلیتے ہیں اور وقت پر بوجہ ناداری سوار پانہ نہیں دے سکتا۔ نہ خود اسکے پاس ہیں۔ نہ خرید کر لے سکتا ہے۔

اس قسم کے لوگوں کو بھجور کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ ان صورتوں میں چھوٹے ضرر کو بمقابلہ بھاری نقصان کے گوارا کرنا ہے۔ اور ایسا کرنا ضروری ہے۔ ورنہ دنیا نام تباہی و بربادی میں مبتلا ہو جائے۔

علیٰ ہذا اگر کوئی شخص دیون ہو جائے۔ اسکے محسوس کرنے سے بھگرنے میں بھی آمد دین کا اختلاف ہو۔ اور منشاء اختلاف کا یہاں بھی یہی جو اوپر بیان کیا گیا۔

صورت مسئلہ یہ ہے کہ کسی شخص کے ذمہ دین ہو گیا۔ اُسکی دوائیں ہیں۔ یا صاحب مال نہیں مفلس ہے طاقت واد دین نہیں رکھتا۔ یا صاحب مال ہو مگر ادا نہیں کرتا۔ صورت اول میں صاحبین قویہ کہتے ہیں کہ اگر غلام یعنی داین درخواست کریں تو قاضی اسکو جس میں رکھ سکتا ہے اور اس پر چھ کر کے تصرفات سے منع کر سکتا ہے۔ مگر امام اعظم فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک جس کی اجازت ہے نہ منع تصرفات کی کیونکہ اس میں اسکی اہمیت کو زائل کرنا۔ اور اسکو انسانیت کے خارج کر کے بہائم میں داخل کر دینا ہے۔

صورت ثانی میں صاحبین فرماتے ہیں کہ غلام کی درخواست پڑے مجھ سے بھی رکھا جاسکتا ہے۔ اور قاضی اس پر چھ بھی کر سکتا ہے اسکے ساتھ ہی دیون سے کہا جائے کہ اپنے مال کو فروخت کر کے قرض ادا کر دے۔ اگر وہ ایسا نہ کرے تو قاضی کو اختیار ہے کہ خود فروخت کر کے کل قرض ادا کر دے۔ یا صاحب ہر قرض خواہ کو دے۔

امام اعظم فرماتے ہیں کہ میں ان میں سے کسی ایک امر کی اجازت نہیں دیتا۔ کیونکہ اس اجازت میں ان کو انسانیت کے شرف اور حریت کی دولت سے محروم کر کے بہائم میں داخل کر دیتا ہے۔ ہاں حاکم کو ایسا کرنے کا اختیار ہے کہ اُس کے نام مال کو اس وقت تک فرق رکھے جب تک وہ خود بیع کر کے دین کو ادا نہ کر دے۔

میری غرض مجتہدین کے اختلاف مذہبیان کرنے سے اس وقت یہ نہیں کہیں کسی ایک مذہب کی قوت و ضعف کو باعتبار دلائل کے بیان کروں یا یہ کہوں کہ ان میں مرجع کون ہو اور فتویٰ کس پر ہو۔ بلکہ ضرر اس قدر دکھانا ہے کہ انسانیت و حریت معاملات کو کھانک لٹھ مار کھا گیا ہو۔

اور جن آئینہ نے جس جس مواقع میں مجرم جس جبر و سب کے احوال کی اجازت دی ہے ان کو بھی انسانیت کا لحاظ ایسا ہی ہو۔ مگر ایک عقلی و شرعی قاعدہ ہے ایسی اجازت دینے پر مجبور کیا جو یہ ہو کہ ضرر خاص کو ضرر عام کے مقابل میں گوارا کر لیا جاتا ہو۔ اس قاعدہ میں سب کچھ مشفق ہیں اور عقل و عرف میں بھی یہ قاعدہ نہ صرف مسلم ہے بلکہ معمول بہ ہو ہر قوم کے قانون غزل میں اسکے دفعات موجود ہیں۔ یہ نہ تو نظام عالم و نہ ہم پر مجرم جائے۔ باوجود اس قاعدہ کے تسلیم کے پھر جو اختلاف ہو وہ اس ضرر خاص و عام کی تشخیص و تعیین میں ہو۔ اور اس میں کہا یا یہ ضرر اس قدر کم ہو کہ مقابل اس کے انسان کی انسانیت اہل سے قطع نظر کر لی جائے یا نہیں۔

حریت اخلاق و صفات کو شرع نے اس حد تک قائم رکھا ہے جس سے زیادہ نہیں ہو سکتا ہر ایک انسان اپنے اخلاق حسنہ و صفات محمودہ کے استعمال میں آزاد ہے۔ کوئی چیز ایسے حق کو زائل نہیں کر سکتی۔ ہاں خوں یا سفہ غالب آ جائے تو اسکے اقوال و افعال حرکات و سکنات بھی ناقابل اعتبار ہو جاتے ہیں۔ اور اس قدر میں ملامت و نفرین سے بچ جاتا ہے مواخظات بھی اٹھ جاتے ہیں۔ مگر بائیمہ شرع نے ہر ایک صفت و ملک کے استعمال کے طریقے اور حدود مقرر کر دیے ہیں عقلی طور پر بھی حدود مقرر ہیں جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔ مگر شریعت میں چونکہ مضیات الہی کا اہل عیش و تہلکہ ہے اور اس کی اطلاع محض عقل انسانی سے ملتا تو معاذی حقیقی یا محکی نہیں ہو سکتی اس لئے شرع کے حدود و طریق میں بھی تفصیل زیادہ ہے اور اسکے اور اسکے مساوات ناقص عقلیں معصرا جاتی ہیں لیکن کمال عقل کو عقل شرع کے نطاق میں کبھی بھی دخت پیش نہیں آتی۔ ممکن تھا کہ ہم اسکی تفصیل اس جگہ بیان کر دیتے۔ مگر ایسا کرنے میں تطویل بہت زیادہ ہو جاتی۔ اس کو چھوڑ کر حریت صفات میں سے محض اس صفت کے متعلق کچھ بحث کرنا چاہتے ہیں جس کو عرف عام میں حریت اخلاق یعنی جبراً و آزادی کہتے ہیں۔ اور اسی حریت پر آج کل زیادہ بحث ہوئی اور اس میں افراد و تفریط کی نوبت آتی ہے۔

حریت یعنی جہادِ اخلاق کے سنی شیعہ میں ہیں کہ ادنیٰ حق طلب کرنے مسائل کے دریافت کرنے امر حق کے اظہار میں جہاد کرے کسی کا رعب و خوف مانع نہ آئے۔ اگر صاحب حق کو طلب حق سے روک دیا جائے کسی کو اظہار حق سے منع کر دیا جائے۔ یا ایسا معاملہ کیا جائے جس سے لوگ رُک جائیں تو مطلقاً حرام ہے اور ظلم صریح ہے۔

اگر خود تقصیر کرے تو اس کا ذمہ دار وہ جوابدہ وہ خود ہی جس درجہ کا وجوب و لزوم یا استحباب تھا اسی درجہ کی ذمہ داری ہو۔ دوسرے کی طرف سے بندش یا ممانعت تو ذمہ داری اُسکے جانب اُس درجہ کی ہے جس درجہ کا نقصان اس بندش سے پیدا ہوا ہو۔ حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

وَاللّٰهُ لَا يَسْتَعِیْ فِي الْحَقِّ خَدُوذًا ۚ وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ شَهِیْدٌ

خداوند عالم حق سے چاہے کیا نہیں کرتا۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ انعام و عقیم میں جس امر کی ضرورت ہو اس کا استعمال کرنا چاہئے لہذا اطمین و طاعن کی پرواہ نہ کرنی چاہئے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انصارِ عورت کی اسی بنا پر تعریف فرمائی کہ انہوں نے مسائل متعلقہ نسوان کو خود اگر دریافت کر لیا۔ ناپاشی حجاب و حیا کو اپنے اور اپنے انبیا صنیس کے جہل کا پردہ نہ بنایا۔ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

وَاَمَّا الْمَرْءُ فَقَدْ وَانَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْصَّبْرِ عَلٰی مَا اَصْدَابُ عَالَمٍ خَالِئَةٍ مِنْ عَوْنِ الْاُمُورِ

جہلی بانوں کا اگر کہہ بڑیوں سے نہ کر لے جو جھگڑا صیبت پہنچے اُس پر صبر کر۔ یہی بات سخت امور میں سے ہے۔

کسی عالم کو بھی یہ جائز نہیں کہ بلا علم صحیح کسی مسئلہ میں فتویٰ دیدے۔ اسکو لا علم کہ دنیا بہتر ہے۔ بلا علم مسئلہ تلافی سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کی نسبت جہنوں نے ایک محکم کو غسل کا فتویٰ دیا تھا۔ اسی بنا پر فرمایا۔

فَمَنْ لَوْكَ فَمَنْ لَوْكَ فَمَنْ لَوْكَ فَمَنْ لَوْكَ فَمَنْ لَوْكَ فَمَنْ لَوْكَ فَمَنْ لَوْكَ فَمَنْ لَوْكَ فَمَنْ لَوْكَ فَمَنْ لَوْكَ

ان لوگوں نے اُس شخص کو قتل کیا خدا ان کو قتل کر دی جہل کا علاج تو دریافت کر لیتا ہے۔

السوال۔

امرا المعروف منی عن المنکر ضروریات میں سے ہے یا امت محمدیہ کا نشان بھی یہ ہے۔

بامعروف و مبہون عن المنکر۔ من کی تائید فضائل اور درصورت ترک و عبادت سے کتب حدیث بالا مال ہیں جن میں سے چند بطور نمونہ ذکر کئے جاتے ہیں۔ ارشاد فرمایا

وما افعال البر والجماد فی سبیل اللہ عند الامام المعروف والفہ عن المنکر الا کشفة فی شجر الحی۔

نام نیک عمل اور جماد فی سبیل اللہ المعروف منی عن المنکر کے مقابل میں یہی ہے جیسے دریاے فراع میں لعاب دہن کی تری۔

عن ابی کریر الصدیق قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان الناس اذا لم یؤمنوا فلم یغایروا یوشک ان یعمہم اللہ لعابہ

ابو کریر صدیق فرماتے ہیں میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ لوگ جب بُرائی کو دیکھیں اور اس کے دفعہ کی کوشش نہ کریں تو قریب ہے کہ حق تعالیٰ ان سب پر لعاب نازل کرے۔

وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لیس یعذب العامة بعمل الخاصة حتی یروا المنکرین ظہل ینہم وہم قادرین علی ان ینکروہ فان فعلوا ذلک لعذب اللہ العامة والخاصة۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ خاص لوگوں کو جسے عام خلق کو عذاب میں مبتلا نہیں فرماتا مگر جبکہ لوگ کسی بُرائی کو اپنے درمیان ہوتے دیکھیں اور باوجود قدرت کے نہ اسکو روکیں تو ہمیں پس بیشک حق تعالیٰ خاص خاص لوگوں کے عمل سے عام لوگوں پر عذاب نازل کرتا ہے۔

امر بالمعروف نہی عن المنکر اس درجہ کے ضروری۔ اُنکے فضائل مناقب اور درصورت ترک و عبادت اور اس میں کسی کی تخصیص نہیں ہر شخص کو یہ منصب حاصل ہے ایک معمولی درجہ کا آدمی اپنے سربسے منصب والا کو امر بالمعروف نہی عن المنکر کو روک سکتا ہے۔ اس سے بڑھ کر جرات اخلاق اور جریت کیا ہوگی۔ اگر بشریت جس طرح تمام احکام کے حدود و طرق استعمال مقرر فرمائیے ہیں۔ امر بالمعروف کیلئے بھی کچھ شرائط و حدود و طرق ہیں مثلاً یہ شرط ہے کہ نیت اسکی درست و خالص ہو مقصود اعلاء کلمۃ اللہ ہو نہ دسمعہ۔ اپنی شہرت و عزت طلبی کا دخل نہ ہو یا یہ کہ جس معروف کا امر کرتا ہے اور جس منکر سے نہی کرتا چاہتا ہے

اُس کے معروف منکر ہونے کی دلیل و حجت بھی جانتا ہوں۔ اور کم سے کم باوثوق علم اُس کے معروف و منکر نہ ہونا جو در نہ نفع سے زیادہ ضررت کا اندیشہ ہے کیونکہ جب امر و نہی خود اپنے مدعا کی دلیل یا اسکو یا وثوق ذریعہ بیان نہ کر سکے گا تو اس کی سعی رائیگان جائیگی دوسروں کی دلیری و جرأت بڑھے گی۔

یاد رکھنا ضروری ہے کہ درجہات کو جاننا لازمی اور ضروری ہے۔ اگر امور بہ واجب ہے۔ امر بالمعروف بھی واجب ہے سنت یا تحب ہے تو وہ بھی سنت یا تحب ہے۔ منکر میں یہ دیکھنا ہے کہ جس فعل منکر سے اس شخص کو روکنا چاہتا ہے۔ آیا وہ فعل اُس واقع ہو چکا ہے۔ یا واقع ہو نہ ہوا ہے۔ اگر واقع ہو چکا ہے تو روکنا نہی عن المنکر میں داخل نہ ہوگا۔ بلکہ اب اُس کا کچھ کہنا دست علی المنکر میں داخل ہوگا۔ جو کہ خود فی حد ذات حسن ہے مگر نہی عن المنکر نہیں ہے۔

یاد رکھنا بالمعروف و نہی المنکر کرنے میں اس کو اندیشہ نہ ہو کہ میرا فعل اُس شخص کیلئے اور جرأت و اصرار کا سبب بن جائے گا اگر ایسا اندیشہ ہے تو سکوت بہتر ہے۔ خواہ خواہ اپنی حق گوئی کا اظہار ضروری نہیں ہے۔ یا اشتہار ہر حال میں بالمعروف کا ایک ہی طریقہ نہیں ہے۔ باپ کا اگر کسی منکر میں مبتلا دیکھے تو بیٹے کو چاہئے کہ ایک دفعہ نرمی کہہ دے نہ ملے تو سکوت کو سے بار بار نہ کہے۔ لہذا اُس کے لئے دعا کرے۔

اسی طرح رعیت و امام۔ زوج و زوجہ غلام و آزاد میں اگر ضرورت امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی ہو تو وہ اپنے ذمہ امام کی زوجہ کے فیسے زوج کی غلام کے ذمے آقا کے درجہات مراتب کی رعایت ایسی ہے جیسے ولد کے ذمہ والدین کی اس میں کے ذمہ اظہار ضروری ہے مگر رعایت مراتب بھی لازم ہے۔

علیٰ ہذا یہ بھی ضروری ہے کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر رفیع ملائمت۔ نرمی و ملاحظت کے ساتھ ہو۔ عفو و شدت نہ کرے نرمی و ملاحظت کے کہنے کا اثر اچھا ہوتا ہے۔ شدت و عنف بسا اوقات مضروب جاتے ہیں۔ سننے والے میں بجائے انتقاد و اصرار بڑھ جاتا ہے ہاں نرمی کام نہ لے۔ اٹھی جرأت بڑھ جائے تو شدت و عنف کی ضرورت ہے۔ زبان سے سختی کرے تا ملائم الفاظ استعمال کرے۔ ہاتھ سے کام لے ان سب کی اجازت ہے۔ مگر پھر بھی ایسے لفظ کہنے کی اجازت نہیں ہے جس سے اس پر کوئی نفس الزام لگتا ہو۔ جاہل۔ احمق۔ کودن۔ بیوقوف۔ نادان۔ فاسق وغیرہ الفاظ کہنے کی اجازت ہے۔

زانی حرامی وغیرہ الفاغاک کی اجازت نہیں حضرت ابیہم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نضح و موطی کو کاکر کر رکھا
انکی قوم کا انماک شرک بت پرتی میں بڑھتا گیا۔ تو شدت و عنف کو استعمال فرمایا۔

اَفِ لَكُمْ وِلَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
اَفْ ہر تم پر اور اللہ کے سوا جس کی تم عبادت کرتے
ہو اس پر کیا تم نہیں سمجھتے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رفق و ملاطفت شدہ و عنف کے مواقع استعمال کا
فیصلہ فرمادیا ہے۔ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ
بنی اسرائیل معاصی میں منہمک ہو گئے تو علمائے ان کو منہمک
وہ باز رہے تو علمائے سکوت کیا انکی ہنشتی کرنے لگے
کھانے پینے میں شریک ہوئے اللہ تعالیٰ نے انکو باہم کھرایا
باہم اختلاف اور قلوب میں نفرت عداوت پیدا ہو گئی ان کو کول
پر اللہ تعالیٰ نے داؤد و عیسیٰ علیہما السلام کے ذریعہ سخت
بیسی کی کہیں ہنسرے کہ وہ منافقانی کہتے اور خدا سے تجاوز
کرتے تھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ بیٹھ
تھے یہ فرار سے بڑھ گئے اور فرمایا قسم ہر اُس وقت کی
جس کے ہاتھ میں محمد کا نفس ہو تم کبھی معذرت سے
جاؤ گے جب تک ان پر زبردستی کر کے نہ دے دو گے۔

قَالَ هَؤُلَاءِ صَالِيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ و
سَلَامًا وَقَعَتْ بَنُوْا سَرَّائِلَ فَمَعَا هِی
نَحْنُ هُمْ عَلَمَاءُ هُمْ فَلَمَّا نَبَا تَهَوُّا فِ السُّوْهِمِ
فِیْ حِجَالِ السُّوْهِمِ وَاَوْا کُلُوْهُمِ وَاَشَارُوْهُمِ
فَضْرِبَ اللّٰهُ بَعْضُ هُمْ بِبَعْضٍ فَلَعَنَهُم
عَلِیُّ لِسَانِ دَاوُدَ عَلِیُّ بِنِ مَرْیَمَ ذَلِکَ
بِاَعْصَاوُکَا فَاَوْا لِعَبْدُوْنَ فِجَالِ
هَؤُلَاءِ صَالِيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاَسَلَامًا
عَانَ مَتَکَا فَقَالَ اِلَ وَاَلَّذِیْ لَض
عَمَلِ بِلَدِ حَتّٰی تَا طَرُوْهُمِ
اَطْلَ۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

کَلَّا وَاَللّٰهُ لَتَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ
وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَلَتَأْخُذْنَ عَلٰی مِیْدٰی

قسم جہان کی۔ ہرگز تم معذور نہیں ہو سکتے۔
تم کو امر بالمعروف نہی عن المنکر کرنا ہو گا۔
تم کو ظالم کا ہاتھ پکڑ لینا ہو گا۔ تم اُس کو

الظالمون لتأخذوا على الحق
 أطرا ولن تقصره على الحق
 قصراً أوليضر بن الله لقلوب
 بعضكم على بعض ثم ليعلمهم
 كما لعنهم۔

حق پر قائم رکھنے کے لئے جبر و زبردستی
 کر رہے۔ ایمانہ کرو گے تو اللہ تعالیٰ اتمار و قنوت
 میں اختلاف پیدا کر دیگا۔ تم آپس میں لڑو گے
 اور پھر تم پر بھی اسی طسوح لعنت ہوگی۔ جس
 طرح بنی اسرائیل پر۔

اسی طرح ابراہیم المعروف نبی عن النکر کے تمام نصوص کے جمع کرنے سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ
 اول ملاطفت و نرمی ہو اور پھر شدت و عنف ہر ایک کا موثر ہو۔ ہاں ایک وقت ایسا بھی مایوسی کا آتا
 ہے جب نرمی و رفق شدت و عنف دونوں سے کام نہیں چلتا۔ کوئی سکتا ہی نہیں۔ کوئی ذریعہ و
 قوت مجبوس کو کٹنے کی نہیں سوتی علم ہو۔

فعلیک الخاضعة نفسك | تجھ کو خاص اپنے نفس کی فکر چاہئے۔

حریت ذات و صفات معاملات کے متعلق ہم نے بہت اجمال کیساتھ بعض احکام
 شرع کی تفصیل بطور نمونہ بیان کی ہے۔ اسے دیکھ کر عقل نصف کو فیصد شرع و فیصلہ قوانین و
 رسوم اہل دنیا میں موازنہ کر لینا چاہئے انشاء اللہ تعالیٰ صاف صاف واضح ہو جائے گا کہ شرع نے
 جس حد تک ہم قریم کی حریتوں کو قائم رکھا ہے کسی قانون نے نہیں کھا۔ اور نہ کسی ملک کے رسم و رواج
 میں ایسا ہو۔ بہت سوائے امور کو جو قوانین سلطنت میں داخل ہیں اور حقیقت اُن سے حریت
 میں فرق پڑتا ہے اور کوئی جمہوری عقلی یا عرفی اُن کے اختیار و پسند کر سکی نہیں ہو نہ شرعیت
 نے اُن کو مٹا دیا ہے اور جہاں کہیں سخت ضرورت سوائے حریتوں کے زوال یا نقصان کے حکام
 صادر کئے ہیں وہ بہت سی احتیاط کے ساتھ دوسرے ایسے قواعد پر مبنی کئے ہیں جو عقل و عرف میں
 مسلم ہیں۔ ہر جگہ افراط و تفریط کے پہلو سے احتراز کیا ہے۔

اس تمام عرض و مروض کے بعد اب ہم اصل مسئلہ حریت کو بطور نتیجہ لکھتے ہیں عرف عام میں
 حریت کا استعمال آج کل حریت اخلاق پر آتا ہے اور حریت اخلاق کے مفہوم میں بھی تمام اخلاق حسنہ

داخل نہیں ہیں۔ کوئی شخص اپنے تمام اخلاق و ملکات حمیدہ سے کام نہ لے بلکہ بجائے ان کے ملکات مریک
کام میں لائے تو اس کی طرف دھیان نہیں ہوگا۔ اس اظہارِ رائے اور اظہارِ رائے میں حروا آزاد ہو کسی کے
معن و وطن کی پرواہ نہ کرے کسی کا خوف و اندیشہ اس سے مانع نہ آئے۔ جو کام کرنا چاہے سلطنت کے
حقوق کی رعایت نہ کر کے بلا دھڑک کر گذرے۔ ایسے شخص کو سزا جانا۔ اس کی حریت آزادی کی تعریف کی
جاتی ہے۔ حالانکہ جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں۔ ایسی مطلق آزادی ہرگز مفید نہیں ہے۔ بسا اوقات مضر اور
سخت مضر پڑ جاتی ہے۔ ایک طرف خود اس آزادی و حریت کے مدی اور اس کے شاخوں ہوا خواہوں کہ
دوسری جانب سلطنت و حکام کو جو رعایا کی جان و مال و شگ ناموس کے محافظ ہیں تیسری جانب ملک
پہل ملک کو یہ لوگ اس حب سے کہ انہوں نے حریت کے مفہوم و حدود و طرق استعمال کو نہیں سمجھا افراط و
تفریط میں مبتلا ہو گئے۔

اخلاقی حریت میں جیسے کہ تفریط نہایت مہیوب مذموم ہے اگر سلطنت نے زبان بند کر دی تو کم
ہیجے۔ تو اس سلطنت کی نسبت یاد نہ کیا جیسے مست و ضعیف ستونوں پر قائم ہے اگر شاہدیں نے سلطنت
و حکام کو اس کا جو کرنا دیا تو وہ دنیا و آخرت میں بوسیدہ قابلِ ہزار نفوز و ملامت ہیں ملک کے تباہ کر دیا
حقوق کو بالکل کر ہٹا لے سلطنت و حکام کو گراہ کر دے واپس ہیں۔

ایسے ہی افراط بھی ملک ترین مرض ہے اس کا پہلا نتیجہ یہ ہے کہ سلطان و قوانین سلطنت کے حقوق کی
حریت قلب میں باقی نہیں رہتی۔ سوائے حریت اور اس کی حدود کو نہیں سمجھتے۔ یہ نہیں مانتے کہ کوئی موقوفہ بان کھولے
دے دیتے نیکہ سہنی کو نیکاب ہے اس کی نیز بھی ان کو نہیں پتی کہ اس کا اہل کون ہے۔ کس میں مادہ اظہار دے گا جو
کون وہی جس کو مفید محض ہو کہ باب رائے کا اتباع کرنا چاہئے۔ اس نہانہ کی بھی ہولنے حریت کا ایسا عام سڑ
و مانعوں میں بھردیا ہے کہ بیٹے کے دل میں باپ کا احترام باقی نہ رہتا کہ اس کے دل میں استاد کا ادب نہ رعایا کے
دلیس حکام کی عظمت نہ قانون کی قد و منزلت۔ نہ حقوق کی تجدد شدت۔ نہ اہل حقوق کی حق شناسی ایک
عام طوفان حریت کا ہی جس سے انسان کو ہمیت کے درجہ تک پہنچا دیا ہے۔ حریت حقیقی وہی ہے جو افراط و تفریط
خالی ہو و نہ نہ حریت جو زبان و عام و خاص و صریح خلافی ہی تہی کے کنارہ پر چننا میاں ہے یہ بتوں کو چننا

اور پتہ چاہی ہی جگہ حلیۃ انقلابات کی دھوم اس مفروضہ حریت کی بدولت ہو۔

میں نے مانہ حال کی حریت پر ایک نثر اور حکایت یاد آگئی۔ جو ہم سے کرم معظم مولانا محمد حسن صاحب لکھنؤ آبادی مقیم بھوپال نے چشم دید بیان کی ہو۔ مولانا موصوف چند سال ہوئے غازی پور میں حج بیت اللہ ہوئے شام ہی خیر علیہم جہاز ریلوے سفر کیا۔ راستہ میں یہ واقعہ پیش آیا کہ ایک مسافر نے گاڑی کا تختہ اٹھا کر پیشاب کرنا شروع کر دیا چاہتا تھا تو مرکز پیشاب کر سکتا تھا۔ یا گاڑی میں جو جگہ اسکے لئے بنی ہوئی تھی اُس میں جاسکتا تھا۔ مگر سودا، حریت و مطلق العنانی نے اتنا موقع نہ دیا۔ اس صورت میں گاڑی کا نقصان۔ اور مسافروں کے لئے خطرہ تھا۔ مگر کسی امر کی پروا نہ کی۔ آخر مسافروں نے اس سے کہا تو جوش اور مسرت کے لہجہ بولے۔ اچھوت رہا تو کیا؟ سبحان اللہ کیا حریت ہو۔ اور کیا خوب حریت کے معنی کو سمجھے۔ اور اچھے موقع میں اُس کا استعمال کیا۔ ایسے ہی حریت پر پرجھل فخر کیا جاتا ہو اور اسی حریت پر بڑے بڑے خطابات دیئے جاتے ہیں۔ رئیس الاحرار قتلے ملک بننے کیلئے شہرت و عظمت حاصل کرنے کیلئے کوئی ایسا فعل کر لینا کافی ہو جس سے ایک تہہ ملک بھر آواز حریت و فداکاری سے گونج جائے۔ اصل معاملہ کی تحقیق کو نہ والا۔ موقع و محل کو دیکھنے والا۔ ایسے کریموں کی حالت معاملات، تعلیمیت و قابلیت کو جانچنے والا کون ہو۔ اور پرکھنے والا کون۔ شریعت کے اصل اصول شرط خلوص و ہمدردی کی جانچ و پرکھ کی ذمہ داری تو کہاں ہو آئی فاعبتہ فیما اولی الامر اصل کہاں آجکل کا طرز عمل۔ کہاں شریعت کے معمول۔ کہاں سلف صالح کا طریقہ استعمال ہمارے اصلی مضمون اشاعت اسلام میں بنیاد و افہام گذشتہ اوراق میں بیان ہو چکا ہو کہ معرکہ قادسیہ میں عند علالت کی وجہ سے پہ سالار اعظم حضرت سعد بن ابی وقاص گھوڑے پر سوار ہو کر شریک معرکہ بننے کے نواک شخص تھے ان پر تعزیریں اعتراض کرتے ہوئے یہ کہا۔

وَشَوْقٌ سَعْدٌ لِّمَنْ مِّنْهُمْ اَلِیْمٌ

فَانْبَاؤُا قَدْ اَمْتِ نَسَاءٌ کَثِیْرَةٌ

مگر سعد کی عورتوں میں کوئی بیوہ نہ تھی

جو تہہ کوئی عورتیں یہ وہ جو تہہ ہو گئی تھیں

حضرت سعد نے سن کر فرمایا کہ آجی اگر اُس نے بطور یاد و معنہ کے ایسا کہا ہو تو اُس کی زبان زنجیر

کر دے۔ دعا مقبول ہوئی اور تھوڑی دیر بعد ایک تیرا اُس شخص کے منہ پر لگا جس نے زبان زنجیر کی

اب ہم اس مسئلہ حریت و مساوات کو اس جگہ ختم کرتے ہیں اگرچہ اس میں بہت سے پہلو ابھی قابل بحث و تفصیل باقی ہیں۔ مگر جس قدر لکھا گیا ہے اُسکی وجہ سے بھی طویل ہو گیا۔ زیادہ لکھنے میں حد سے زیادہ طویل ہو جانا۔ اگر خدا تعالیٰ کو منظور ہوا تو ہم کبھی یہ مسئلہ تعلیمات اس کو مستقل سالہ میں ذرا زیادہ تفصیل و توضیح کے ساتھ جمع کر چکے۔ واللہ للوفی۔

ہم نے مسئلہ غلامی کی حقیقت کو بیان کر دینے کا وعدہ کیا تھا۔ ناظرین ایفادہ وعدہ کے منتظر ہو گئے۔ اس لئے خیال ایفادہ وعدہ چند سطروں میں مختصر اس کو بیان کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔ تحقیق و تفصیل کا یہ موقع تو اس کی گنجائش اُس کیلئے دوسرے وقت کا انتظار کرنا چاہئے۔

مسئلہ غلامی کی وجہ سے اسلام پر بڑے بڑے اعتراض کئے جاتے ہیں۔ لیکن ہماری سمجھ میں یہاں تاہم منشاء اعتراض کیا ہے اور کیوں ایسا کیا جاتا ہے۔ ہمارے خیال میں تو متعزیزین نے کبھی غور و فکر سے کام نہیں لیا۔ اگر ذرا بھی غور و فکر کرتے۔ تو بجائے اعتراض کر کے اسلام کی برگزیدہ خصوصیات کے اور زیادہ قائل ہو جاتے۔ ان لوگوں کو چند امور ذیل ذہن نشین کر لینے چاہئیں۔

(۱) انسان اصل فطرت سے باوجود یکہ آنداد و مالک و مختار پیدا کیا گیا ہے۔ لیکن جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں اُس کی یہ حریت کسی قدر فی اسباب سے اور کسی اختیاری افعال و حرکت کے ذریعہ زائل یا ناقص بھی ہو جاتی ہے۔

(۲) جس قدر حریت اُسکو عطا ہوتی ہے عقلاً و عرفاً شرعاً اُسکے حدود و طرق استعمال مقرر ہیں۔ گو عقل و عرف و شرع کے حدود و طرق استعمال میں فرق و تفاوت ہو۔ مگر اتنی بات میں اتفاق ہے کہ انسان آزاد مطلق ہو کر اپنی حریت کو ہر وقت استعمال میں نہیں لاسکتا۔

(۳) کسی کی حق تلفی کے وقت اس فطری حدود و آزاد کے ساتھ وہی معاملہ کیا جاتا ہے۔ جو ایک نہایت حق و ذلیل جو پارہ کے ساتھ اُس سر وہی کام لئے جاتے ہیں جو ہائم سے۔ اُس کے منافع کو اسی طرح کام میں لیا جاتا ہے۔ جیسا اموال کے منافع کو۔ اُسکی ذات کی ساتھ وہی معاملہ کیا جاتا ہے جو ہائم یا اموال منقولہ و غیر منقولہ کے ساتھ۔

(۴) مجرم کو سزا دینے میں جسم کی نوعیت اور مالیت کا خیال کیا جانا عقل و عرف میں ضروری ہے اور شرعیہ کے تو اس کی بہت ہی رعایت کی ہے۔

(۵) پولیٹیکل مجرموں کے اور باغیوں کی سزائیں اور معمولی مجرموں کی سزائیں بہت بڑی فرق ملحوظ رکھا جاتا ہے جس شخص پر جسم لغاوت یا پولیٹیکل سائزش کا الزام لگتا ہے اُس کی سزا بھر سزا موت یا عمر بھر جلا وطنی کے اور کچھ نہیں ہوتی، اگر ایسے لوگوں کا جرم معاف بھی کیا جاتا ہے تو اسی حالت میں جبکہ اُن کی طرف سے اطمینان ہو جائے اور ایسا کرنا مصلح ملکی کے خلاف نہ ہو۔ اس کی وجہ بھروسہ کے کیا ہے کہ اگرچہ دونوں قسم کے مجرموں میں قانون و وقت سے انحراف ضرور ہے اور اُس کی وجہ مادہ عصیان و خلاف۔ یا فرد و سرکشی ہے۔ مگر اتنا فرق ہے کہ معمولی مجرم کو قاتل یا سارق یا دھوکہ باز یا جلا وطنی ہوئی ہوں مگر اُن کا یہ فعل رعیت کے کسی ایک فرد یا چند افراد کے مقابلہ میں ہوتا ہے سلطان و قس سے انحراف نہیں ہوتا۔ بخلاف پولیٹیکل مجرموں اور باغیوں کے کہ اُن کا مورد عصیان بمقابلہ سلطان اور قانون سلطان ہوتا ہے۔ یہ شخص سلطان کے حق و تعوق و برتری اُس کی قوت و شوکت کو مٹا دینا چاہتا ہے۔

(۶) خداوند عالم تمام عالم کا خالق و مالک ہے۔ عالم میں جو کچھ ہے اُس کی ملکیت جس کو جس قسم کا اختیار ہے اُس کا عطیہ ہے۔ جو حق ملکیت ہے۔ اُس کی طرف سے نیا بنا کر حقیقہ وہی ملکیت ہے اس کے سوا سب کی ملکیت تصرفات و اختیارات مجازی ہیں۔

جب امور مذکورہ بالا ذکر نہیں ہو چکے تو اب سمجھئے کہ خداوند عالم نے تمام دنیا کو انسان اور جن کے فائدہ کیلئے پیدا کیا ہے اور انسان کو عقل و علم کے ساتھ حق نیابت و سلطنت و حکمرانی کیلئے پیدا کیا ہے کہ وہ اس کی خدائی کا اعتراف کرے۔ اُس کے سامنے جبین نیابت رکڑے۔ اپنے آپ کو عابد اور اُس کو معبود سمجھے۔ اُس کو خالق و رازق جانے اُس کے سوا سب کو محتاج سمجھے۔ اُس کے احکام کی اطاعت کو واجب سمجھے۔ اُس کی رحمت کا تحسین اور اُس کے عقاب سے خائف و لرزاں رہے۔

اب اگر کوئی شخص خداوند عالم کو خالق و واجب اطاعت تو جانتا ہے۔ مگر اُس کے احکام کی اطاعت میں کوتاہی کرتا ہے۔ تب اُس کا حکم دہی ہے جو معمولی مجرموں کا ہوتا ہے۔ ایسے لوگوں کے لیے موافق نوعیت جرم سزا مقرر ہے اور اگر مادہ بغاوت و نردوسہ خدا کی خدائی کا منکر ہے اُس کے قانون کو قابل اتباع واجب اطاعت نہیں سمجھتا تو شخص باغی ہے اُس کی سزا دی ہونی چاہئے جو ایک پولٹیکل مجرم اور باغی کی ہوتی ہے۔ مادہ بغاوت و نردوسہ سرکشی و مرد و طفیان حد سے گذر کر خدا اور اُس کے انبیاء سے جہاداً مقابلہ کی ٹھہرا دیا ہے۔ تو خدا تعالیٰ کے یہاں سے بنا مذمت نوعیت جرم یہ سزا ملتی ہے کہ اُسکی ذاتی آزادی و حریت ایک سخت مسلوب ہو جاتی ہے اُسکو خدا کا بندہ بننے سے انکار ہوتا ہے جس کی سزائیں بطور نیابت خداوندی بندوں کا ملوک بنادیا جاتا اور اُسکی انسانیت کو مغلوب کر کے مثل بہائم اموال میں داخل کر کے بیع و شرا کی اجازت دیدی جاتی ہے۔ اُس کے تصرفات غیر معتبر قرار دیدیے جاتے ہیں اور یہ محض اُس حق خداوندی کی انکار اُسکی خالقیت و مالکیت نردوسہ عصیان کی سزا ہے۔ اور یہ سزا بالکل اُسی طرح کی ہے جیسے اس التمردین شیطان بعین کو دی گئی۔ اُس نے خداوند کے حکم تسلیم کرنے سے انکار و تمرد کیا۔ حضرت آدم علیہ السلام کو اپنے سے کمتر سمجھ کر جہد کر نیسے انکار کیا جس کی سزا یہی کہ بتی آدم کے ورغلائے اُن کو معاصی و کفر میں مبتلا کرنے کا ذیل کام اُس کے سپرد ہوا۔ وہ کفنیوں کی طرح لوگوں کو فوجش پر جمع کرنا پھرتا اور اسی کو اپنی کامیابی سمجھتا ہے ایک شاعر نے اس مضمون کو خوب ادا کیا ہے۔

تاکہ علیٰ آدم فی مسجد تنہا | فصہار قول ذالذی من بیتہ

آدم کو سجدہ کرنے میں تو سخت کی | لیکن اُن کی اولاد کا دلال و کشائیگیا

لیکن یہ سزا بھی مجبوری کے درجہ کو دی جاتی ہے۔ اگر کسی حد تک بھی احکام خداوندی کے تنگے سے تسلیم غم کر کے نابالغ خدا سے عہد و پیمان کر کے رہنا گوارا کرے تب بھی اُسکی آزادی برقرار رکھی جاتی ہے۔

چونکہ اُس کی ملکیت بمقابلہ حق خداوندی ہے۔ مخلوق کو بجز اُس کے کہ نابالغ حیثیت سے اُس

اُس پر قبضہ کر لیں اور شل وکیل کی بجائے دُشوار کریں اور کسی قسم کی دسترس اُن پر نہیں دی گئی۔ بلکہ اُن کے ساتھ ہر قسم کی رعایت و مراعات کو نیکاً حکم دیا گیا۔ شریعت نے مالِ یک کی رعایت و محافظت حق کے جو احکام ہجو قبلاً ہے جس اُن سے صاف ظاہر ہے کہ اُس غلامی پر اُجکل کی ہزار آزادی و رہائی ہے۔ سزای ملکیت پر اُسے نام ہے۔ اول تو غلاموں کے آزاد کر نیکیہ اجرو ثواباً مسقدر قبلاً لائے گئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سزا محض تنبیہ و تادیب اقلاناً و تنبیہ کیلئے ہے۔ اُن کو دواً و رقبہ غلامی میں رکھنا مطلوب نہیں ہے۔ ورنہ اعتناق کے اتنے فضائل بیان نہ کئے جاتے ظاہر ہے کہ ہر مسلمان سے جس قدر بھی ممکن ہو گا۔ ان فضائل کو دیکھتے ہوئے اس عمل صالح کی طرف رغبت کرے گا۔ کفار و صوم کفار ظہار و غیرہ میں سب سے اول تحریر و قبہ کو رکھا گیا اسی بنا پر صلوات اللہ علیہ نے بیش از بیش اس عمل صالح کی طرف رغبت کی۔ ہزاروں غلام محض آزاد کرنے کیلئے خریدے جس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ اگر سب مسلمان اسی طرح رغب ہوں تو دنیا میں ایک شخص بھی کسی کا ملک بن کر نہ ہے۔

اس کے علاوہ جب تک وہ رقبہ غلامی میں ہیں۔ اُن کے ساتھ معاشرت میں مساوات و احکام جاری فرمائے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے آخری خطبہ میں جو وہ تیس فرمائیں اُن میں نماز کی محافظت کیساتھ حق مالِ یک کی رعایت کو بھی ارشاد فرمایا۔

الصلوٰۃ و ما ملکت ایمانکم حفاظت کرو نماز کی اور ماچنے مالِ یک کی۔

شریعت کا حکم ہے کہ جو ہم کھائیں وہی اُن کو کھلائیں۔ جو خود نہیں پیتے اُن کو پہنائیں اُن سے ایسی خدمت نہیں جس سے اُن کو کلفت و مشقت پہنچے۔ اُن کی خطاؤں و لغزشوں میں درگزر کریں۔ ضرب و شتم سے احتراز کریں۔ اگر مار نیکی ضرورت پیش آئے تو جیسے اولاد کو تادیباً سزا دی جاتی ہے۔ اس سے زیادہ نہ ہو۔ اگر غلام کو تعدی سے ضرب و شتم کرے گا۔ قیامت کے دن اُس سے قصاص لیا جائے گا۔

سلف صالح اسی وجہ سے نہایت احتیاطا کرتے تھے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایک رقبہ اپنے غلام کا کان ایٹھ دیا۔ فوراً دامت ہوئی اور غلام سے فرمایا تو بھی میرا کان ایٹھ دے

عسلام نے انکار کیا تو آپؐ اُس کو ایسا کرنے پر مجبور کیا۔

اس قسم کے احکامات میں جن سے کتب اہل اسلام مالا مال ہیں۔ یہاں تفصیل کا موقع نہیں ہے۔

اس عرض کو سمجھنے کے بعد سمجھ لیجئے کہ اسلام کی غلامی کیا ہے اور اُس پر کونسی وجہ اعتراض کرنے کی ہو؟ ہم کو اپنے حقوق کے مقابلہ میں آزادی کو سلب کرنا مثل بہائم اُن کا تبادلہ و قید کرنا تو جائز ہو اور بمقابلہ حق خداوندی اجازت نہو۔

اور پھر یہ بھی خیال کریجئے کہ شریعت اسلام نے اُن کے حقوق کی نگہداشت کہا شک کی ہر یا وجود ملکیت اُن کی جان کی حفاظت احوال کی برابری ہو۔ اس معاملہ کی اجازت نہیں دی۔ جو بعض متمدن مالک میں کالے رنگ کی رعایا کیساتھ کیا جاتا ہو۔

ہم مسئلہ غلامی میں استقدر بکھنا کافی سمجھتے ہیں۔ زیادہ لکھنے کیلئے مستقل تحریر کی ضرورت ہے اہل انصاف کیلئے اتنا بھی کافی ہے۔ واللہ الموفق والہادی۔

مسئلہ حریت و مساوات کا تذکرہ بذیل حالات سیف اللہ آگیا اور جس قدر اس موقع پر تفصیل و توضیح کر دی گئی اس سے زیادہ کبھی اُس وقت لکھا جائیگا جبکہ اس مسئلہ کو مستقل کسی رسالہ کی صورت میں شائع کیا جائیگا۔ یہاں پر تو اسکو ختم کر کے اصل مقصود کی طرف عود کرتے ہیں۔

حضرت سیف اللہ کے حالات میں سے چار فوائد ہم بیان کر چکے ہیں اُن کے طویل الذیل حالات میں سے اور بھی بہت سے فوائد مستنبط ہو سکتے ہیں لیکن اگر ہم اُس کے درپے ہوں تو یہ مضمون جواب بھی بہت زیادہ طویل ہو گیا ہے بہت زیادہ مسبوہ ہو کر اصلی غرض سے دور ہو جائیگا۔ اس لئے صرف ایک خاندہ اس کے بیان پر قناعت کر کے تذکرہ حالات سیف اللہ کو ختم کر دینا چاہتے ہیں۔

قائد اکبر خاندہ مسند۔ فتوحات شام و عراق میں حصہ لینے والے عساکر اسلامیہ کی تعداد ساٹھ سو تیرا سے کم نہ تھی اس اسلامی فاتح و جلاوسکوں پر طبقہ کے مسلمان موجود تھے۔ مہاجرین و انصار کو انصار قدیم الاسلام و مشاخر الاسلام صحابہ۔ قبائل عرب کے جدید الاسلام۔ انبار مہاجرین و انصار جن کو

درجہ صحابیت حاصل ہوا اور بہت سے وہ بھی جو غنہ از تہاد میں شریک ہو کر مسلمانوں سے نبرد آزما ہوئے
اسلام کی صریح مخالفت و بھگنی کر چکے کے بعد پختہ کار مسلمان ہوئے اور ان معرکوں میں حصہ دار
بنے ایک بڑی جماعت تابعین کی تھی جن کو صحابہ کا فیض صحبت نصیب ہوا تھا غرض مختلف اقسام
مختلف قبائل مختلف سن و سال مختلف طبائع و افواج سے مرکب یہ اسلامی لشکر تھا۔ ایک ایسے
مجھ میں ناممکن ہے کہ طبائع کا اصلی رنگ ظاہر نہ ہو کیسا ہی کچھ مزاج کو نبالیا جائے۔ تہذیب اخلاق کا
پابند کر لیا جائے گو طبی اخلاق و ملکات کا ظہور نہ ہو۔ ممکن نہیں۔

اہم اس اسلامی لشکر پر جو مختلف عناصر سے مرکب تھا اقل سے آخر تک نظر ڈالتے ہیں تو معلوم
ہوتا ہے کہ جتنے مذہب اخلاق تھے ان کی طبیعت بن گئے تھے اسلامی تعلیم نے ان کے ملکات
کی اس قدر اصلاح کر دی تھی کہ بال بال ان کا شریعت میں بندھا ہوا تھا حدود و شریعت سے ایک
قدم ادھر اُدھر نکالنا ممکن تھا۔ اخلاق و معاملات کا یہ حال کہ جو کچھ خشک گیتن کے پہنے والے
ایسے جنت نظیر ممالک کو فتح کر کے اپنا قدم جاتے چلے جاتے ہیں۔ ہر قسم کے سلمان راحت و عزت
ان کو میسر آتے ہیں ان ممالک کے سرکار بطور رعیت ان کے سامنے آتے ہیں یا بحیثیت مفتوح و مقبول
اتوم کے لیکن تاریخ نہیں کہیں اس کا ثبوت نہیں کہ مسلمانوں نے شریعت کے قدم باہر نکالا ہو کسی پر
کسی معاملہ میں ذرا بھی جبر و تشدد کیا ہو۔ کسی پر دباؤ ڈال کر کوئی چیز حاصل کی ہو کسی کے مال متاع
پر نظر کی ہو وہ سب کے سب ایک تعلیم گاہ کے شاگرد۔ ایک خانقاہ کے مستفید تھے اُمی ایک طریقہ
غواشریعت پر قائم و مستقیم تھے قواعد شریعہ سے جس قدر ان کو اجازت تھی اُتنی ہی پر عملدرآمد
تھا اور پھر اس جوارع اسلامی کے قواعد و امراء کون تھے امین الامۃ ابو عبیدہ سیف اللہ خالد بن الولید رضی اللہ عنہ
حادثہ جن کے حالات ابھی ابھی آپ پڑھ چکے ہیں۔ ان سے اوپر مسند خلافت پر کون بیٹھیں تھے صدیق اکبر
فاروق اعظم جنگی شان کا اندازہ ابھی ابھی آپ کو ہمارے بیانات سے ہو چکا ہو جو احکام ظاہری شریعت کے
سرو متجاوہ کوئی گوارہ کرتے تھے مطلق حالات و معاملات میں بھی کسی قسم کی تفسیر یا انقلاب کو جو فی الحال پیش
یا مآلا اسکو بھی روا نہ رکھتے تھے جن کی شان صلاحیت نے اس کی اجازت نہ دی کہ یہ سالار اعظم سیف اللہ

و ملاطفت سے کنجیاں نہیں دیتا تو آپؐ اُس کے ہاتھ کو مروڑ کر چھین لیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کر دیں۔ اُسی وقت آپؐ شریف ہوئے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَقُولُوا مَا نَبَأَاتِ
إِلَىٰ أَهْلِهَا

خدا تعالیٰ تم کو حکم کرتا ہے کہ تم انہوں کو ان کے گھر کے حوالے کرو۔

نازل ہو گئی آپؐ اُسی وقت یہ ارشاد فرمایا کہ ”یہ کنجیاں ہمیشہ ہمیش کے لئے تم کو دیجاتی ہیں“ کنجیاں اُس کے حوالے کر دیں۔ اسی ارشاد کا یہ اثر ہے کہ مکہ میں اُس وقت سے اس وقت تک نہ ہوا انقلاب ہوئے سینکڑوں حکومتیں بدلیں۔ کل مرہاتوں کی حکومت تھی اور ان کے نائب حرمین میں رہتے تھے تو آج عباسیوں کی حکومت ہے کبھی عبیدی حکمران تھے تو کبھی ابوبنی۔ کبھی سلجوقی دو دمان کا خطبہ پڑھا جاتا تھا تو کبھی فاطمان ترکمانی کا۔ اسی طرح کبھی بنی حسن کی اولاد میں سے کسی ایک خانہ گاہ میں مقامت و شرافت تھی تو کبھی دوسرے میں۔ غرض اسی طرح کے گزراں گوں انقلاب ہوتے رہے مگر بنی شیبہ کی کلید برداری و حجابیت بیت اللہ میں کچھ انقلاب و تغیر نہ ہوا۔ ہر زمانہ میں یہی کلید بردار و صاحب بیت اللہ رہے اور اب بھی وہی ہیں۔ چنانچہ اسی اختصاص و امتیاز کی وجہ سے کلید بردار بیت اللہ کا مختص لقب شیبہ ہی ہو گیا ہے۔ اس طرح کے فرد و عصبان سرکشی و طغیان کے بعد اس ملاطفت سے کنجیاں عطا فرمانا اور وہ بھی حکم خداوندی ایسا نہ تھا کہ دلپہا شریعت کرنا۔ فوراً اُس کے قلب پر ایمان کا اثر پہنچ گیا۔ دل میں محبت آئی تو زبان نے فوراً اُس کا ساتھ دیا اور بجا اختیار بول اُٹھا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللَّهِ اور اُسی وقت ایک سچا اور پکا بجا باز و جان نثار مسلمان پیدا ہوا۔ اللہ اکبر کہاں؟ ہر بغض و عداوت جس کے استعدا سباسب ہے کہ جن سے کبھی بھی قطع نظر نہیں کر سکتا تھا کہاں؟ ہر مغرور و فخریہ نگار فرمایہ تو کسی یہ توار کا اثر تھا حکومت کا نہ تھا۔ یا اخلاق کی تسخیر و حملات حالات کی تاثیر و زور اتنا ہی تھا کہ مجبر اُس کے ہاتھ سے کنجیاں لے لیں۔ لیکن انصاف سے کہنے کا اس کا اثر اُس پر کیا ہوا تھا۔ بیت پیدا ہوئی تھی یا دیرینہ عداوت میں ترقی ہوئی تھی پھر ذضہ کا کیا کیسے پلٹ گئی اسی وجہ سے کہ یہی فوج جو ابھی ابھی نبوہد کر کنجیاں لے چکے تھے ہمار خداوندی اُس کو کنجیاں واپس ہی نہیں دیتے۔ بلکہ خالدا

ذائل کی بشارت بھی دیتے ہیں اپنی اب تو اسے خاندان سے یہ خدمت کبھی منتقل نہو گی۔ کسی قوم کو حلقہ
 بگوش اسلام بنانے کی دعویٰ صورتیں ہو سکتی ہیں ترغیب و ترہیب کا حال تو ابھی معلوم ہو چکا کہ اس کا نام
 و نشان نہ تھا کسی قسم کا دباؤ یا زور نہیں دکھلایا گیا اور نہ اس مفتوح و مغتور کیلئے قانون کی صورت میں جبر و تشدد
 کو نافذ کیا گیا۔ جو حقوق ایک مسلمان کے تھے وہی اس مفتوح رعایا کے تھے۔ ترغیب کا حال یہ تھا کہ
 اُن کو اسلام لائیے۔ لئے کسی طرح کا لالچ یا طمع دنیاوی کا کوئی معمول نہ تھا ان کے لئے وظائف مقرر کئے
 گئے۔ مدارس و مدارس کھولے گئے کہ وہ عموماً و عورتوں بیکس اور غنموں کو داخل کر کے اسلام کا
 حوکر بنایا جائے۔ ہاں ترغیب تھی تو اس قدر کہ اُن کو حنت اور نعیم آخرت کی طرف عام توجہ دلائی جاتی تھی۔
 اسلام کی برکات سے اُن کو مطلع کیا جاتا تھا۔ لیکن وہ بھی کسی خاص انداز و پیرایہ میں نہیں۔ بلکہ عام خدار
 کے ذریعے جس سے کلام الہی بھرا ہوا ہے۔ ترہیب تھی تو یہ کہ دفعہ اور اس کی تکالیف سزاؤں کو ڈرایا
 جاتا تھا۔ عذاب آخرت و انبی مصائب سے سزا دیا جاتا تھا جس کو سزا کوئی فریم و عاقبت اندیش اسلام کی طرف مائل
 ہو جائے۔ اس کی خوش قسمتی مسلمانوں کی طرف سے منولے اور بیکھانے کا کوئی پہلو اختیار نہ کیا جاتا تھا۔
 ان حالات کے ساتھ اسلام کا اثر و رحمت پھیلتا چلا گیا۔ وہی اقوام جو برسرِ پکار تھیں ان معاملات کو
 دیکھ کر نہ صرف مسلمان ہو گئیں بلکہ دین کو شریا پر سے اتار لائے کی قابل بن گئیں۔ تو اس کو اسلام کی کھلی کلامت اور
 اخلاق کی واضح دین تخیروں نہ سمجھا جائے۔ ہاں اگر ایک و مثالی سے معلوم ہوتا کہ اس اسلامی کثیر الشعب و
 قدامت و منظور و مقبول لشکر کے طرز عمل سے کسی ایک و پر جبر و تشدد سے اسلام کی بنیاد جمائی تو پھر یہ قیاس
 آگے بھی چلتا۔ یہاں تو حال یہ تھا جو پہلے بیان کیا کہ حد شرعیت سے قدم نکالنا ممکن نہ تھا۔ نرمی و ملاحظت
 تھی تو احاطہ شرع کے اندر سختی و شدت تھی تو اس کی حدود میں اور پھر اس سختی و نرمی میں مسلم و غیر مسلم شریک بلکہ مسلم کی ہذا
 سی بلخرش پر زیادہ گرفت ہوتی تھی۔ اس کے بعد بھی کوئی سنگ دل نا انصاف اسلام کے اعجاز و کرامت
 کا قائل نہ ہو تو اس کا علاج کچھ نہیں ہو۔

اس کے ساتھ ہی یہ بھی سمجھ لینا چاہئے کہ فتوحات اسلام اور تبلیغ دین کی یہ ابتداء تھی جو اس جذب
 اور با اخلاق قوم کے ماتحتوں پڑی۔ اور تاہم کچھ کی ورق گردانی کی جلسے و صاف معلوم ہوتا کہ اکثر مشرور

مشہور اور با وقعت ممالک اقلیم کی تسخیر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے وقت میں اُن کے ہاتھوں سے
 چڑھ چکی۔ اُس کے بعد جس قدر فتوحات ہوئیں وہ تکمیل کا درجہ رکھتی ہیں اور یہ بھی قاعدہ ہے کہ نظر اصول
 و ہدایت پر ہوتی ہے۔

ابعد کے قرون میں بھی یہی طریقہ صحابہ میں اصل مقصد قرار دیا گیا۔ پھر کسی کا کیا حوصلہ ہو۔ اور
 اُس کے پاس کیا حجت ہو کہ ان حالات کو دیکھنے اور سمجھنے کے بعد یہ کہہ سکے کہ اسلام ضرور تلوار پسلا دیا گیا
 ایسی بات وہی کہہ سکتا ہے جو عقل و دانش میں و ایمان انصاف و حق پسندی سے اٹھ اٹھائے اور بلا
 دلیل و محبت اپنی ہی بات پر اصرار کئے جائے۔ لیکن اس کا نتیجہ اُس کبھی میں سوائے ندامت و پشیمانی کے
 کچھ نہیں سجد و برہان کے موقع پر نہ اسکی بات قابلِ شنوائی رہتی ہے اور نہ وہ اس قابلِ ہر سکتا ہے کہ
 عقائد باقراست اسکی بات پر کان نہریں۔ واللہ العاظم من الفضل هو المہد لمصدق
 والنسلا دو الیہ المرجع والمآد و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین و صلی اللہ
 تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد وآلہ و صحبہ اجمعین۔

کتاب خانہ مطبع قاسمی دارالعلوم دیوبند

مسلمانوں کی عملی خدمات

۲۵ سال سے نہایت دیانت دامت کے ساتھ انجام دے رہا ہے جس سے مسلمانہ اُشبہا آپ

حضرات کا کام ہے

ذرا ملاحظہ فرمائے

ناظم کتاب خانہ مطبع قاسمی دیوبند

خاتمہ حصہ دوم

ہم نے اس مضمون اشاعت اسلام کی تہذیب میں لکھا تھا اس مضمون کو تین حصوں پر تقسیم کیا گیا تھا۔
 حصہ اول حالات زمانہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حصہ دوم حالات زمانہ صحابہ رضوان اللہ علیہم
 اجمعین حصہ سوم حالات زمانہ مابعد صحابہ حصہ اول کو دو حصوں پر تقسیم کیا تھا۔ ایک حالات قبل ہجرت
 اور دوسرا بعد ہجرت حصہ اول کے بیان میں اختصار ہو گیا اور بہت ضروری حالات لکھنے سے روک گئے
 جس کی وجہ یہ تھی کہ جس وقت ہم نے اس مضمون پر قلم اٹھایا۔ تو خیال اتنی بے تفصیل کا نہ تھا لیکن جب
 یہ مضمون لکھا گیا اور مسلمانوں کے ہر طبقہ بالخصوص تعلیم یافتہ طبقہ میں زیادہ مقبولیت و پسندیدگی سے لکھا
 گیا اور بہکوا معلوم ہو گیا کہ اسکی ضرورت بھی بہت سے ناواقف مسلمان بھی اس اعتراض (اسلام بزور
 شمشیر پھیلائے) سے متاثر ہیں یا کم از کم ان کی حاجت ہو کہ واقعات و دلائل سے اسکی حقیقت ان پر آشکار
 کر دی جائے تو حصہ دوم میں ہم نے اختصار سے کام لیا۔ اور الحمد للہ واقعات سے اشاعت اسلام
 کی حقیقت کھلا دی۔

اگرچہ حصہ دوم میں بھی ابھی اور بہت واقعات لکھنے اور ان کے نتائج تلاش کرنے کی گنجائش تھی
 مگر اول تو اسقدر بیان کو دفعہ شہادت کیلئے ہم نے کافی سمجھا۔ اس کے علاوہ یہیں خیال کہ شاید کوئی یہ
 خیال کرے کہ یہ زمانہ تو صحابہ کا تھا تو ربیع بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ تو کوئی امر خلاف حقیقتی
 تعلیم اسلام کے نہ کر سکتے تھے مگر زمانہ مابعد میں جبکہ مسلمانوں میں تفسیر ہونے لگا اور وہ حقیقی تعلیم کے اعتبار
 سے انداز زمانہ و نیز باعتبار اختلاف اثرات ملک گیری یہ حالات باقی نہیں اور مسلمانوں نے بجائے اشاعت
 اسلام تو بہت غصبیت کے دائرہ کو وسیع کرنا چاہا اور اس طرح یہ طریقہ بھی بدل گیا ہوا جس لئے ہم کو
 ضرورت محسوس ہوئی کہ حصہ دوم کو ختم کر کے حصہ سوم شروع کر دیں اور دیکھا دیں کہ جس طریقہ کی بنیاد
 زمانہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم میں پڑی تھی جس کی تکمیل صحابہ نے کی تھی قرون مابعد میں بھی وہی رفتار

یہی ایک طرف فتوحات ملکی کا سلسلہ قائم رہا تو دوسری جانب اسلام اپنی اُسی خاموشی و خمار سے سک جاتا رہا جو عجیب و غریب حالات ہم حصۃ موسیٰ میں بیان کر چکے ناظرین اُس سے بیزار تو محجب ہوں گے اور ہمارے اس عرصے کی پوری پوری تصدیق ہو جائیگی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

ربا حصۃ اولیٰ جس میں بہت اختصار ہو گیا ہے اور اُن اظہار کا تفصیل مدد اظہار نتائج ضبط ہونا نہایت ضروری ہے اُسکی نسبت ہمارا خیال ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ بہت جلد رسالہ سے علیحدہ مرتب کر کے مسلمانوں کے سامنے پیش کر چکے یہ وہ حالات ہیں کہ جن کو دیکھنے اور سمجھنے کے بعد ایمان تازہ ہو جائے اور کسی مضر ض یا متعصب کے اعتراض و تعصب کے قلب تک سامانی یا تاثیر کی گنجائش نہیں رہتی۔ ناظرین کچھ عرصہ اُس کا انتظار کریں اور دعا کریں کہ حق تعالیٰ مجھ کو اپنی تسوید و تکمیل کی توفیق عطا فرمائے۔ واللہ المستعان وعلیہ التکلیف

صدر بہت افسوس کہ حضرت مولف رحمۃ اللہ علیہ جو موسیٰ کی تاریخ سے قبل ہی داعی اجل کو لبیک کہا عالم آخرت کو تشریف لے گئے اللہ تعالیٰ انکی دوستی یا بہت عالم سے اس حصہ کو پورا کر اوسے ناظرین کرام کا بخلافی فرض ہے کہ اس کتاب کے مطالعہ کے ساتھ حضرت مولف رحمۃ اللہ علیہ کیلئے دعا و رحمت و مغفرت فرمائیں۔

فیضانِ اقصیٰ

بناظم کتب خانہ مطبعہ قادیان دیوبند